

تَبَاجُ الْفِكْرِ

فِي مَرْحَلَةِ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامِيِّ

الْمُعْتَمَدَةِ عَلَى

الْبَحْثِ الْإِسْلَامِيِّ



مكتبة مؤمن قريش

لو وضع إيمان أبي طالب في كفة ميزان وإيمان هذا الخلق
في الكفة الأخرى لرجح إيمانه .
(الإمام الصادق (ع))

moamenquraish.blogspot.com

نتائج الفكر

في شرح الباب الحادي عشر

القسم الثالث

تأليف خادم الشرع المقدّس

الشيخ محمّد الكرمي رحمته الله

١٣٤٠ - ١٤٢٣ هـ

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

هوية الكتاب

الكتاب	نتائج الفكر فى شرح الباب الحادى عشر / الجزء الثالث
المؤلف	الشيخ محمد الكرمى
الناشر	مهدى يار
تاريخ النشر	١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م
الطبعة	الاولى
تعداد النسخ	١٠٠٠
المطبعة	محمد

اقرأ هذا القسم بدقة ؛ ولاحظ ما علقناه على فصول
التاريخ والآثار الواردة من طريق السنة تعرف قيمة
هذا الكتاب وما هو وزنه من بين كتب السيرة ...

يتكفل هذا الكتاب البحث عن اثبات الصانع ؛ ونقد
أقوال الماديين الشرقيين والغربيين في كلّ اصولهم
المؤسسة لتشيد مباني الطبيعة ؛ والبحث عمّا يجب
للصانع وما لا يجوز عليه ؛ وعن النبوات العامة
والخاصة ؛ وعن الإمامة والمعاد الجسماني ...

محمد الكرمي

السيرة النبية

والصلاة على محمد وآله الطاهرين

أما بعد : فهذا الجزء الذي بين يديك هو القسم الثالث من أجزاء نتائج الفكر وقد أشبعناه بالبحوث الرائقة حول حياة النبي الأعظم محمد ﷺ وله ميزته الواسعة على كل كتاب بحث عن السيرة النبوية من جنبته المعنوية وبختام هذا الجزء يتم البحث عن النبوة عامها وخاصها فلنحمد الله على ما أولانا



الاسراء والمعراج

هاتان كلمتان كل لمعنى من جهة اللغة ومن حيث الانطباق الخارجي وقد كثر الكلام فيهما من حيث انتسابهما للنبي ﷺ هل كانت لهما حقيقة أم لا وعلى فرض الثبوت فهل كانا بالروح أو بالجسد معه وهل وقعا متحدين في الزمان أو متفرقين ومتى كان ذلك .

أما النافون فعلى الشيء الممكن كما لا يعتبرون السنة بالطريق الاولى وهؤلاء حتماً ليسوا بمسلمين . وأما المثبتون لها بالروح فقط فهم مخالفون لمنطوق الكتاب والسنة المستفيضة وأياً كانوا قدماء أم متأخرين . وأما القائلون بالاسراء والعروج الجسديين فهم أناس مشوا مع ظواهر المدارك السمعية بعد أن أحرزوا بعقولهم امكان الواقعة بلا ريب ونفاة الامكان لهذه المطالب لا يجوز أن يكونوا إلا طبيعيين ينكرون الصانع بالمرة ولا يعترفون إلا بالطبيعة وحدها ، وأما المعترفون بالصانع وعموم قدرته على كل ما يعقل في حقه أن يكون مقدوراً فهم لا يمتنعون من الحكم بالامكان على اسراء الله سبحانه بمحمد من مكة إلى المسجد الأقصى ومن هذا البيت المقدس إلى أطباق سماواته وعوده إلى مكة في ليلة واحدة بجسده فإن الوسائل السريعة الخطف ليست عزيزة عليه سبحانه ومن جملتها الهواء .

ولا ينسى ابن القرن العشرين أنه أصبح من طريق اعتيادي لا اعجاز فيه بقطع المسافات المترامية بعداً في سويغات قليلة بوسيلة الطائران فكيف إذا جاء الاعجاز وكسر حدود الطبيعة ، نعم كل المناقشة في هذا الباب من جهة المدرك .

أما المدرك من الكتاب :

فقوله سبحانه : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ^(١) ونفس قوله عز وجل سبحانه الذي أسرى صريح في ان العمل الذي قامت به قدرته عمل اعجازي ولذلك نوه بعظمة نفسه ولا تنويه على الأمور الاعتيادية وكان زمن هذا الاسراء على ما يشعر به سياق حديث ابن اسحاق بعد البعثة بنحو من عشر سنين وروى البيهقي أنه كان قبل خروج النبي ﷺ إلى المدينة بسنة واحدة قال وكذلك ذكره ابن لهيعة .

ويرى الحاكم النيسابوري ان ذلك قبل الهجرة بستة عشر شهراً ؛ والذي يظهر من كثير من أهل الدربة بهذا الفن ان النقطة التي أُسري منها بنبي الله من المسجد الحرام هي دار أم هاني هند ابنة أبي طالب اخت علي عليه السلام والنبي كان تلك الليلة نائماً في بيتها وان المراد بالمسجد الحرام هنا معناه الأعم وهو حرم مكة لا خصوص المسجد والمسجد الأقصى هو بيت المقدس وإنما كان قاصياً بالنسبة إلى مكة وإنما كان مباركاً لأنه مبعث الرسل ومقر الأنبياء ومهبط الملائكة وإنما أسرى الله بنبيه من مكة إلى بيت المقدس ليريه جملة من آياته ودلائل صنعته وجليل آثاره ليتسع محيط ايمانه بالله وعظيم شأنه ولا شبهة ان سعة المعارف تقوى بذرة الايمان ولنضخم بضاعة النبي التبليغية ويتسع مجال برهنته وتدليله أمام خصومه أعداء التوحيد ومنكري عظمة الخالق .

وقوله سبحانه في سورة النجم : ﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى * وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى * ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى * فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى *

مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى * أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ * وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ * إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى * مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى * لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ﴿١٠﴾ تدل هذه الآيات بمجموعها من حيث هو مجموع على كون محمد ﷺ في زمان ما في السماء بنص قوله ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى إذ يغشى السدرة ما يغشى إلى آخر الآيات المذكورة .

وأما شرح هذه الآيات بما يعطي ارتباط بعضها ببعض اشعاراً من ألفاظها فقط ﴿عَلَّمَهُ﴾ أي علم محمداً من علم ربه ﴿شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ أي واسطته الذي لا يزال يرسله إلى رسله بتعاليمه التي يلقيها اليهم وقد شاء أن يكون واسطته هذا من أهم الوسطاء خلقة ومعنوية لمزيد انتسابه له من بين خدامه والقائمين بأوامره المتسخرين لأرادته فجعله شديد القوة في نفسه وفي خلقته جميعاً فروحه لا تضطرب عند المخاوف وخلقته لا تهن عند الأمور الجسام ومن بطشه الشديد اقتلعه لقرى قوم لوط وقلبها وتصيير عاليها سافلها وصيحته بقوم ثمود حتى هلكوا .

﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي صحيح سليم من كل آفة تعيب بها خلقته ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ هذا الواسطة المعلم لمحمد عند نزوله إليه في بدء الوحي على صورته الأصلية التي اختارها الله له في بدء خلقته .

﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ﴾ أي في طريق نزوله إلى الأرض لتوجيه محمد نحو وظيفته اللازمة له من ربه وذلك في أول البعثة عندما كان محمد يتحنث بحراء فطلع عليه جبرئيل من افق السماء بما سدّ بعظيم خلقته الفضاء المحيط به فأغشى على محمد لهول ما رأى ولأنّه لم يسبق بمثل هذه العوالم أصلاً فتراجع جبرئيل إلى صورة الآدميين أي إلى الصورة الاعتيادية لمحمد حتى لا يجفل منها ولا

يستغرب .

﴿ ثُمَّ دَنَا ﴾ جبرئيل إلى الأرض التي عليها محمد ﴿ فَتَدَلَّنِي ﴾ من علو إلى سفلى بهذه الصورة الاعتيادية .

﴿ فَكَانَ ﴾ جبرئيل من محمد ﴿ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ أي قريباً منه جداً .
﴿ فَأَوْحَى ﴾ عند إذ ﴿ إِلَيَّ عَبْدِهِ ﴾ أي عبد الله ﴿ مَا أَوْحَى ﴾ الله بوسيلة هذه الوساطة إليه ...

﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ ﴾ فؤاد محمد ﴿ مَا رَأَى ﴾ ببصره من عظيم خلقه جبرئيل أولاً وتراجعته إلى الصور الاعتيادية ثانياً أي ان قلبه أقرّ لبصره على ما رآه ولم يتهمه بالتشوش وان المناظر الخيالية يحسبها أجساماً واقعية تجسّمت له - لا - بل كلما رآه بصره رآه رؤية صادقة وقلبه مطمئن من توثق بصره أشد اطمئنان .

﴿ أَفْتَمَارُونَهُ ﴾ يا أيها الناس ﴿ عَلَيَّ مَا يَرَى ﴾ ويقول لكم رأيت جبرئيل بالصورة الكذائية المدهشة أولاً ثم رأيت بصورة اعتيادية أخيراً بل لا ينبغي لكم التشكك إذا حدثكم بأنّه رأى الغرائب والعجائب مما لم ترونه أنتم فإنّ الله سبحانه قد ميزه عنكم بأن فتح له أبواب المعرفة على مصارعها ليكون دالاً على الله وعظمته مرشداً إلى عظيم قدرته وسيطرته ودينه وما يريد بهكم من خير لا تعرفونه إلاّ بواسطته .

﴿ وَلَقَدْ رَآهُ ﴾ أي رأى محمد جبرئيل بصورته المدهشة التي رآه بها أول رؤيته له واتصاله به من عند الله ﴿ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ أي مرة ثانية نزل بها جبرئيل على محمد فأثار من عجبه ما أثار وذلك ...

﴿ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿ إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ ﴾ المذكورة من قواهر عظمة الصانع ﴿ مَا يَغْشَى ﴾ بما تتحير له الأبواب وتدهش عنده الأبصار ...

﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ ﴾ أي بصر محمد عند معاينته لتلك المشاهد العجيبة في الملكوت الأعلى ﴿ وَمَا طَغَى ﴾ أي وما استخفته تلك المناظر المتنوعة المدهشة إلى أن يتجول ببصره من يمين إلى شمال إلى خلف كسائر من يدهش بالمناظر الجذابة فلا يملك وزنه ولا وقاره...

﴿ لَقَدْ رَأَى ﴾ محمد في زورته الملاء الأعلى ﴿ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ وعلائم عظمته البالغة الشيء الكثير الذي يستغرق الحواس بروعته القاهرة ويفوت الوصف لتعجيزه ؛ هذا أقصى ما يستفاد من حدود الكتاب العزيز وبه كفاية وبلاغ. وأما السنة الواردة فهي شارحة لمفاد الكتاب ولا تنافيه أصلاً في الصحيح المعتبر منها وأما الغث والمج من أي طريق ورد لسنة أو لشبهة فهو لا قيمة له لا في هذا المقام وحده بل في كل مقام والوضع والاختلاق والتدليس وصدور الأقوال من غير أهلها كثير جداً والعقل الصحيح البعيد عن شوائب التذبذب والتعصب أكبر مخلص للمقبول من المرذول والصحيح من السقيم.

حديث متنوع عن الاسراء والمعراج

ما عن أبي سعيد الخدري ^(١) عن رسول الله قال لما اسري بي إلى السماء ما سمعت شيئاً هو أحلى من كلام ربي عز وجل قال فقلت : يا رب اتخذت إبراهيم خليلاً وكلمت موسى تكليماً ورفعت ادريس مكاناً علياً وآتيت داود زبوراً وأعطيت سليمان ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فماذا لي يا رب فقال جل جلاله : يا محمد اتخذتك خليلاً كما اتخذت إبراهيم خليلاً وكلمتك تكليماً كما كلمت موسى تكليماً وأعطيتك فاتحة الكتاب وسورة البقرة ولم أعطها نبياً قبلك

(١) سادس البحار: ص ٤٨٣ من طبعته السابقة على الحروف.

وأرسلتك إلى أسود أهل الأرض وأحمرهم وأنسهم وجنهم ولم أرسل إلى جماعتهم نبياً قبلك وجعلت الأرض لك ولأمتك مسجداً وطهوراً وأطعمت امتك الفىء ولم أحله لأحد قبلها ونصرتك بالرعب حتى ان عدوك ليرعب منك وأنزلت سيد الكتب كلها مهيمناً عليك قرآناً عربياً مبيناً ورفعت لك ذكرك حتى لا أذكر بشيء من شرائع ديني إلا ذكرت معي .

عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام ^(١) في قول الله عز وجل : ﴿ مَا تَفْنِي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ﴾ قال : لما اسري برسول الله ﷺ أتاه جبرئيل بالبراق فركبها فأتى بيت المقدس فلقى من لقي من الأنبياء صلوات الله عليهم ثم رجع فحدث أصحابه اني أتيت بيت المقدس ورجعت من الليلة وقد جئني جبرئيل بالبراق فركبتها وآية ذلك اني مررت بعبير لأبي سفيان على ماء لبني فلان وقد أضلوا جملاً لهم أحمر وقد هم القوم في طلبه فقال بعضهم لبعض إنما جاء الشام وهو راكب سريع ولكنكم قد أتيتم الشام وعرفتموها فسئلوه عن أسواقها وأبوابها وتجارها فقالوا يا رسول الله كيف الشام وكيف أسواقها قال : وكان رسول الله إذا سئل عن الشيء لا يعرفه شقّ عليه حتى يرى ذلك في وجهه قال فبينما هوك ذلك إذ أتاه جبرئيل فقال يا رسول الله هذه الشام قد رفعت لك فالتفت رسول الله فإذا هو بالشام بأبوابها وأسواقها وتجارها وقال أين السائل عن الشام فقالوا له فلان وفلان فأجابهم رسول الله في كل ما سألوه عنه .

أقول : وأقرب تصوير لقوله هذه الشام قد رفعت لك ان مثالها الحاكي عن جميع صورها قد نصبناه لعينيك كما يجوز رفع محيطها أو نفوذ بصره اليها اعجازاً .

عن الرضا عليه السلام عن آبائه عليهم السلام^(١) قال : لما اسرى برسول الله إلى بيت المقدس حملة جبرئيل على البراق فأتيا بيت المقدس وعرض عليه محاريب الأنبياء وصلى بها ورده فمر رسول الله في رجوعه بعير لقريش وإذا لهم ماء في آنية وقد اضلوا بعيراً لهم وكانوا يطلبونه فشرب رسول الله من ذلك وأهرق باقيه فلما أصبح رسول الله قال لقريش ان الله جل جلاله قد أسرى بي إلى بيت المقدس وأراني آثار الأنبياء ومنازلها واني مررت بعير لقريش في موضع كذا وكذا وقد اضلوا بعيراً لهم فشربت من مائهم وأهرقت باقي ذلك فقال أبو جهل قد أمكنتكم الفرصة منه فاسألوه كم الأساطين فيها والقناديل فقالوا يا محمد ان ههنا من قد دخل بيت المقدس فصف لنا كم أساطينه وقناديله ومحاربيه فجاء جبرئيل فعلق صورة بيت المقدس تجاه وجهه فجعل يخبرهم بما يسألونه عنه فلما أخبرهم قالوا حتى يجيء العير ونسألهم عما قلت ، فقال لهم رسول الله : تصديق ذلك ان العير تطلع عليكم مع طلوع الشمس يقدمها جمل أورق فلما كان من الغد أقبلوا ينظرون إلى العقبة ويقولون هذه الشمس تطلع الساعة فيينا هم كذلك إذ طلعت عليهم العير حين طلع القرص يقدمها جمل أورق فسألوهم عما قال رسول الله فقالوا لقد كان هذا ؛ ضل جمل لنا في موضع كذا وكذا ووضعنا ماءً فأصبحنا وقد اهرق الماء فلم يزدهم ذلك إلا اعتواً .

عن ثابت بن دينار قال : سألت زين العابدين علي بن الحسين عن الله جل جلاله هل يوصف بمكان فقال تعالى الله عن ذلك قلت فلم اسرى بنبيه محمد إلى السماء ، قال ليريه ملكوت السموات وما فيها من عجائب صنعته وبدائع خلقه ، قلت فقول الله عز وجل : ﴿ ثُمَّ دَنَىٰ دَنَىٰ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴾ قال ذاك

رسول الله دنى من حجب النور فرأى ملكوت السموات ثم تدلى ﷺ فنظر من تحته إلى ملكوت الأرض حتى ظن أنه في القرب من الأرض كقاب قوسين أو أدنى ^(١).

عن أبي سعيد الخدري في حديثه عن رسول الله قال: لما دخلت السماء الدنيا رأيت بها رجلاً جالساً تعرض عليه أرواح بني آدم فيقول بعضها إذا عرضت عليه خيراً ويسرّ به ويقول روح طيبة خرجت من جسد طيب ويقول بعضها إذا عرضت عليه أفّ ويعبس بوجهه ويقول روح خبيثة خرجت من جسد خبيث، قال: قلت: من هذا يا جبرئيل؟ قال: هذا أبوك آدم تعرض عليه أرواح ذريته فإذا مرت به روح المؤمن منهم سرّ بها وقال روح طيبة خرجت من جسد طيب وإذا مرّت به روح الكافر منهم أفّ منها وكرهها وساء ذلك وقال روح خبيثة خرجت من جسد خبيث، ثمّ أضعدي إلى السماء الثانية فإذا فيها ابنا الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا قال ثمّ أضعدي إلى السماء الثالثة فإذا فيها رجل صورته كصورة القمر ليلة البدر قال قلت من هذا يا جبرئيل؟ قال: هذا أخوك يوسف بن يعقوب قال: ثمّ أضعدي إلى السماء الرابعة فإذا فيها رجل فسألته من هو فقال هذا ادريس، قال يقول رسول الله ورفعنا مكاناً علياً قال ثمّ أضعدي إلى السماء الخامسة فإذا فيها كهل أبيض الرأس واللحية عظيم العثون لم أر كهلاً أجمل منه قال قلت: من هذا يا جبرئيل قال: هذا المحبّب في قومه هارون بن عمران قال: ثمّ أضعدي إلى السماء السادسة فإذا فيها رجل آدم طويل أقنى كأنّه من رجال شنوءة فقلت له: من هذا يا جبرئيل؟ قال هذا أخوك موسى بن عمران ثمّ أضعدي إلى السماء السابعة فإذا فيها كهل جالس على كرسي إلى باب البيت

المعمور لم أر رجلاً أشبه بصاحبكم ولا صاحبكم أشبه به منه قال قلت : من هذا يا جبرئيل ؟ قال : هذا أبوك ابراهيم^(١).

قال ابن اسحاق ومن حديث عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ فيما بلغني ان جبريل لم يصعد به إلى سماء من السموات إلا قالوا له حين يستأذن في دخولها من هذا يا جبريل فيقول : محمد فيقولون أو قد بعث إليه فيقول نعم فيقولون حياه الله من أخ وصاحب حتى انتهى به إلى السماء السابعة ثم انتهى به إلى ربه ففرض عليه خمسين صلاة كل يوم قال رسول الله فأقبلت راجعاً فلما مررت بموسى بن عمران ونعم الصاحب كان لكم سألتني كم فرض عليك من الصلاة فقلت خمسين صلاة كل يوم فقال ان الصلاة ثقيلة وان امتك ضعيفة فارجع إلى ربك فاسأله أن يخفف عنك وعن امتك فرجعت فسألت ربي أن يخفف عني وعن امتي فوضع عني عشراً . ثم انصرفت فمررت على موسى فقال لي مثل ذلك فرجعت فسألت ربي أن يخفف عني وعن امتي فوضع عني عشراً . ثم انصرفت فمررت على موسى فقال لي مثل ذلك فرجعت فسألت ربي فوضع عني عشراً . فمررت على موسى ثم لم يزل يقول لي مثل ذلك كلما رجعت إليه قال فارجع فسئل حتى انتهيت إلى أن وضع ذلك عني إلا خمس صلوات في كل يوم وليلة ثم رجعت إلى موسى فقال لي مثل ذلك فقلت قد راجعت ربي وسألته حتى استحيت منه فما أنا بفاعل فمن أداهن منكم ايماناً بهن واحتساباً لهن كان له أجر خمسين صلاة^(٢).

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ١٢ و ١٣ و ١٤.

(٢) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ١٤ و ١٥ من طبع محمد مجيب الدين.

وقال ابن سعد في طبقاته^(١): قالوا كان رسول الله يسأل ربه ان يريه الجنة والنار فلما كان ليلة السبت لسبع عشرة خلت من شهر رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً ورسول الله نائم في بيته ظهراً أتاه جبرئيل وميكائيل فقالا انطلق إلى ما سألت الله فانطلقا به إلى ما بين المقام وزمزم فأتى بالمعراج فإذا هو أحسن شيء منظرراً فعرجا به إلى السموات سماءً سماءً فلقي فيها الأنبياء وانتهى إلى سدرة المنتهى وارى الجنة والنار، قال رسول الله: ولما انتهيت إلى السماء السابعة لم أسمع إلا صرير^(٢) الأقلام وفرضت عليه الصلوات الخمس ونزل جبريل فصلى رسول الله الصلوات في مواقيتها.

(وقال في حديث الاسراء) قالوا: اسري برسول الله ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة من شعب أبي طالب إلى بيت المقدس قال رسول الله وحملت على دابة بيضاء بين الحمار وبين البغلة في فخذيه جناحان تحفز بهما رجلها فلما دنوت لأركبها شمس فوضع جبريل يده على معرفتها ثم قال: ألا تستحيين يا براق مما تصنعين والله ما ركب عليك عبد الله قبل محمد أكرم على الله منه فاستحييت حتى ارفضت عرقاً ثم قرّت حتى ركبتها وخرج معي جبريل لا يفوتني ولا أفوته حتى انتهى بي إلى بيت المقدس فانتهى البراق إلى موقفه الذي كان يقف فربطه فيه وكان مربوط الأنبياء قبل رسول الله قال ورأيت الأنبياء جمعوا لي فرأيت ابراهيم وموسى وعيسى فظننت أنه لا بد من أن يكون لهم امام فقدمني جبريل حتى صليت بين أيديهم وسألتهم فقالوا بعثنا بالتوحيد - اهد ملخصاً - .

وذكر الشيخ الأجل الصدوق في الحديث السادس من باب فرض الصلاة من

(١) ج ١ ص ١٩٧ وما بعدها.

(٢) أي صوت جريانها بما تكتب.

كتابه من لا يحضره الفقيه؛ قال الصادق إن رسول الله لما أسرى به أمره ربه بخمسين صلاة فمرّ على النبيين نبي نبي لا يسألونه عن شيء حتى انتهى إلى موسى بن عمران فقال: بأي شيء أمرك ربك فقال بخمسين صلاة فقال أسأل ربك التخفيف فإن امتك لا تطيق ذلك فسأل ربه فحط عنه عشراً ثم مرّ بالنبيين نبي نبي لا يسألونه عن شيء حتى مرّ بموسى بن عمران فقال بأي شيء أمرك ربك فقال بأربعين صلاة فقال أسأل ربك التخفيف فإن امتك لا تطيق ذلك فسأل ربه عز وجل فحط عنه عشراً ثم مرّ بالنبيين نبي نبي لا يسألونه عن شيء حتى مرّ بموسى بن عمران فقال بأي شيء أمرك ربك فقال بثلاثين صلاة فقال أسأل ربك التخفيف فإن امتك لا تطيق ذلك فسأل ربه عز وجل فحط عنه عشراً ثم مرّ بالنبيين نبي نبي لا يسألونه عن شيء حتى مرّ بموسى بن عمران فقال بأي شيء أمرك ربك فقال بعشر صلوات فقال أسأل ربك التخفيف فإن امتك لا تطيق ذلك فاني جئت إلى بني اسرائيل بما افترض الله عز وجل عليهم فلم يأخذوا به ولم يقرّوا عليه فسأل النبي ربه عز وجل فخفف عنه فجعلها خمساً ثم مرّ بالنبيين نبي نبي لا يسألونه عن شيء حتى مرّ بموسى فقال له بأي شيء أمرك ربك فقال بخمس صلوات فقال أسأل ربك التخفيف عن امتك فإن امتك لا تطيق ذلك، فقال اني لأستحيي أن أعود إلى ربي فجاء رسول الله بخمس صلوات.

وذكر الصدوق في الحديث التاسع من الباب المتقدم من كتابه الفقيه قال: وروي عن زيد بن علي بن الحسين أنه قال سألت أبي سيد العابدين فقلت له يا أبة أليس الله جل ذكره لا يوصف بمكان فقال بلى تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

فقلت ما معنى قول موسى لرسول الله ارجع إلى ربك فقال معناه معنى قول ابراهيم اني ذاهب إلى ربي سيهدين ومعنى قول موسى وعجلت اليك رب لترضى ومعنى قول الله عزوجل ﴿ فَرِّوْا إِلَى اللَّهِ ﴾ يعني حجوا إلى بيت الله يا بني ان الكعبة بيت الله فمن حج بيت الله فقد قصد إلى الله والمساجد بيوت الله فمن سعى إليها فقد سعى إلى الله وقصد إليه والمصلى ما دام في صلاته فهو واقف بين يدي الله عزوجل فإنَّ الله تبارك وتعالى بقاعاً في سماواته فمن عرج به إلى بقعة منها فقد عرج به إليه إلا تسمع الله عزوجل يقول تعرج الملائكة والروح إليه ويقول الله عزوجل ﴿ إليه عزوجل في قصة عيسى بن مريم بل رفعه الله إليه ويقول الله عزوجل ﴾ : ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ .

قال القاضي عياض في الشفاء^(١) بسنده إلى ثابت البناني عن أنس بن مالك ان رسول الله قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل فقال من أنت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب به ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بابن الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا فرحبا بي ودعوا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فذكر مثل الأوّل ففتح لنا فإذا أنا بيوسف وإذا هو قد اعطى

(١) الشفاء معه شرحاه نسيم الرياض وشرح على القارئ ج ٢ ص ٢٣٤ وما بعدها.

شطر الحسن فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة وذكر مثله فإذا أنا بادرّيس فرحب بي ودعا لي بخير قال الله تعالى ورفعناه مكاناً علياً ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فذكر مثله فإذا أنا بهارون فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فذكر مثله فإذا أنا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فذكر مثله فإذا أنا بابراهيم مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه ثم ذهب بي إلى سدرة المنتهى وإذا ورقها كآذان الفيلة وثمرها كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله ما غشى تغيت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها فأوى الله إليّ ما أوحى ففرض عليّ خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت إلى موسى فقال : ما فرض ربك على امتك ، قلت : خمسين صلاة فقال ارجع إلى ربك فاسئله التخفيف فإنّ امتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم ، قال : فرجعت إلى ربي فقلت يا رب خفف عن امتي فحط عني خمساً فرجعت إلى موسى فقلت حط عني خمساً فقال ان امتك لا يطيقون ذلك فارجع إلى ربك فاسئله التخفيف قال : فلم أزل أرجع بين ربي تعالى وبين موسى حتى قال يا محمّد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فتلك خمسون ومن همّ بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشرًا ومن همّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئاً فإن عملها كتبت له سيئة واحدة ، قال فنزلت حتى انتهيت إلى موسى فأخبرته فقال : ارجع إلى ربك فاسئله التخفيف ، فقال رسول الله فقلت قد رجعت إلى ربي حتى استحييت منه .

قال القاضي عياض : ولا خلاف انها - أي ليلة الاسراء - كانت بعد الوحي وقد قال غير واحد انها كانت قبل الهجرة بسنة وقيل قبل هذا .

قال علي القاري في شرحه على هذا الموضوع ان النووي ذكر ان الاسراء كان

بعد البعثة بستة عشر شهراً وقال السبكي الإجماع على أنه كان بمكة والذي نختاره ما قاله شيخنا أبو محمد الدميّاطي أنه قبل الهجرة بسنة وهو في ربيع الأوّل، وقيل بعد نقض الصحيفة وقيل بعد بيعة العقبة وقال في نسيم الرياض شارحاً لهذا الموضع بعد كلام ذكره والحاصل أنه قيل ان الاسراء قبل الهجرة بسنة وقيل بسنة ونصف وقيل بسنة وكسر وقيل بعد البعثة بخمس سنين وقيل قبل الهجرة بخمس سنين .

أقول أنا: والذي يظهر للمتبع في جزئيات حديث السيرة ان الاسراء الذي كان في ضمنه فرض الصلوات اليومية كان قريباً للهجرة بعيداً عن البعثة خصوصاً في سنيها الأوّل فاننا لا نزال نرى التاريخ يحدثنا عن طلبه محمد ﷺ من مشركي قريش انها لم تعد كلمة التوحيد بالله والاعتراف برسالته كما يذكر المؤرخون ان قريشاً لما بلغهم احتضار أبي طالب اجتمعوا عنه وطلبوا أن يحدد بينهم وبين ابن أخيه حداً تؤمن عواقبه فبعث إليه أبو طالب فجاءه فقال يا ابن أخي هؤلاء اشراف قومك قد اجتمعوا لك يعطوك وليأخذوا منك ، فقال رسول الله يا عم كلمة واحدة يعطونها يملكون بها العرب وتدين لهم بها العجم فقال أبو جهل نعم وأبيك وعشر كلمات قال تقولون لا اله إلا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه وقد مرّ ذلك ^(١) . ولم يذكر صلاة ولا غيرها وأما عدم دعوتهم إلى الاعتراف برسالته فذلك لازم الاعتراف بتوحيد الله من لسان هذا الداعية وعلى يده فالاعتراف بالتوحيد عنده اعتراف ضمني برسالته بوضوح هذا وان أبا طالب وخديجة ماتا قبل الهجرة بثلاث سنين ولا نرى السيرة النبوية تحدثنا عن النبي الأكرم أنه كان يشترط الصلاة على جديد الإسلام بعد أن يعترف بالشهادتين

(١) انظر: افلا السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٢٧ من طبع محمد محيي الدين .

والانتباز عن عبادة الأصنام فهذا حديث اسلام الطفيل بن عمرو الدوسي يذكرونه بعد أن يقربوا من ذكر الهجرة إلى المدينة والتحديث عنها وهو على تفصيله عار عن التعرّ لاشتراط الصلاة فيه على الطفيل بن عمرو وعلى قومه .

قال ابن اسحاق ^(١) : وكان رسول الله على ما يرى من قومه يبذل لهم النصيحة ويدعوهم إلى النجاة مما هم فيه وجعلت قريش حين منعه الله منهم يحذرونه الناس ومن قدم عليهم من العرب وكان الطفيل بن عمرو الدوسي يحدث أنه قدم مكة ورسول الله بها فمشى إليه رجال من قريش وكان الطفيل رجلاً شريفاً شاعراً لبيباً فقالوا له : يا طفيل انك قدمت بلادنا وهذا الرجل الذي بين أظهرنا قد أعضل لنا وقد فرّق جماعتنا وشتّت أمرنا وإنما قوله كالسحر يفرّق بين الرجل وبين أبيه وبين الرجل وبين أخيه وبين الرجل وبين زوجته وأنا نخشى عليك وعلى قومك ما قد دخل علينا فلا تكلمه ولا تسمعنّ منه شيئاً ، قال : فوالله ما زالوا بي حتى أجمعت ألا أسمع منه شيئاً ولا اكلمه حتى حشوت في اذني حين غدوت إلى المسجد كرسفاً فرقاً من أن يبلغني شيء من قوله وأنا لا أريد أن أسمعه قال فغدوت إلى المسجد فإذا رسول الله قائم يصلي عند الكعبة قال فقمته منه قريباً فأبى الله إلا أن يسمعني بعض قوله قال فسمعت كلاماً حسناً قال فقلت في نفسي واثكل امي والله اني لرجل لبيب شاعر ما يخفى علي الحسن من القبيح فما يمنعني أن أسمع من هذا الرجل ما يقول فإن كان الذي يأتي به حسناً قبلته وإن كان قبيحاً تركته ، قال : فمكثت حتى انصرف رسول الله إلى بيته فاتبعته حتى إذا دخل بيته دخلت عليه فقلت يا محمّد ان قومك قد قالوا لي كذا وكذا ؛ للذي قالوا ، فوالله ما برحوا يخوفونني أمرك حتى سدّدت اذني بكرسف لئلا أسمع قولك ثم

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤٠٧ من طبع محمد محيي الدين .

أبى الله إلا أن يسمعني قولك فسمعتة قولاً حسناً فأعرض عليّ أمرك قال فعرض عليّ رسول الله ﷺ الإسلام وتلا عليّ القرآن فلا والله ما سمعت قولاً قط أحسن منه ولا أمراً أعدل منه قال فأسلمت وشهدت شهادة الحق؛ إلى آخر ما ساق من حديث.

وأنت كما ترى لم يذكر في هذا الحديث وراء شهادة الحق اشتراط الصلاة عليه ويظهر أن ذلك كان قبل فرضها وما تراه متكرر الذكر من صلاة النبي وعلي وخديجة والأصحاب على طول خط السيرة من أول البعثة بل قبل ذلك بازمان وهو ما يطلق عليه التحث لم يذكر بنحو الصلاة المفروضة المقررة الأوقات من زوال وغروب وطلوع فجر وإنما كان يذكر لهم ويصدر عنهم مهملات من الوقت والتحديد والخواص المقرونة بالفرائض اليومية وما ذكر لهم وصدر عنهم بترتيب ووزن وأوقات مخصوصة كان متأخراً عن زمن البعثة جداً وما ذكر عن كثير من أهل العلم كما أسلفناه في هذا المبحث من تاريخ اصل افتراض الصلاة اليومية بكونه قبل الهجرة بسنة أو بسنة ونصف وما حوالي ذلك من تقدير شاهد صدق لما ارتئناه وقربناه.

ومن هذا يظهر أن صلاتهم كانت قبل ذلك بطور الخضوع وإظهار العبودية لا بأركان مخصوصة وأذكار منصوبة ولأجل توضيح هذه النقطة حتى لا تكون معمة على دارسها نذكر الفصل الآتي:



(فصل)

في تشريع الصلاة وغيرها من الوظائف في الإسلام

كل من يقرأ السيرة يرى بوضوح ان النبي ﷺ طيلة مكثه في مكة لم يكن إلا داعياً إلى التوحيد صرفاً على كثرة المشكلات التي كانت تسايره كتفاً لكتف فلم تدعه يحفظ حتى نفسه لولا قيام أبي طالب دونه حتى مات وبموته صعب عليه القرار جداً حتى التجأ إلى أن يعرض نفسه على الطوائف بما سنفيز في شرحه وأما اتباعه ففريق منهم انفصل إلى الحبشة وفريق آخر بقي يعاني العذاب وفريق ثالث قبع بالخمول والسكوت عن التظاهر بمظاهر الدين .

وأنت أيها القارىء لو حللت هاته الثلاث عشرة سنة التي أقامها النبي بعنوان أنه نبي في مكة لتوزعت عليك قطعاً عادمة للثمرات المعنوية ففي السنين الثلاثة الأولى من مبعثه كان مختفياً بدعوته لا يتظاهر فيها ولم يندد بالأوثان وعبادتها ولذلك لم تكن قريش تزاحمه بما زاحمته به بعد السنين الثلاثة المذكورة عندما أمره الله باعلان الدعوة ولا شبهة ان الدعوة الخافية القابضة بالتستر لا وزن لنتائجها ولما أصرح بدعوته بعد هذه الفاصلة حكمت قريش على أبي طالب حامي محمد بالتطويق والحصار في الشعب وجرت مدة هذا الحصار سنتين أو ثلاثاً فالنبي في هذه الفاصلة كالمسجون بسجن انفرادي لم تدعه قريش يتصل بالجماعات ويدعوها ويحرز الثمرة التي يتوخاها من دعوته ولو نسبياً وبعد موت أبي طالب بقي ثلاث سنين مشوش الحال مضطرب الحياة ومن يكن على هذه الصفة كيف يتمكن أن يناجز المشركين بالدعوة إلى التوحيد ومنازمة الأوثان فهل ترى يعقل في مثل هذه الظروف المستغلقة والأحوال القاسية وغلبة الالحاد

على التوحيد من كل وجه يرى ظاهره ان يكلف الله سبحانه المسلمين من الناس أو الذين ينتظر بهم الإسلام بتكاليف يثقل حملها - وكل تكليف ثقیل - فيوجب عليهم صلاة كثيرة في العدد وفيرة في الاجزاء بعيدة في بسط الشرائط أو صوماً أو زكوة على مال أو بدن أو جهاداً ولقاءً للعدو كيف يعقل هذا ونفس كلمة لا اله إلا الله كانت عليهم من الصعوبة بالمحل الذي أخرجهم عن طورهم الاعتيادي مع النبي فناجزوه وبارزوه وآذوا أتباعه حتى احتملوا الهجرة إلى ديار الغربة ومع ذلك ما سكنوا عنهم بل اتبعوهم برشوات ورسل إلى ولاية ديار هجرتهم يومذاك . إذاً فلا بدع إذا خلت هذه الازمان عن كل تكليف يذكر سوى كلمة التوحيد ونبذ عبادة الأصنام وشرعت الصلاة فيها قبيل الهجرة بأوقات معدودة محدودة ولم تتمركز تكاليف الإسلام في المسلمين إلا بعد الهجرة شيئاً بعد شيء فإن نبي الإسلام إن كان عرف لنفسه وقاراً ولدعوته نفوذاً ففي ديار الانصار فقط ؛ إذا جمعت هذه الكلمة في زاوية ذهنك فهلم بنا إلى دراسة سورة في القرآن يظهر ان صدرها قرين أول البعثة في نزوله وهي سورة المزمل : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ * قُمْ لِلَّيْلِ الْآقِلِيلاً * نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً * إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلاً * إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً * إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا * وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ﴾ (١) ثم يفيض الله سبحانه بعد هذه الآيات في شأن غير شأنها إلى أن تكون آخر آية من السورة فيقول تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَأْتَى عَلَيْكُمْ فَاقرءوا مَا تيسر من القرآن عِلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾:

قال الشوكاني في تفسيره فتح القدير عند كلامه على هذه السورة وهي مكية، قال الماوردي كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر قال وقال ابن عباس وقتادة إلا آيتين منها: ﴿ واصبر على ما يقولون ﴾ والتي تليها، وقال الثعلبي إلا قوله: ان ربك يعلم انك تقوم... إلى آخر فإِنَّه نزل بالمدينة وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال: نزلت يا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله وأخرج النحاس عن ابن عباس قال نزلت سورة المزمّل بمكة إلا آيتين: ان ربك يعلم انك تقوم أدنى؛ وأخرى البزاز والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الدلائل عن جابر قال: اجتمعت قريش في دار الندوة فقالوا سمّوا هذا الرجل اسماً تصدون الناس عنه، فقالوا كاهن قالوا ليس بكاهن قالوا مجنون قالوا ليس بمجنون قالوا ساحر قالوا ليس بساحر ففرق المشركون على ذلك فبلغ النبيّ فتزمل في ثيابه وتذر فيها فأتاه جبريل فقال: يا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ يا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ.

وقال صاحب مجمع البيان مكية وقيل مدنية وقيل بعضها مكّي وبعضها مدني . أقول أنا: من ادعى انها بأسرها مكية خطأً ته الآية الأخيرة فيها فإنّها تتضمن اقامة الصفة وإيتاء الزكاة ولم تكن الزكاة واجبة بمكة بطور قاطع ولكن يتولد من قطع الآية الأخيرة منها وهي ان ربك يعلم انك تقوم الآية عن صدر السورة يا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قم الليل اشكال وهو ان الآية الأخيرة لا شبهة في ارتباطها بصدر السورة

بوضوح وما ورد من الآثار صريح بأن صدر السورة كان في أول البعثة قال الشوكاني قد ثبت ان النبي لما سمع صوت الملك ونظر إليه أخذته الرعدة فأتى أهله وقال زملوني دثروني وكان خطابه بهذا الخطاب - يا أيها المزمّل - في أول نزول الوحي ثم بعد ذلك خوطب بالنبوة والرسالة .

وقال الطبرسي في مجمع البيان : وإنما خوطب بهذا في بدء الوحي ولم يكن قد بلغ شيئاً ثم خوطب بعد ذلك بالنبي والرسول ثم صريح قوله تعالى : قم الليل إلا قليلاً اختصاص هذا الأمر بالنبي ﷺ وان هذا الإيجاب كان زمان خطابه بيا أيها المزمّل أي في صدر البعثة ولكن الآية في آخر السورة تشرك معه في هذا التكليف غيره من المسلمين ففيها ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم ان لن تحصوه فتاب عليكم فارووا ما تيسر من القرآن وعلى هذا فصدر السورة وآخرها يدلان على استمرار هذا التكليف إلى ما بعد ايجاب الزكاة على المسلمين بالمدينة في حال ان الآثار الواردة في افتراض الصلاة اليومية تنفي أن يكون مثل هذا التكليف موجوداً على عوايق المسلمين وان الفرائض اليومية وردت عليها زيادة وازافة بل نفس السيرة حاكمة بصراحة ان هذا النوع من التكليف وهو قيام الليل لم يكن معروفاً بين المسلمين في عهود أول البعثة وما بعدها بل ولا راحة منه .

فإن قلت فما تقول فيما يرويه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة والبيهقي في سننه عن سعد بن هشام ، قال قلت لعائشة أنبئيني عن قيام رسول الله ، قالت : أليست تقرأ هذه السورة يا أيها المزمّل ، قلت بلى قالت فإن الله افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام رسول الله وأصحابه حولاً حتى انتفخت أقدامهم وأمسك الله خاتمها في السماء اثني عشر شهراً ثم

أنزل التخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد فرضه ^(١).
أقول: يظهر من السؤال ان السائل سئل عائشة عما كانت تراه من فعل النبي
في عبادة الليل وعائشة لم تكن عند النبي في صدر بعثته بل بنى بها بعد خديجة
بمدة طويلة كما سيجيء ، فهي إنما أخبرته عما رأت ورؤيتها كانت منحصرة بما
بعد الهجرة على اننا لو قلنا ان قيام النبي وأصحابه كان في صدر البعثة وان عائشة
أخبرت السائل بما استفادته من تعليم النبي واخباره لقعدت بنا الآية الأخيرة التي
حكّت عائشة عنها ان الله أمسكها في السماء اثني عشر شهراً ثم أنزلها بعد صدر
السورة فاننا كما أسلفنا نمنع أن تكون الآية الأخيرة غير مدنية ولنزم أن تكون
بعد ايجاب الزكاة أيضاً لأنها تحتوي ذكر الزكاة ولزوم ايتائها ولم تجب الزكاة إلا
في المدينة فلم تنزل هذه الآية إلا في المدينة بل في خاتمة المطاف يجب أن
نقول ان صدر السورة وآيتها الأخيرة مما لا شك في ارتباطهما معنى كما لا شك
في كون الآية الأخيرة مدنية لاحتوائها على لزوم ايتاء الزكاة ولم تجب الزكاة إلا
في المدينة بلا شبهة ولم يقع الزام بكون صدر السورة مكياً بل ولا الزام بكون
بعض منها مكياً كما قرأت عن الطبرسي ان بعض الأقوال قاطع بمدنيتها جميعاً
كما لا الزام بكون المزمّل هو كون النبي ﷺ في أول البعثة تزمّل وتدثر رعباً
من جبرئيل حتى انس وإنما وصف بالمزمّل لأنّ الوحي صادفه متلففا بشيابه فنعته
بهذا النعت أو معناه يا أيّها المتحمل لأثقال النبوة أو يا أيّها النائم وكان قد تزمّل
للنوم وكل هذه التفسيرات وارد فحفظاً على ارتباط صدر السورة وآخرها
وانطباقها على ما هو الصحيح الثابت خارجاً من سير الإسلام بأهله من أول
البعثة إلى خاتمة الهجرة يجب القطع بكون هذه السورة مدنية خصوصاً بصدرها

(١) الشوكاني في تفسير سورة المزمّل.

وأخيرها وإلا يلزم كثير من تلك المحذورات التي أسلفناها وغفل عنها كثير من المفسرين لعدم التفاتهم إلى نكاتها.

فألى هنا استبان لك ان سورة المزمل لم تعطنا صورة ثابتة من وجوب أي صلاة على المسلمين في أول البعثة بل فيما قبل الاسراء أيضاً وان يكن كلف المسلمون بعملية الصلاة ففي ليلة الاسراء التي ثبت عند الأكثر انها قبيل الهجرة بمدة طفيفة تقدر بسنة أو بكسر فوق السنة؛ وأما ذات النبي ﷺ فمما لا شبهة فيه عند الفريقين أنه كان ذا خواص ينفرز بها عن عامة المكلفين من جعلتها قيام الليل لكن لا يلزم أن يكون اصل افتراض صلاة الليل عليه كان بهذه السورة.

روى الكليني^(١) عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: ما تروي هذه الناصبة فقلت جعلت فداك فيما ذاك فقال في اذانهم وركوعهم وسجودهم فقلت انهم يقولون ان أبي بن كعب رآه في النوم فقال كذبوا فإن دين الله عز وجل أعز من أن يرى في النوم قال فقال له سدير الصيرفي جعلت فداك فاحدث لنا من ذلك ذكرا فقال أبو عبد الله ان الله لما عرج بنبيه إلى السماء نفرت الملائكة إلى أطراف السماء وخرت سجداً وقالت سبح قدوس ما أشبه هذا النور بنور ربنا فقال جبرئيل الله أكبر الله أكبر ثم فتحت أبواب السماء واجتمعت الملائكة فسلمت على النبي أفواجاً وعرج بي إلى السماء الثانية فلما قربت من باب السماء الثانية نفرت الملائكة إلى أطراف السماء وخرت سجداً وقالت سبح قدوس رب الملائكة والروح ما أشبه هذا النور بنور ربنا فقال جبرئيل أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله فاجتمعت الملائكة وقالت يا جبرئيل من هذا معك قال: هذا محمد قالوا او قد بعث قال نعم ثم عرج

(١) لرويع الكافي: ج ١ ص ١٣٥ من طبعته الحجرية الجيدة.

بي إلى السماء الثالثة فنفرت الملائكة وخرّت سجداً وقالت سبح قدوس رب الملائكة والروح ما هذا النور الذي يشبه نور ربنا فقال جبرئيل أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله ثم عرج بي حتى انتهيت إلى السماء الرابعة فلم تقل الملائكة شيئاً وسمعت دويماً كأنه في الصدور فاجتمعت الملائكة ففتحت أبواب السماء وخرجت إليّ شبه المعانيق فقال جبرئيل حي على الصلاة حيّ على الصلاة حيّ على الفلاح حيّ على الفلاح فقالت الملائكة صوتان مقرونان معروفان فقال جبرئيل قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة فقالت الملائكة هي لشيئته إلى يوم القيامة ثم أوحى الله إليّ يا محمد ادن من صا فاغسل مساجدك وطهرها وصل لربك فدنى رسول الله من صا وهو ماء يسيل من ساق العرش الأيمن فتلقي رسول الله الماء بيده اليمنى فمن أجل ذلك صار الوضوء باليمين ثم أوحى إليه ان اغسل وجهك فانك تنظر إلى عظمتي ثم اغسل ذراعيك اليمنى واليسرى فانك تلقى بيدك كلامي ثم امسح رأسك بفضل ما بقي في يديك من الماء ورجليك إلى كعبيك فاني أبارك عليك واوطئك موطناً لا يطأه احد غيرك فهذا علة الأذان والوضوء ثم أوحى الله عز وجل إليه يا محمد استقبل الحجر الأسود وكبر على عدد حجري فمن أجل ذلك صار التكبير سبعة لأنّ الحجب سبع فافتتح عند انقطاع الحجب فمن أجل ذلك صار الافتتاح سنة والحجب متطابقة بينهن بحار النور وذلك النور الذي أنزله على محمد ﷺ فمن أجل ذلك صار الافتتاح ثلاث مرات لافتتاح الحجب ثلاث مرات فصار التكبير سبعة والافتتاح ثلاثاً فلما فرغ من التكبير والافتتاح اوحى الله إليه سمّ باسمي فمن أجل ذلك جعل بسم الله الرحمن الرحيم في أول السورة ثم أوحى إليه ان احمدي فلما قال الحمد لله رب العالمين قال النبي في نفسه شكراً فأوحى الله إليه قطعت حمدي فسم باسمي فمن أجل ذلك جعل في الحمد الرحمن الرحيم

مرتين فلما بلغ ولا الضالين قال النبي الحمد لله رب العالمين شكراً فأوحى الله إليه قطعت ذكري فسم باسمي فمن أجل ذلك جعل بسم الله الرحمن الرحيم في أول السورة ثم أوحى الله إليه اقرأ يا محمد نسبة ربك تبارك وتعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ثم امسك عنه الوحي فقال رسول الله كذلك ربنا كذلك ربنا فلما قال ذلك أوحى الله إليه اركع لربك يا محمد فركع فأوحى الله إليه وهو راكع قل سبحان ربي العظيم ففعل ذلك ثلاثاً ثم أوحى الله إليه ان ارفع رأسك يا محمد ففعل رسول الله فقام منتصباً فأوحى الله إليه أن اسجد لربك يا محمد فخرّ رسول الله ساجداً فأوحى الله إليه قل سبحان ربي الأعلى ففعل ذلك ثلاثاً ثم أوحى الله إليه استو جالساً يا محمد ففعل فلما رفع رأسه من سجوده واستوى جالساً نظر إلى عظمة تجلت له فخرّ ساجداً من تلقاء نفسه لا لأمر به فسيح أيضاً ثلاثاً فأوحى الله إليه انتصب قائماً ففعل فلم ير ما كان رأى من العظمة فمن أجل ذلك صارت الصلاة ركعة وسجدتين ثم أوحى الله عز وجل إليه اقرأ بالحمد لله فقرأها أولاً ثم أوحى الله إليه اقرأ انا أنزلناه فيها نسبته ونسبة أهل بيته إلى يوم القيامة وفعل في الركوع ما فعل في المرة الأولى ثم سجد سجدة واحدة فلما رفع رأسه تجلت له العظمة فخر ساجداً من تلقاء نفسه لا لأمر به فسيح أيضاً ثم أوحى الله إليه ارفع رأسك يا محمد ثبتك ربك فلما ذهب ليقوم قيل يا محمد اجلس فجلس فأوحى الله إليه يا محمد إذا ما أنعمت عليك فسم باسمي فآلهم ان قال بسم الله وبالله ولا اله إلا الله والاسماء الحسنی كلها لله ثم أوحى الله إليه يا محمد صلّ على نفسك وعلى أهل بيتك فقال صلى الله عليّ وعلى أهل بيتي وقد فعل ثم التفت فإذا بصفوف الملائكة والمرسلين والنبیین فقيل يا محمد سلّم عليهم فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم أوحى الله إليه أن لا يلتفت يسراً وأول آية سمعها بعد قل هو الله أحد وانا أنزلناه

آية أصحاب الشمال فمن أجل ذلك كان السلام واحدة تجاه القبلة وقوله سمع الله لمن حمده لأن النبي سمع ضجة الملائكة بالتسبيح والتحميد والتهليل فمن أجل ذلك قال سمع الله لمن حمده ومن أجل ذلك صارت الركعتان الأوليان كلما أحدث فيهما حدث كان على صاحبهما إعادتهما - اه مختصراً ملخصاً - .

وهذا الخبر يعطينا صورة واضحة من تشريع الوضوء والأذان والصلاة .

وقال ابن كثير في تاريخه ^(١): ولما أصبح رسول الله من صبيحة ليلة الاسراء جاءه جبرئيل عند الزوال فبين له كيفية الصلاة وأوقاتها وأمر رسول الله أصحابه فاجتمعوا وصلى به جبرئيل في ذلك اليوم إلى الغد والمسلمون يأتون بالنبي وهو يقتدي بجبرئيل كما جاء في الحديث عن ابن عباس وجابر - أمّني جبرئيل عند البيت مرتين - فبين له الوقتين الأول والآخر فهما وما بينهما الوقت الموسع ولم يذكر توسعة في وقت المغرب وقد ثبت ذلك في حديث أبي موسى وبريدة وعبد الله بن عمرو .

وروى الترمذي في أول أبواب الصلاة ^(٢) بسنده عن ابن عباس أن النبي قال أمّني جبرئيل عليه السلام عند البيت مرتين فصلّى الظهر في الأولى منهما حين كان الفياء مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان كل شيء مثل ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وأفطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله لوقت العصر بالأمس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثليه ثم صلى المغرب لوقته الأول ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم

(١) البداية والنهاية: ج ٣ ص ١١٧.

(٢) ج ١ ص ٢٧٨ من طبع أحمد محمد شاكر.

صلى الصبح حين أسفرت الأرض ثم التفت إلى جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين ؛ قال أبو عيسى : وفي الباب عن أبي هريرة وبريدة وأبي موسى وأبي مسعود الأنصاري وأبي سعيد وجابر وعمر بن حزم والبراء وأنس .

فما عن ابن كثير والترمذي لا يختلف مع ما عن الكافي في اصل تشريع الصلاة المفروضة اليومية وان كانا يتفاوتان في ان التعليم للكيفية كان في المعراج نفسه كما عن الكافي أو في الأرض في خصوص مكة بمنظر في المسلمين كما عن ابن كثير والترمذي وهذا ليس بفارق مهم ولكنهما يختلفان في اصل تشريع الأذان كثيراً فعن الكافي ما قرأت .

وعن طبقات ابن سعد^(١) كان الناس في عهد النبي قبل أن يؤمر بالأذان ينادي منادي النبي الصلاة جامعة فيجتمع الناس فلما صرفت القبلة إلى الكعبة أمر بالأذان وكان رسول الله قد أهّمه أمر الأذان وانهم ذكروا أشياء يجمعون بها الناس للصلاة فقال بعضهم البوق وقال بعضهم الناقوس فبينما هم على ذلك إذ نام عبد الله بن زيد الخزرجي فأري في النوم ان رجلاً مرّ وعليه ثوبان أخضران وفي يده الناقوس قال فقلت أتبيع الناقوس فقال ماذا تريد به فقلت اريد أن أبتاعه لكي أضرب به للصلاة لجماعة الناس قال فأنا احثك بخير لكم من ذلك تقول الله أكبر أشهد أن لا اله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله حي على الصلاة حي على الفلاح الله أكبر لا اله إلا الله فأتى عبد الله بن زيد رسول الله فأخبره فقال له قم مع بلال فألق عليه ما قيل لك وليؤذن بذلك ففعل وجاء عمر فقال لقد رأيت مثل الذي رأى فقال رسول الله فله الحمد فذلك اثبت .

(١) ج ٢ ص ١١ وما بعدها .

قال : وأذن بالأذان وبقي ينادي في الناس الصلاة جامعة للأمر يحدث فيحضرون له ويخبرون به مثل فتح يقرأ أو أمر يؤمرون به فينادى الصلوة جامعة وإن كان في غير وقت صلاة.

وروى أيضاً ابن سعد عن عبد الله بن زيد الأنصاري من بني النجار قال : استشار رسول الله الناس في الأذان فقال : لقد هممت أن أبعث رجالاً فيقومون على أطام المدينة فيؤذنون الناس بالصلاة حتى هموا أن ينقسوا^(١) قال فأتى عبد الله بن زيد اهله فقالوا ألا نعشيك قال لا أذوق طعاماً فاني قد رأيت نبي الله قد أهمله امره للصلاة فنام فرأى في المنام كان رجلاً عليه ثياب خضر وهو قائم على سقف المسجد فأذن ثم قعد قعدة ثم قام فأقام الصلاة قال فقام إلى رسول الله فأخبره بالذي رأى فأمره أن يعلم بلالاً بفعل .

وروى ابن سعد أيضاً عن عبد الله بن عمران ان رسول الله أراد أن يجعل شيئاً يجمع الناس للصلاة فذكر عنده البوق وأهله فكرهه وذكر الناقوس وأهله فكرهه حتى أري رجل من الأنصار يقال له عبد الله بن زيد الأذان وأريه عمر بن الخطاب تلك الليلة فاما عمر فقال إذا أصبحت أخبرت رسول الله وأما الأنصاري فطرق رسول الله ﷺ من الليل فأخبره وأمر رسول الله بلالاً فأذن بالصلاة وذكر اذان الناس اليوم قال فزاد بلال في الصبح الصلاة خير من النوم فأقرها رسول الله وليست فيما أري الأنصاري .

أقول : وهذه الأحاديث صريحة باحتفافاتهما ان قضية الأذان كانت في المدينة وروى مسلم في صحيحه (ج ٢ ص ٢) في أول كتاب الصلاة عن ابن عمر أنه قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحننون الصلوات

(١) من النفس وهو الضرب بالناقوس .

وليس ينادي بها أحد فتكلموا يوماً في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرناً مثل قرن اليهود فقال عمر أو لا تبعثون رجلاً ينادي بالصلاة قال رسول الله يا بلال قم فناد بالصلاة .

أقول : وإلى هذه المضامين في حديث الأذان ما يشير خبر الكافي بقوله : ان الله أعز من أن يري في النوم والاعتبار الصادق يؤيده فإن الأذان من أهم الأمور في الدعوة إلى الصلاة جماعة وفرادى وفي الاشعار على وقتها وليس عزيزاً على الله بيان ما رآه الأنصاري في نومه لنبيه من طريق الوحي فإن به ملاك الحجة ومطابقة الواقع وشرف الصدور وأن لا يكون دين الله ملعبة بيد الأفراد كما في حديث ابن عمران بلالاً زاد من نفسه في الصبح الصلاة خير من النوم ولا ريب ان امور الدين توقيفية وانها عقلاً وشرعاً لا يجوز أخذها بالتخرص والاستحسان والشهوة ولهذا أنكر العلم على أبي بكر وعمر وعثمان وعائشة وغيرهم من الطبقات اجترائهم على التوقيف بالابتداع وادخالهم من أكياسهم ما ليس من الله في دينه كما سيأتي بيان ذلك مفصلاً في محله إن شاء الله ونحن لا نريد أن نحتج بهذه الحجة للزوم كون تشريع الأذان حصل في الاسراء تأييداً لخبر الكافي ولكننا نعد انتقاد الخبر على أبناء التسنن في محله وان موازين العلم تشهد له وان نقاط الدين لا بد وأن تؤخذ عن المشرع لا عن الأفراد وان واجب الله اتمام دينه من نفسه لأنه العالم بحقائق الأشياء وما غيره وحتى أعظم الأنبياء إلا ومضة من شعاع علمه القهار .

قال الجزائري في كتابه آيات الأحكام (عند تكلمه على قوله تعالى وإذا ناديتكم إلى الصلاة اتخذوها هزوا) وقد أجمع أصحابنا - أي الشيعة الامامية - على ان الأذان والاقامة وحي من الله على لسان جبرئيل كسائر العبادات ويدل عليه ما رواه في الكافي في الحسن عن منصور بن حازم عن أبي عبد الله قال : لما

هبط جبرئيل بالأذان على رسول الله كان رأسه في حجر عليّ فأذن جبرئيل وأقام فلما انتبه رسول الله قال: يا عليّ سمعت قال نعم قال حفظت قال نعم قال ادع بلالاً فدعى علي بلالاً فعلمه .

أقول أنا: قوله في الرواية فلما انتبه ليس المراد به النوم المستغرق للحاسة بقرائن منها: ان جبرئيل كيف يجوز له أن يلقي وحي الله على نائم فاقد لاهساسه ، ومنها: ان رسول الله كيف ينام وهو يوحى إليه إذا كان شروعه في النوم عند مجيء جبرئيل ، ومنها: أنه ﷺ كيف يكون نائماً حين الوحي ثم بعد ان ينتبه يستفهم من علي بالاستفهام التقريري يا علي سمعت يا علي حفظت بل كان لا يجوز عليه اصل الاستفهام لأنه ليس مسبوقاً على فرض نومه عند مجيء جبرئيل وايحائه له بأصل نزول جبرئيل ووحيه وكان مجرى القضية الطبيعي ان يقول له عليّ يا رسول الله كنت نائماً فجاء جبرئيل بالأذان والاقامة فبعد ذلك يستفسر منه النبي هل وعيت ما جاء به وهل سمعت وبعد هذا كل فإنّه من الممنوع عقلاً وشرعاً لقاء الوحي إلى غير أهله علياً كان أم غيره بالضرورة ، فإنّ الوحي من شؤون الرسالة الخاصة ولكن المراد بقوله فلما انتبه أي عاد إلى حالته الطبيعية بعد تمام الوحي فإنّ النبي كان يجهد لنزول الوحي عليه وتلزمه حالة جذبة وخلسة وقد تقدم بيان طرف من ذلك آنفاً .

قال : وفي الحسن عن زرارة والفضيل عن أبي جعفر قال: لما اسري برسول الله إلى السماء فبلغ البيت المعمور وحضرت الصلاة أذن جبرئيل وأقام فتقدم وصف الملائكة والنبيون خلفه .

قال : ولا تنافي بين الخبرين لجواز حصول ذلك مرتين في السماء واحدة وفي الأرض أخرى .

أقول أنا: ولا مانع من تأكيد الأحكام الشرعية ولا يلزم منه طر ونسيان من

النبي حتى يحدد الوحي به عهداً بل كل الغاية هو التأكيد والتثبيت شأن كثير من المكررات الواردة في الكتاب الدافعة للمكلفين إلى القيام بوظائفهم التكليفية وقد كانت المرة الواحدة في الكتاب الدافعة للمكلفين إلى القيام بوظائفهم التكليفية وقد كانت المرة الواحدة كافية في اتمام الحجة عقلاً ولكن التفضل الرباني زاد في اتمام الحجة على المكلفين بزيادة التأكيد.

قال: وأطبق العامة على نسبته إلى رؤيا عبد الله بن زيد في منامه.

أقول: كما قرأت ذلك عنا مفصلاً.

قال: قال ابن عقيل: أجمعت الشيعة على أن الصادق لعن قوماً زعموا أن النبي أخذ الأذان من عبد الله بن زيد فقال: ينزل الوحي على نبيكم فتزعمون أنه أخذه من عبد الله بن زيد.

وأما الوضوء المعروف ما بين المتشعبة فإنما يتكفل تشريعه قوله تعالى في سورة المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ (١)؛ ولا شبهة أن هذه الآية لو خليت ونفسها لأعطت أن وجوب ما سمي في الشريعة وضوءً تشترط به الصلاة لم يكن إلا منها لأن شرح الموضوع واعطائه خصوصياته يعطي تأسيسه لا تأكيده إذ لو كان تأكيداً لرمز إليه بعنوانه المعروف به كما لو قال لا صلاة إلا بطهور محيلاً ذلك على ما عهد للمسلمين في الطهور وأما إذا قال لا صلاة إلا بوضوء وهو أن تغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وتمسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين فذاك في عرض ما بين شرطية الصلاة بالطهور أعرب عن حقيقة الطهور وشرح اسمه ليكونوا على علم بمصعب هذا الاشتراط، وهو واضح.

أما سورة المائدة فمدنية كلها عند الجميع وإنما حصل الاختلاف من بعضهم في قوله تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ فإنه يقال نزل والنبي واقف على راحلته في حجة الوداع .

أقول : ومثل هذا الاختلاف لا يعدّ مهما في موضوع تشخيص المكّي من المدني فإنّ كلّ ما نزل من القرآن بعد الهجرة يعدّ مدنيّاً ولو لم يكن مكان نزوله بقعة المدينة وذلك لأنّ الهجرة هي المائز الوحيد في تطور الوضع الاسلامي بين سير النبوة الإسلامية قبلها وبعدها فاعرف ذلك وحجة الوداع إنّما كانت بعد الهجرة بوضوح .

عن الطبرسي قال : روى العياشي باسناده عن عيسى بن عبد الله عن أبيه عن جده عن علي قال : كان القرآن ينسخ بعضه بعضاً وإنّما يؤخذ ما أمر رسول الله بأخذه وكان من آخر ما نزل عليه سورة المائدة نسخت ما قبلها ولم ينسخها شيء لقد نزلت عليه وهو على بغلة شهباء وثقل عليه الوحي حتى وقف وتدلّى بطنها حتى رأيت سرّتها تكاد تمس الأرض واغمي على رسول الله حتى وضع يده على رأس شيبه بن وهب الجمحي ثم رفع ذلك عن رسول الله ﷺ فقرأ علينا سورة المائدة فعمل رسول الله وعملنا .

وقال الشوكاني في أوّل تفسير سورة المائدة (من كتاب فتح القدير) قال القرطبي : هي مدنية بالاجماع وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال : المائدة مدنية . وأخرج أحمد والنسائي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن جبير بن نفير قال : حججت فدخلت على عائشة فقالت لي يا جبير تقرأ المائدة فقلت نعم فقالت أما انها آخر سورة نزلت فما وجدت فيها من حلال فاستحلوه وما وجدت من حرام فحرموه .

وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في

سننه عن عبد الله بن عمر وقال آخر سورة نزلت المائدة والفتح . وأخرج أحمد عنه قال : انزلت على رسول الله سورة المائدة وهو راكب على راحلته فلم تستطع أن تحمله فنزل عنها .

قال ابن كثير : تفرد به أحمد ، قلت وفي اسناده ابن لهيعة وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة والطبراني وأبو نعيم في الدلائل والبيهقي في شعب الايمان عن أسماء بنت يزيد نحوه .

وأخرج ابن شعبة في مسنده والبغوي في معجمه وابن مردويه والبيهقي في دلائل النبوة عن ام عمرو بنت عيسى عن عمها نحوه أيضاً . وأخرج أبو عبيدة عن محمد بن كعب القرظي نحوه وزاد انها نزلت في حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة ، وهكذا أخرج ابن جرير عن الربيع بن أنس بهذه الزيادة .

وأخرج أبو عبيد عن ضمرة بن حبيب وعطية بن قيس قالوا : قال رسول الله ﷺ : المائدة من آخر القرآن تنزيلاً فاحلوا حلالها وحرّموا حرامها . وأخرج أبو داود والنحاس كلاهما في النسخ عن أبي ميسرة عمر بن شرحبيل قال : لم ينسخ من المائدة شيء . وكذا أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر عنه وكذا أخرجه عبد بن حميد وأبو داود في ناسخه وابن المنذر عن الحسن البصري وأخرج عبد بن حميد وأبو داود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر عن الشعبي قال : لم ينسخ من المائدة إلا هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ ﴾ .

وأخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : نسخ من هذه السورة آيتان آية القلائد وقوله فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم - اهـ .

وإنما نقلنا عنه هذا بطوله لجامعيته للأقوال الصادرة في شأن هذه السورة

نزولاً وإحكاماً ونسخاً لتكون الافاضة فيما يتعلق بها من أي واضحة السبيل؛ فبعد هذا ثبت بصراحة الكتاب ان الصلاة لم تشترط بالوضوء هذا الحكم التأسيسي بكيفيته المشروحة في الآية المذكورة إلا في المدينة وبعد فاصلة من الهجرة أيضاً وكذلك غسل الجنابة وعند تعذر الماء وجوداً واستعمالاً التيمم لأنه سبحانه يقول في آية الوضوء: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝﴾.

ويقول سبحانه في سورة النساء وهي مدنية أيضاً قِيلَ كُلُّهَا وَقِيلَ لِلَّهِ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا الْآيَةَ وَقوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم في الكلالة إلى آخرها فَإِنَّ الْآيَتَيْنِ نَزَلَتَا بِمَكَّةَ - آية ٤٣ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ۝﴾ (١).

ولكن يستفاد من تأخر نزول سورة المائدة بالنسبة إلى سورة النساء كما سبق ان المائدة كانت آخر سورة نزلت وتكفل سورة النساء أيضاً للوضوء ضمناً بقوله تعالى: أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ... فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا فَإِنَّ المجيء من الغائط لا يرتبط إلا بالوضوء وأنه من موجباته كما هو من نواقضه ان الوضوء كان لازماً قبل سورة المائدة أيضاً ولا مانع منه بأن يكون التكليف به صدر أولاً ثم

شرح بآية الوضوء في سورة المائدة أخيراً فالآيتان تصرحان بأن شرطية الطهور الوضوء والغسل والتيمم للصلاة كانت في المدينة .

وذكر الطبرسي في مجمع البيان فقال : قيل ان الفرض كان في بدء الإسلام التوضؤ عند كل صلاة ثم نسخ بالتخفيف وبه قال ابن عمر قال : حدثني أسماء بنت زيد بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الغسيل حدثها ان النبي أمر بالوضوء عند كل صلاة فشق ذلك عليه فأمر بالسواك ورفع عنه الوضوء إلا من حدث فكان عبد الله يرى ان فرضه على ما كان عليه فكان يتوضأ .

وروى سليمان بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله يتوضأ لكل صلاة فلما كان عام الفتح صلى الصلاة كلها بوضوء واحد ، فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله صنعت شيئاً ما كنت تصنعه ، قال عمداً فعلته يا عمر وقيل ان هذا اعلام بأن الوضوء لا يجب إلا للصلاة لأنه روي ان النبي كان إذا أحدث امتنع من الأعمال كلها حتى لا يرد جواب السلام حتى يتطهر للصلاة ثم يجيب حتى نزلت هذه الآية - أي آية الوضوء في سورة المائدة - .

أقول : لا يذهب عليك ان المراد بقوله كان الفرض في بدء الإسلام التوضؤ عند كل صلاة ! هو أول البعثة بل غاية ما يتناولوه هو أول زمن ايجاب الصلوات اليومية وكان ذلك عند المعراج كما تقدم ؛ هذا وقد تقدم لك في خبر الكافي ان حديث المعراج قد تكفل قضية الوضوء ولكن لم يصرح فيه أنه كان تشريعاً له ولأئمة جميعاً وفيما نسوقه لك تالياً يتجلى هذا المطلب بشرائه .

في السيرة الحلبية ^(١) باب ذكر وضوئه وصلاته ﷺ أول البعثة : قال في المواهب روي ان جبريل عليه السلام بدا له ﷺ في أحسن صورة وأطيب رائحة فقال

له يا محمد ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول لك أنت رسول الله إلى الجن والانس فادعهم إلى قول لا إله إلا الله ثم ضرب برجله الأرض فنبعت عين ماء فتوضأ منها جبريل ثم امره أن يتوضأ وقام جبريل يصلي وأمره أن يصلي معه فعلمه الوضوء والصلاة.

وعن ابن اسحاق قال : حدثني بعض أهل العلم ان الصلاة حين افترضت على النبي ﷺ أي قبل الاسراء أتاه جبريل وهو بأعلام مكة فهمز له بعقبه في ناحية الوادي فانفجرت منه عين فتوضأ جبريل ورسول الله ينظر ليريه كيف الطهور ثم قام جبريل فصلى به ﷺ ركعتين وفي الامتاع إنما كانت الصلاة قبل الاسراء صلاة بالعشي ثم صارت صلاة بالغداة وصلاً بالعشي ركعتين ولما صلى رسول الله بصلاة جبريل قال جبريل هكذا الصلاة يا محمد ثم انصرف جبريل فجاء رسول الله إلى خديجة وأخبرها وتوضأ لها ليريه كيف الطهور للصلاة كما أراه جبريل ثم صلى بها كما صلى به جبريل.

وفي سيرة الحافظ الدمياطي ما يفيد ان ذلك كان في يوم نزول جبريل بأقرأ باسم ربك حيث قال بعث النبي ﷺ يوم الاثنين وصلى فيه وصلت خديجة آخر يوم الاثنين .

وجاء أنه لما أقرأه باسم ربك قال له جبريل انزل عن الجبل فنزل معه إلى قرار الأرض ثم ضرب برجله الأرض فنبعت عن ماء فتوضأ منها جبريل فمشروعية الوضوء كانت مع مشروعية الصلاة التي هي غير الخمس وان ذلك كان في يوم نزول جبريل بأقرأ وهو مخالف لقول ابن حزم لم يشرع الوضوء إلا بالمدينة ومما يرد ما قاله ابن حزم نقل ابن عبد الراتفاق أهل السير على أنه لم يصل قط إلا بوضوء قال وهذا مما لا يجهله عالم إلا أن يقال مراد ابن حزم أنه لم يشرع وجوباً إلا بالمدينة وهو الموافق لقول بعض المالكية أنه كان قبل الهجرة مندوباً وإنما

وجب بالمدينة بآية المائدة يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة .
وفي الاتفاق ان هذه الآية مما تأخر نزوله عن حكمه فالآية مدنية اجماعاً ،
وفرض الوضوء كان بمكة مع فرض الصلاة وذكر بعضهم ان الغرض من نزول آية
المائدة بيان ان من لم يقدر على الوضوء والغسل لمرض أو لعدم الماء يباح له
التييم فرضية الوضوء والغسل سابقة على نزولها ويؤيد ذلك قول عائشة في الآية
- فأنزل الله تعالى آية التيمم - ولم تقل آية الوضوء وهي هي لأنّ الوضوء كان
مفروضاً قبل أن توجد تلك الآية ويوافقه ما ذكر ابن عبد البر من اتفاق أهل السير
على ان الغسل من الجنابة فرض عليه ﷺ وهو بمكة ، وعن ابن عمر ما يقتضي
ان فرض الغسل كان مع فرض الصلاة ليلة الاسراء .

وعن مقاتل بن سليمان فرض الله تعالى في أول الإسلام الصلاة ركعتين
بالغداة وركعتين بالعشي وفي بعض الأحاديث ما يدل على ان وجوب الركعتين
كان خاصاً به ﷺ دون امته منها قوله ﷺ أول ما افترض الله على امتي
الصلوات الخمس وفي الامتاع كان رسول الله يخرج إلى الكعبة أول النهار
فيصلي صلاة الضحى وكانت صلاة لا تنكرها قريش وكان ﷺ واصحابه إذا
جاء وقت العصر تفرقوا في الشعاب فرادى ومثنى فيصلون صلاة العشي ثم نزلت
الصلوات الخمس وذهب جمع إلى أنه لم يكن قبل الاسراء صلاة مفروضة لا
عليه ولا على امته ولم يذكر ائمتنا وجوب صلاة الركعتين عليه بل قالوا أول ما
فرض عليه الانذار والدعاء إلى التوحيد ثم فرض عليه قيام الليل المذكور في
أول سورة المزمل ثم نسخ بما في آخرها ثم نسخ بالصلوات الخمس ، وفي كلام
ابن حجر صاحب الصواعق لم يكلف الناس إلّا بالتوحيد فقط ثم استمروا على
ذلك مدة مديدة ثم فرض عليهم من الصلاة ما ذكر في سورة المزمل ثم نسخ ذلك
كله بالصلوات الخمس ثم لم تكثر الفرائض ولم تتابع إلّا بالمدينة لما ظهر

الإسلام وتمكن في القلوب وكان كلما زاد ظهوراً وتمكن ازدادت الفرائض وتتابع - اه مختصراً ملخصاً -.

وأنت أيها القارئ من بدء هذه النقول والأخبار المحكية لك في هذه الصفحات إلى هذه النهاية عرفت كم في سرد هذه الأحاديث من تناقض وتضارب وانها أقوال سيقت لا عن تمحيض إذاً فلا تبعد عنك كلمتنا التي صدرنا بها البحث وأثبتنا فيها ان الحالة الطبيعية التي كانت تحيط بالنبي وبأصحابه لم تكن تجوز له إلا مدّ الصوت في الفرص المستطاعة بكلمة التوحيد ونبد الشركاء فحسب ، نعم قبيل الهجرة بسنة أو بزيادة كسر عليها كلف الله المسلمين بالصلوات اليومية في قضية المعراج وليس ببعيد أن تكون شرطية الطهور مقرونة بها من يومذاك وان لم يصح بها الكتاب العزيز إلا بالمدينة كما يجوز بتوسع أن يكون تشريع الصلاة منفكاً في الزمان عن تشريع الطهور واشترائها به كما هو ظاهر الكتاب .

وان وظائف الإسلام بأسرها مما احتوت عليه الكتب الفقهية من عبادات وعقود وإيقاعات وأحكام لم تكن إلا في المدينة دار ظهور الإسلام وعزة المسلمين وان دعوة مكة لم تتجاوز كلمة التوحيد وتشريع الصلاة صرفاً ان من جهة ما يعود للنبي من وظيفة وان من جهة ما يعود لأتباعه وأما حديث ركعتي الضحى وركعتي العشي فلا ضمان له على مزيد الاختلاف فيه كما قرأت ، كما اننا بسطنا لك القول في سورة المزمل وأثبتنا بالتدليل الناضج ان الأقوى فيها خصوصاً مع مراعاة صدرها وذيلها ان تكون مدنية وفي خاتمة المطاف نوجب على كل باحث أن يقبض بكلتا يديه على ظواهر الكتاب خصوصاً في مثل هذه المباحث إلا أن يجيء واضح السنة معرباً ومفسراً وشارحاً بما لا تنافي معه لظاهر الوحي فهناك تعتبر السنة ذات وزن لا مجال للتجاوز عنه ويجمع بينها

وبين القيم عليها وهو القرآن الحكيم بأحسن جمع .

عدة أحاديث

قال ابن هشام ^(١) حدثني خلاد بن قرّة بن خالد السدوسي وغيره من مشايخ بكر بن وائل من أهل العلم ان أعشى بني قيس بن ثعلبة خرج إلى رسول الله يريد الإسلام فقال يمدح رسول الله :

وَبِتَّ كَمَا بَاتَ السَّلِيمُ مَسْهَدًا	أَلَمْ تَغْتَمُضْ عَيْنَاكَ لَيْلَةَ أَرْمَدَا
تَنَاسَيْتَ قَبْلَ الْيَوْمِ خَلَةَ مَهْدَدَا ^(٢)	وَمَا ذَاكَ مِنْ عَشَقِ النِّسَاءِ وَإِنَّمَا
إِذَا أَصْلَحْتَ كَفَايَ عَادَ فَأُفْسَدَا	وَلَكِنْ أَرَى الدَّهْرَ الَّذِي هُوَ خَائِنٌ
فَلِلَّهِ هَذَا الدَّهْرُ كَيْفَ تَرُدُّدَا	كَهَوَلًا وَشَبَابًا فَفَقَدْتَ وَثْرَةَ
وَلِيدًا وَكَهْلًا حِينَ شَبَبْتَ وَأَمْرَدَا	وَمَا زِلْتَ أَبْغِي الْمَالَ مَذْنًا يَافِعَ
مَسَافَةً مَا بَيْنَ النَّجِيرِ فَصَرَّخَدَا ^(٣)	وَابْتَذَلَ الْعَيْسَ الْمَرَاقِيلَ تَغْتَلِي
فَإِنَّ لَهَا فِي أَهْلِ يَثْرِبَ مَوْعَدَا	أَلَا أَيْهَذَا السَّائِلِي أَيْنَ يَمُمْتَ
حَفِيٍّ عَنِ الْأَعْشَى بِهِ حَيْثُ أَصْعَدَا	فَإِنَّ تَسْأَلِي عَنِّي فَيَارَبِّ سَائِلَ
يَدَاهَا خَنَافًا لَيْنًا غَيْرَ أَحْرَدَا ^(٤)	اجِدْتَ بِرَجْلَيْهَا النِّجَاءَ وَرَاجَعْتَ
إِذَا خَلْتَ حَرْبَاءَ الظَّهِيرَةِ أَحِيدَا ^(٥)	وَفِيهَا إِذَا مَا هَجَّرْتَ عَجْرَفِيَّةَ

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤١١ وما بعدها .

(٢) اسم امرأة .

(٣) النجير موضع في حضرموت وصرخد موضع بالجزيرة .

(٤) الخفاف بكسر الخاء ان تلوى يديها في السير من النشاط والاحرد الذي لا ينبعث في المشي .

(٥) الأحيد الذي لا يعطف عنقه أمّا من كبر وأمّا من داء أصابه .

وَأَلَيْتَ لَا أَوِي لَهَا مِنْ كِلَالَةٍ	وَلَا مِنْ حَفِي حَتَّى تَلَاقِي مُحَمَّدًا
مَتَى مَا تَنَاحِي عِنْدَ بَابِ ابْنِ هَاشِمٍ	تَرَاحِي وَتَلْقِي مِنْ فَوَاضِلِهِ نَدَى
نَبِيٍّ يَرَى مَا لَا تَرُونَ وَذَكَرَهُ	أَغَارَ لِعَمْرِي فِي الْبِلَادِ وَأَنْجَدَا
لَهُ صَدَقَاتُ مَا تَغَبَّ وَنَائِلُ	وَلَيْسَ عَطَاءُ الْيَوْمِ مَانِعُهُ غَدَا
أَجَدَّكَ لَمْ تَسْمَعْ وَصَاةَ مُحَمَّدٍ	نَبِيِّ الْأَلَةِ حَيْثُ أَوْصَى وَأَشْهَدَا
إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْحَلْ بِزَادٍ مِنَ التَّقِي	وَلَا قَيْتَ بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ قَدْ تَزُودَا
نَدِمْتُ عَلَى أَنْ لَا تَكُونَ كَمِثْلِهِ	فَتَرْصِدَ لِلْمَوْتِ الَّذِي كَانَ أَرْصَدَا

إلى بقية أبيات ذكرها حذفها لأنني لم أستجدها فلما كان بمكة أو قريباً منها اعترضه بعض المشركين من قريش فسأله عن أمره فأخبره أنه جاء يريد رسول الله ليسلم فقال له يا أبا بصير أنه يحرم الزنا فقال الأعشي والله إن ذلك لأمر مالي فيه من أرب ، فقال له يا أبا بصير فإنه يحرم الخمر فقال الأعشي : أما هذه فوالله إن في النفس منها لعلالات ولكنني منصرف فأترؤى منها عامي هذا ثم آتته فأسلم فانصرف فمات في عامه ذلك ولم يعد إلى رسول الله ﷺ .

أقول : ذكر ابن هشام هذا الحديث في مصاف الأحوال النبوية في مكة بل ذكره قبل أن يذكر المعراج ووفاة أبي طالب وخديجة وصريح القصيدة والاحتفافات الخارجية قاض بأن الأعشى لم يقصد قصده ذاك ولم يقل شعره إلا والنبي في المدينة بل بعد مهجره بمدة حين اتسعت دعوته في الانتشار وامتلاءت قبضته من المال وذلك قوله :

أَلَا أَيُّ هَذَا السَّائِلِي أَيْنَ يَمُمْتُ فَإِنَّ لَهَا فِي أَهْلِ يَثْرِبَ مَوْعِدَا

فإنه ينص في بيته هذا أن مقصده المدينة مهجر النبي ﷺ ، وقوله :

متى ما تناخى عند باب ابن هاشم تراحي وتلقي من فواضله ندى
 نبى يرى ما لا ترون وذكره اغار لعمرى في البلاد وانجدا
 له صدقات ما تغب ونائل وليس عطاء اليوم مانعه غدا

فإن دعوة النبي لم تنتشر في الآفاق بحيث تهوى إليها الأنفس لعزتها وشرفها
 إلا في المدينة ولم تكن له صدقات ونائل ويراح إليه بالمطايا إلا في دار هجرته
 عندما حصل في يده من الغنائم الواردة والهدايا القادمة شيء وكل هذه المعاني
 كانت معدومة له في مكة ولم يكن اسلام مكة الذي كان مطوقاً بالحوادث
 والمخاوف مما يهش له الأعشى ونظائره الماديون القليلوا العناية بالتدين
 والتعبد .

٢- حديث الأراشي

قال ابن اسحاق^(١): حدثني عبد الملك بن عبد الله بن أبي سفيان الثقفي وكان
 واعية قال قدم رجل من أراش - ويقال أراشة - بابل له إلى مكة فابتاعها منه أبو
 جهل فمطله بأثمانها فأقبل الأراشي حتى وقف على ناد من قريش ورسول
 الله ﷺ في ناحية المسجد جالس فقال: يا معشر قريش من رجل يؤديني^(٢)
 على أبي الحكم بن هشام فاني رجل غريب ابن سبيل وقد غلبني على حقي، قال
 فقال له أهل ذلك المجلس أترى ذلك الرجل الجالس: مشيرين إلى رسول
 الله ﷺ وهم يستهزئون به لما يعلمون بينه وبين أبي جهل من العداوة: اذهب
 إليه فإنه يؤدبك عليه فأقبل الأراشي حتى وقف على رسول الله ﷺ فقال:

(١) السيرة الهاشمية: ج ١ ص ٤١٦ وما بعدها .

(٢) أي ليساعدني عليه ويأخذ بظلامتي منه .

يا عبد الله ان أبا الحكم ابن هشام قد غلبني على حق لي قبله وأنا غريب ابن سبيل وقد سألت هؤلاء القوم عن رجل يؤدني عليه يأخذني حقي منه فأشاروا اليك فخذ لي حقي منه يرحمك الله ، قال انطلق إليه فقام مع رسول الله فلما رأوه قام معه قالوا الرجل ممن معهم اتبعه فانظر ماذا يصنع ، قال وخرج رسول الله حتى جاءه ف ضرب عليه بابه فقال من هذا فقال محمد ف اخرج اليّ فخرج إليه وما في وجهه من رائحة^(١) قد انتقع لونه^(٢) فقال إعط هذا الرجل حقه ، فقال : نعم لا تبرح حتى أعطيه الذي له ، قال فدخل فخرج إليه بحقه فدفعه إليه ثم انصرف رسول الله ﷺ وقال للأراشي الحق بشأنك فأقبل الأراشي حتى وقف على ذلك المجلس فقال جزاه الله خيراً فقد والله أخذ لي حقي ، قال وجاء الرجل الذي بعثوا معه فقالوا ويحك ماذا رأيت قال عجب من العجب والله ما هو إلا أن ضرب عليه بابه فخرج إليه وما معه روحه فقال اعط هذا حقه فقال نعم لا تبرح حتى أخرج إليه حقه فدخل فخرج إليه بحقه فأعطاه اياه قال ثم لم يلبث أبو جهل أن جاء فقالوا مالك والله ما رأينا مثل ما صنعت قط قال ويحكم والله ما هو إلا أن ضرب علي بابي وسمعت صوته فملتت منه رعباً ثم خرجت إليه وان فوق رأسه لفحلان من الابل ما رأيت مثل هامته ولا قصرته^(٣) ولا أنيابه لفحل قط والله لو أبيت لأكلني .

أقول : ولا بدع فإنه لولا مثل هذه الانتصارات تكون من الله لعبده ورسوله في متشقة الوقائع في سلم أو في حرب مع فرد أو جماعة لما نجحت طريقته

(١) أي كأنه مأخوذ وما فيه بقية روح .

(٢) أي تغير .

(٣) القصرة بالتحريك مفتوحاً .

الدينية ولا دعوته التوحيدية فيما بين جملة أولئك الوحوش الذين على طول خطهم مع تبليغه في الحياة ما انزاحوا عن الوثن إلى رب الوثن والصانع الحقيقي للعالم وإنما جمعهم تحت جامع التوحيد وكلمته نظائر هذه الارعابات الآخذة بالمخنق الخارجة عن مجاري العادة وسير الطبيعة وإنما لم يوال الله بها تبعاً الواحدة على أثر الأخرى في كل حراجة تحدث لأنه لا يكون حينئذ للداعي أجر ونصيب ولا للمدعو المجاهد والتابع المناجز والمجيب المبارز فضل ومزية من الله عز وجل ولا للمتعتت اللجوج والمتعصب المغرور وتمحيص يكون ورائه عذاب شديد يستحقه بحقه ويؤتاه بوجه مكشوف له ولغيره. ولم يكن على رأس محمد عندما ذهب إلى أبي جهل فحل من الابل عظيم الهامة والأنياب مهول الشكل وإنما هو خيال صوره الله أمام أبي جهل فصرعه به وخوف ألقاه في قلبه من محمد الذي كان مهزء له في غير ساعته هذه وحديث الله مع عباده ذو شجون فتارة املاء وارخاء وثانية أخذ بالمخنق وتضييق وفي كل حكمة بالغة ومصلحة قائمة فتعالى الله في كل حين وعلى كل حال.

٣- وفد من نصارى الحبشة

قال ابن اسحاق^(١): ثم قدم على رسول الله ﷺ وهو بمكة عشرون رجلاً أو قريب من ذلك من النصارى حين بلغهم خبره من الحبشة فوجدوه في المسجد فجلسوا إليه وكلموه وسألوه ورجال من قريش في أنديةهم حول الكعبة فلما فرغوا من مسائل رسول الله ﷺ عما أرادوا دعاهم رسول الله ﷺ إلى الله وتلا عليهم القرآن فلما سمعوا القرآن فاضت أعينهم من الدمع ثم استجابوا لله وآمنوا

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤١٨ وما بعدها.

به وصدقوه وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش فقالوا لهم خيبكم الله من ركب بعثكم من ورائكم من أهل دينكم ترتادون لهم لتأتوهم بخبر الرجل فلم تطمئن مجالسكم عنده حتى فارقتم دينكم وصدقتموه بما قال ما نعلم ركباً أحق منكم أو كما قالوا لهم فقالوا لهم سلام عليكم لانجاهلكم لنا ما نحن عليه ولكم ما أنتم عليه لم نأل أنفسنا خيراً ويقال ان النفر من النصارى من أهل نجران فالله أعلم أي ذلك كان فيقال والله أعلم فيهم نزلت هؤلاء الآيات: ﴿الَّذِينَ آمَنَّا هُمْ الْكِتَابُ مِنَ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ * أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ * وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ (١).

أقول: قال الطبرسي في سبب نزول هذه الآيات ان عبد الله بن سلام وتميم الداري والجارود العبدي وسلمان الفارسي لما أسلموا نزلت فيه الآيات المذكورة عن قتادة وقيل نزلت في أربعين رجلاً من أهل الانجيل كانوا مسلمين بالنبي قبل مبعثه اثنان وثلاثون من الحبشة أقبلوا مع جعفر بن أبي طالب وقت قدومه وثمانية قدموا من الشام.

وفي تفسير الشوكاني أخرج ابن مردويه عن ابن عباس: ﴿الَّذِينَ آمَنَّا هُمْ الْكِتَابُ مِنَ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ قال: يعني من آمن بمحمد من أهل الكتاب وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الأشعري قال رسول الله ﷺ ثلاثة يؤتون أجورهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بالكتاب الأول والآخر

ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها وتزوجها وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده .

أقول أنا: لسان هذه الآيات ناطق بانطباقها على مجرى حديث ابن اسحاق تمام الانطباق ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ السماوي وأي كتاب فرضته ﴿ من قبله ﴾ أي من قبل ارسال محمد ﷺ ﴿ هم به ﴾ أي بمحمد ﷺ ﴿ يؤمنون ﴾ لأن الله سبحانه نعتهم في صحفهم كما نعت أنبيائه السابقين لللاحقين ليكون السابق واللاحق جميعاً على بصيرة من حديث الله ورسله وما هو وظيفتهم أمام الكون فوظيفة الله الرحمة واللطف والهداية إلى أصلح الأمور وأهدى الطرق ووظيفة الرسول السفارة في ذلك وملاك الجميع الدعوة الحقّة إليه سبحانه ولا فرق بين متقدم ولا متأخر في هذا الهدف الذي يرمى إليه العموم بايعاز من المولى جل وعلا .

﴿ وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ القرآن ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِهِ ﴾ لارتباط مضامينه الجامعة العامة بما درسه وتلقوه عن أنبيائهم في صحفهم ﴿ إِنَّهُ ﴾ أي ما يتلى علينا من القرآن ﴿ أَلْحَقٌ مِّن رَّبِّنَا ﴾ لأن الكتب السابقة ناطقة به مشتركة معه في الدعوة ترمى وإياه إلى غرض جامع هو توحيد الله وتعريفه إلى خلقه القاصرين عن معرفته من غير طرق السماء كتاباً ورسولاً ﴿ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أي من قبل ارساله في ظرف الخارج ﴿ مُسْلِمِينَ ﴾ له ومؤمنين به لاننا نجده فيما وظفنا به من كتاب وعلى لسان من جاءنا من رسول ...

﴿ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ﴾ لانقيادهم إلى تكاليف ربهم في الشريعة السابقة واعتناقهم لما كانوا مسبوقين بعلمه من الشريعة اللاحقة ﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ الْسَيِّئَةَ ﴾ فإن الحسنات عند الله يذهبن السيئات ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أي يواسي غنيهم فقيرهم وقويهم ضعيفهم وواجدهم فاقدهم

لأنَّ الله أشبع أرواحهم بأنَّ دينه دين مواساة وتعطف وانحرف عن الصواب .
﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ ﴾ أي لغو يكون لأنَّ المراد به كل شيء تجافي عن الواقع
وانحرف عن الصواب ﴿ أَعْرَضُوا عَنْهُ ﴾ لأنَّ دينهم وعقولهم ينهيانهم عنه
ويصدانهم عن الوقوف معه ﴿ وَقَالُوا ﴾ لللاعن مع كمال تأدب ونزاهة ألفاظ كما
أدبهم ربهم ﴿ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا مَبْتَغِيَ الْجَاهِلِينَ ﴾ بسوء كما
يبتغوننا ويتعرضون لنا فضولاً وبلا داع .

قال ابن احسان في ذيل حديثه الآنف وقد سألت ابن شهاب الزهري عن
هؤلاء الآيات فيمن نزلت فقال لي : ما زلت أسمع من علمائنا انهن انزلن في
النجاشي وأصحابه والآيات (من سورة المائدة آية ٨٢ و ٨٣) : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ
النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا
الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ وَإِذَا
سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنْ الْحَقِّ يَقُولُونَ
رَبَّنَا آمَنَّا فَاخْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ .

أقول : ذكر الطبرسي في شأن نزول هذه الآيات ما ساقه عن المفسرين قال :
قال المفسرون : ائتمرت قريش أن يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيلة
على من فيها من المسلمين يؤذونهم ويعذبونهم فافتتن من افتتن وعصم الله منهم
من شاء ومنع الله رسوله بعمة أبي طالب فلما رأى رسول الله ما بأصحابه ولم يقدر
على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد أمرهم بالخروج إلى ارض الحبشة وقال ان بها
ملكاً صالحاً لا يظلم ولا يُظلم عنده أحد فاخرجوا إليه حتى يجعل الله للمسلمين
فرجاً وأراد به النجاشي واسمه اصحمة وهو بالحبشة عطية وإنما النجاشي اسم
الملك كقولهم كسرى وقيصر فخرج إليها سراً أحد عشر رجلاً وأربع نسوة
فخرجوا إلى البحر وأخذوا سفينة إلى أرض الحبشة بنصف دينار وذلك في رجب

في السنة الخامسة من مبعث رسول الله وهذه هي الهجرة الأولى ثم خرج جعفر بن أبي طالب وتتابع المسلمون إليها وكان جميع من هاجر إلى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلاً سوى النساء والصبيان فلما علمت قريش بذلك وجّهوا عمرو بن العاص وصاحبه عمارة بن الوليد بالهدايا إلى النجاشي وإلى بطارقتة ليردوهم إليهم وكان عمارة بن الوليد شاباً حسن الوجه وأخرج عمرو بن العاص أهله معه فلما ركبوا السفينة شربوا الخمر فقال عمارة لعمر بن العاص قل لأهلك تقبلني فأبى فلما انتشى عمرو دفعه عمارة في الماء ونشب عمرو في صدر السفينة وأخرج من الماء والقي الله بينهما العداوة في سيرهما قبل أن يقدموا إلى النجاشي ثم وردوا على النجاشي فقال عمرو بن العاص أيها الملك ان قوماً منا خالفونا في ديننا وسبّوا آلهتنا وصاروا اليك فردهم إلينا فبعث النجاشي إلى جعفر فجاءه فقال يا أيها الملك سلهم أنحن عبيد لهم فقال لا بل أحرار قال فسلهم ألهم علينا ديون يطالبوننا بها قال لا مالنا عليكم ديون قال فلکم في أعناقنا دماء تطالبوننا بها قال عمرو لا، قال: فما تريدون منا آذيتونا فخرجنا من دياركم ثم قال: أيها الملك بعث الله فينا نبياً أمرنا بخلع الأنداد وترك الاستقسام بالأزلام وأمرنا بالصلاة والزكاة والعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى ونهانا عن الفحشاء والمنكر والبغي، فقال النجاشي: بهذا بعث الله عيسى ثم قال النجاشي لجعفر هل تحفظ مما أنزل الله على نبيك شيئاً قال نعم فقرأ سورة مريم فلما بلغ قوله وهزّي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً قال هذا والله هو الحق فقال عمرو أنه مخالف لنا فردّه إلينا فرفع النجاشي يده وضرب بها وجه عمرو وقال اسكت والله لئن ذكرتّه بعد بسوء لأفعلن بك وقال ارجعوا إلى هذا هديته وقال لجعفر واصحابه امكثوا فانكم آمنون وأمر لهم بما يصلحهم من الرزق فانصرف عمرو وأقام المسلمون هناك بخير دار وأحسن جوار إلى أن هاجر رسول الله وعلا أمره

وهادن قريشاً وفتح خيبر فوافى جعفر إلى رسول الله بجميع من كانوا معه فقال رسول الله: لا أدري أنا بفتح خيبر أسراً أم بقدوم جعفر ووافى جعفر وأصحابه رسول الله في سبعين رجلاً منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية أهل الشام فقرأ عليهم رسول الله سورة يس إلى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى فأنزل الله فيهم هذه الآيات.

وقال مقاتل والكلبي: كانوا أربعين رجلاً اثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من أهل الشام، وقال عطاء: كانوا ثمانين رجلاً أربعون من أهل نجران من بني الحارث بن كعب واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية روميون من أهل الشام - اهـ ملخصاً -.

أقول: قد أسلفنا حديث هجرة الحبشة عن ابن اسحاق عن ام سلمة زوج رسول الله ﷺ وما أسلفناه أدق وأتقن وأبعد عن بعض الزوائد الذي ذكرت هنا في حديث جعفر عليه السلام مما لم يوظف إلا بعد الهجرة إلى المدينة ولكن فيما ساقه الطبرسي بعض الفوائد التي عرى عنها خبر ابن اسحاق وهو الذي دعانا إلى ذكره مختصراً مضافاً إلى ما فيه من بيان السبب في نزول الآيات المصدر بها البحث.

وقال الشوكاني في شأن نزول الآيات المصدرة للبحث من تفسيره^(١): قد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله ﴿وَلَنَجْذِئُنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً﴾ الآية قال: هم الوفد الذين جاءوا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشة وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله: ما خلا يهودي بمسلم إلا هم بقتله، وفي لفظ: إلا حدث نفسه بقتله.

وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء قال: ما ذكر الله به النصارى من خير فإنما يراد

(١) فتح القدير في تفسير سورة المائدة.

به النجاشي وأصحابه . وأخرج أبو الشيخ عنه قال : هم ناس من الحبشة آمنوا إذ جاءتهم مهاجرة المؤمنين فذلك لهم .

وأخرج النسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبد الله ابن الزبير قال : نزلت هذه الآية في النجاشي وأصحابه : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ ﴾ .

وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والواحدي من طريق ابن شهاب قال : أخبرني سعيد ابن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وعروة ابن الزبير قالوا : بعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمري وكتب معه كتاباً إلى النجاشي فقدم على النجاشي فقرأ كتاب رسول الله ﷺ ثم دعا جعفر ابن أبي طالب والمهاجرين معه وأرسل النجاشي إلى الرهبان والقسيسين فجمعهم ثم أمر جعفر بن أبي طالب أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ عليهم سورة مريم فآمنوا بالقرآن وفاضت أعينهم من الدمع وهم الذين أنزل الله فيهم : ﴿ ولتجدن أقربهم مودة ﴾ إلى قوله ﴿ من الشاهدين ﴾ .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن سعيد بن جبير في الآية قال : هم رسل النجاشي باسمه واسلام قومه كانوا سبعين رجلاً يختارهم من قومه الخير فالخير في الفقه والسن - وفي لفظ - نعت من خيار اصحابه إلى رسول الله ثلاثين رجلاً فلما اتوا رسول الله ﷺ دخلوا عليه فقرأ عليهم سورة يس فبكوا حين سمعوا القرآن وعرفوا أنه الحق فأنزل الله فيهم ﴿ ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً ﴾ الآية ، ونزلت هذه الآية فيهم أيضاً : ﴿ اولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ﴾ وأخرج عبد بن حميد والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس نحوه بدون ذكر العدد .

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال بعث النجاشي إلى رسول

الله ﷺ اثني عشر رجلاً سبعة قسيسين وخمسة رهباناً ينظرون إليه ويسألونه فلما لقوه قرأ عليهم ما أنزل الله بكوا وآمنوا فأنزل الله فيهم ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ﴾ الآية ، وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (قسيسين) قال هم علماؤهم - اهـ - .

أقول : قوله سبحانه ﴿ لتجدن ﴾ يصلح أن يكون خطاباً للنبي ﷺ المنزل عليه هذا الكتاب كما يصلح أن يكون خطاباً لكل مسلم يتأتى في حقه تمييز رويات اليهود والمشركين والنصارى بل يصلح أن يكون خطاباً لكل انسان يتأتى له التمييز بين فرق أهل الدين ومن جملتهم المسلمون كما في قوله تعالى : ﴿ ولو ترى إذ وقفوا على النار ﴾ فإن احالة الله سبحانه بخبره هذا احالة إلى قضايا محسوسة فإن اليهود وان كانوا أكثر اطلاعاً من المشركين في باب الديانات وكان الرجاء فيهم إلى تصديق دعوة النبي ﷺ أوثق لأنهم واردون في مثل هذه الخطط ويعرفون بتوسع ان عبادة الأوثان مما لا حظ له من الله سبحانه ولا تقرب إليه زلفى وان عبادة فريق من آبائهم للعجل بعد عبورهم النيل مما أوقع بهم تنكيلاً عظيماً من الرب سبحانه وان البشر لا بد وأن يكون تحت قيمومة شريعة سماوية وان المصالح الربانية تقضي على اختلاف الأدوار يبعث رسول عقيب رسول يكون الثاني منهما مكملاً لرسالة صاحبه ومبيناً لوجه ما يريده الله سبحانه لهذا الجيل غير ما كان اراه للجيل السابق والمشركون عارون عن هذه المعارف لا يعرفون الديانات المعاصرة لهم إلا بالسماع وإنما يتعبدون بدين اختلاقي توحيه إليهم أو هامهم ولذلك لم يكونوا يصيخون لدعوة محمد ﷺ لأن جزيرتهم لم تكن تعتاد نظيراً لهذه الدعوة أصلاً وإنما كانت بأهلها هملاً من كل معرفة واطلاع ان بالنسبة إلى معارف الدنيا وان بالنسبة إلى معارف الدين فمع هذه الفوارق الكثير بين اليهود والمشركين كيف صح بطبيعة التحليل الآنف أن يواجه الرسول

محمّد ﷺ من اليهود أشدّ مما كان يواجهه من المشركين المعاصرين له فإنّ اذية المشركين له كانت أزمان مكثه بمكة ولما هاجر واستقرت دعوته نسبياً وأخذ يستطيع المقاومة للمشركين ويناجزهم القتال خفّت وطأتهم بالنسبة وأما اليهود فكانوا كلما اتسع الإسلام وتمكن تنمروا له أكثر وعادوه عداوة أشد وتذرع بعضهم باظهاره لكلمة الإسلام ان يكيد به من حيث الدسّ في أحاديثه والتزلف إلى خلفائه والقائه اليهم ما ليس من دين الإسلام فتكاً بدين الإسلام.

وكثير من هذه الاسرائيليات التي يشهد بها المسلم الناقد في دينه هي تراث اولئك من كعب الاحبار وغيره فقد تغلب كعب على روح عثمان بن عفان وكان من أسباب طرد هذا الخليفة لأبي ذر أعظم صحابي في صحابة الرسول إلى الربذة لأنّ هذا الصحابي خالف ذلك الاسرائيلي في امور كانت ترتبط بالخليفة المذكور وسنتكلم عنها مبسوطاً في محلها ان شاء الله.

إذاً فكما قال الله سبحانه وهو أخبر الخبراء بهذه الأمور لتجدن ﴿ أشد الفاس عداوة للذين آمنوا ﴾ ويريد بهم المسلمين المؤمنين برسالة محمّد ﷺ ﴿ اليهود والذين أشركوا ﴾ وهم مشركوا الجزيرة العربية منبعت دعوة محمّد ﷺ ﴿ ولتجدن أقربهم ﴾ أي أقرب العناصر الغير المعتنقة للإسلام ﴿ مودة للذين آمنوا ﴾ هم ﴿ الذين قالوا انا نصارى ﴾ وهذه الروح اللينة الموجودة فيهم هي التي وسّعت لهم مجال الحياة فكانوا أكثر من اليهود بآلاف المرات وأقرب للنفوس وموضع اطمئنان القلوب وأما اليهود فلخبث طويتهم واستغلاق بواطنهم لا يزالون مقبوحين في الحياة على شدة تصامدهم حول مبدأهم وتكاتفهم في حفظه وبقاءه وعلّل الله سبحانه جهة قرب النصارى في المودة من المسلمين ﴿ بأنّ منهم قسيسين ورهباناً ﴾ أي أهل علم وأهل عبادة فعلماءهم وعبادهم لا يألونهم تعليماً وتزكية والإنسان إذا تأثر بعلم العالم وقدس العابد لانت عواطفه وخفّت

روحه ومرن عقله وكان قريباً من الانسانية التي فطر عليها ﴿ وانهم لا يستكبرون ﴾ عن الخضوع إلى الحق إذا تميزوه وعرفوه ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل الله إلى الرسول ﴾ من هذا القرآن العظيم الروعة المحتضن لمواهب البلاغة في معانيه والفصاحة في ألفاظه ولتمن الواقع في مطالبه ﴿ ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ﴾ فإنّهم يجدون في مضامينه العالية ما هو مطبوع على صفحات قلوبهم من كتابهم السماوي الذي كان يحدثهم به أهل علمهم وان شؤّه التحريف وتلاعب الأيدي الأثيمة به ...

﴿ يقولون ﴾ أي الذين تأثروا بدعوة هذا الكتاب العالى المنزلة الذي أفاض دموعهم وقهر عواطفهم ﴿ ربنا آمنا ﴾ بما أنزلت وبمن أرسلت ﴿ فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ بصدق الكتاب المنزل وحقيقة الرسول المرسل ﴿ ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ﴾ أي أي شيء يلوي بنا عن طريق الحق وقبول الحقيقة ونحن نلسمها عياناً ونقيم عليهما موجبات التصديق دليلاً وبرهاناً ﴿ ونطمع ﴾ بالخضوع لما وجب علينا الخضوع له ﴿ أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ﴾ المرضيين عنده المقبولين لديه ﴿ فأثابهم الله بما قالوا ﴾ قول الحق واعتقدوه ﴿ جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ﴾ ببقاء الله سبحانه ﴿ وذلك ﴾ الخلود في النعيم الذي لا يفنى ﴿ جزاء المحسنين ﴾ من الله عز وجل .

٤ - مكانة المستضعفين عند الله والمشرّكين

قال ابن اسحاق^(١): وكان رسول الله ﷺ إذا جلس في المسجد فجلس إليه المستضعفون من أصحابه خباب وعمار وأبو فكيهة يسار مولى صفوان بن أمية

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤٢٠ من طبع محمد محيي الدين .

بن محرث وصهيب وأشباههم من المسلمين هزأت بهم قريش فقال بعضهم لبعض هؤلاء أصحابه كما ترون هؤلاء من الله عليهم من بيننا بالهدى والحق لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقنا هؤلاء إليه وما خصهم الله به دوننا فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ * وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ * وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١).

أقول: قال الطبرسي في شأن نزول هذه الآيات: روى الثعلبي بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال: مرّ الملاء من قريش على رسول الله وعنده صهيب وخبّاب وبلال وعمار وغيرهم من ضعفاء المسلمين فقالوا: يا محمد أَرْضِيتَ بهؤلاء من قومك أفنحن نكون تبعاً لهم هؤلاء الذين منّ الله عليهم اطردهم عنك فلعلك ان طردتهم اتبعناك، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الخ.

وقال الشوكاني في هذه الآيات من تفسيره: أخرج أحمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن مسعود قال: مرّ الملاء من قريش على النبي ﷺ وعنده صهيب وعمار وبلال وخبّاب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا: يا محمد أَرْضِيتَ بهؤلاء من قومك ﴿هؤلاء منّ الله عليهم من بيننا﴾ نحن نكون تبعاً لهؤلاء اطردهم عنا فلعلك ان طردتهم ان نتبعك فأنزل الله فيهم القرآن ﴿وأنذر به الذين

يخافون ان يحشروا إلى ربهم ﴿ إلى قوله ﴾ والله عليم بالظالمين ﴿ .

وقد أخرج هذا السبب مطولاً ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة وفيه ان الذين جاءوا إلى النبي عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وقرظة بن عبد عمرو بن نوفل والحارث بن عامر بن نوفل ومطعم بن عدي بن الخيار بن نوفل في أشراف الكفار من عبد مناف .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وكذلك فتنّا بعضهم ببعض ﴾ يعني أنّه جعل بعضهم أغنياء وبعضهم فقراء فقال الأغنياء للفقراء ﴿ أهؤلاء منّ الله عليهم من بيننا ﴾ يعني أهؤلاء هداهم الله وإنّما قالوا ذلك استهزاء وسخرية .

وأخرج ابن المنذر عن ابن جريح أهؤلاء الذين منّ الله عليهم من بيننا أي لو كان لهم كرامة على الله ما أصابهم هذا الجهد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ماهان قال : أتى قوم النبي ﷺ فقالوا : انّ اصبنا ذنباً عظيماً فما ردّ عليهم شيئاً فانصرفوا فأنزل الله : ﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا ﴾ الآية فدعاهم فقرأها عليهم . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريح قال : أخبرت ان قوله ﴿ سلام عليكم ﴾ كانوا إذا دخلوا على النبي بدأهم بالسلام فقال سلام عليكم وإذا لقيهم فكذلك أيضاً .

أقول : قوله سبحانه ﴿ ولا تطرد ﴾ كما يصلح أن يكون خطاباً لنبيه الأكرم يصلح أن يكون خطاباً لكل مكلف وكل الناس مكلفون إلّا من رفع عنه القلم ﴿ الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين ﴾ فإنّ هذا الأصل الذي أسسه سبحانه لضرب الأنانيات بعرض الجدار ليس مخصوصاً بنبیه وإن كان هو أصدق مصداق لأفراد الإنسان بهذا التوجيه فإنّ جامعة العقول بعد أن قرّرت ان

الشرف الذي يوصف به الإنسان فيقال في حقه شريف لا يجوز أن يعد شرفاً له حقيقة في متن الواقع إلا إذا كان بكسب الفضائل وتحصيل الكمال ولا ريب أن الفضيلة بما هي فضيلة لا خصوصية لها بمن له أب عالي السمعة طائر الصيت وأم وافرة الشهرة بعيدة مرمى الاسم واسرة ذات جولة ووضع مادي قهّار تحوطه قوة السلاح وشدة البطش وتوفر الثروة فإنّ هذه العناوين وإن كان لها الرواج الدائمي على طول الخط من ضعفاء النفوس في البشر الذين لا تهزهم إلا روعة المناظر الجذابة إلا أنها إذا وضعت في بوتقة التحليلات العلمية طفحت مع التراب وانفصل عنها الذهب المذاهب وهو الكمال الروحي فالثروة العقلية هي ما كانت وليدة الرياضة الروحية والأعمال النفسية والعمل النفسي لا يحتاج إلا إلى مرابطة سنن الانسانية العامة بلا دخل لأب ولا لأم ولا لقوة مادية ولا لتضخم في الأسماء والألقاب فقد يبرز في هذه الأعمال النفسية العالية النكرة في الرجال ويندحر ابن الأسرة المتجربة الثري بأبيه وأمه وديناره ودرهمه فكان من واجب كل انسان أن يحرّر نفسه في المفاضلة بين هذين الفريقين الفريق الذي يكثّر بعقله ونفسه والآخر الذي يعتزّ لنفسه بأبيه وأمه وديناره ودرهمه ولا يغره الشحم المتلبّد على هياكل الطواغيت فقد اتيح لشاعر الحكمة أن قال :

اعيذها نظرات منك صادقة ان تحسب الشحم ممن شحمه ورم

وصدق فيما قال فإنّ هذا الشحم الذي تربّي على النهمة وضراوة الشهوة ورم والروحي الذي يستخدم جسمه لنفسه وقواه المادية لأعماله العقلية لا ترى نهمته إلا في الكمال يكسبه ولا شهوته إلا في الحق يطلبه ولا يعد متاع الدنيا إلا وسيلة فانية في طريق ما يتوسل له وعلى هذه الطريقة الفاضلة التي أصر سبحانه على تمشيتها في الجوامع من قديم وحديث تجد ان صدر الإسلام كم كان يعتزّ

بالضعاف في دنياهم الأقوياء في نفوسهم الذين القوا بكل ما أعطاهم الله من نفس ونفيس في معامع مبارزة الفضيلة والرذيلة والكفر والايّمان فحازوا سبق المبارزات الروحية وطلعوا على الدنيا زهادها الأبرار وعلمائها الاخيار ورجالها الأطهار وحفظت لهم الأجواء السماوية أصداء دعواتهم الحارة في حضرة المعبود وعظاتهم الناجعة للقريب والبعيد ومبارزاتهم اللسانية واليدوية لطواغيت الانس ومردة الشياطين وإذا كنت تنحصر بقراءتك عن حال أبي ذر وعمار وسلمان والمقداد من تاريخ ما قبل الإسلام لم تكن تجد إلاّ باحثاً عن ذوات نكرات وأسماء لا هوية لها في دفتر ذلك الجيل وأمّا إذا لاحظت التاريخ الاسلامي وقرأت بحثه عن رجاله الأعظم المنوّه بهم لم تجد نفسك إلاّ واقفة من تيك الشخصيات الأربع بازاء أعظم الرجال وأشهر الشخصيات وان حساب طواغيت قريش معهم وقياسهم بالنسبة اليهم كقياس الذر إلى الطود بل العدم إلى الوجود وما ذلك إلاّ من اصرار الله سبحانه على تحطيم ائمة الكفر وعفاريت الانس وتعظيم الأماجد البررة والمقدسين الخيرة بمثل قول نبيه ﷺ: ان الجنة تشاق إلى أربعة علي وعمار وسلمان والمقداد^(١).

وقوله ﷺ أيضاً: ان الله تعالى أمرني بحب أربعة وأخبرني أنّه يحبهم علي منهم وأبو ذر والمقداد وسلمان^(٢).

وقوله ﷺ أيضاً: اشتاقت الجنة إلى أربعة علي وسلمان وأبي ذر والمقداد^(٣).

(١) منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ١٢٥ فيما رواه الطبراني في الكبير عن أنس.

(٢) المصدر نفسه ص ١٢٦ فيما رواه الترمذي وابن ماجة والحاكم في المستدرک عن بريدة.

(٣) المصدر نفسه: ص ١٢٦ فيما رواه أبو نعيم في الحلية وابن عساكر عن ابن بريدة عن أبيه.

وقوله ﷺ أيضاً: ان أبا ذر لبياري عيسى بن مريم في عبادته ^(١).
 وقوله ﷺ أيضاً: ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق
 ولا أوفى من أبي ذر شبیه عيسى بن مريم ^(٢).
 وقوله ﷺ أيضاً: من سرّه أن ينظر إلى تواضع عيسى بن مريم فليُنظر إلى
 أبي ذر ^(٣).
 وقوله ﷺ أيضاً: ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق
 من أبي ذر فإذا أردتم أن تنظروا إلى من هو أشبه بعيسى بن مريم هدياً وبراً
 ونسكاً فعليكم به ^(٤).
 عن أبي الدرداء أنّه ذكر أبا ذر فقال: ان رسول الله كان يأتمنه حين لا يأتمن
 أحداً ويسرّ إليه حين لا يسرّ إلى أحد ^(٥).
 وقوله ﷺ أيضاً: سلمان منا أهل البيت ^(٦).
 وقوله ﷺ أيضاً: عمّار خلط الله الايمان ما بين قرنه إلى قدمه وخلط
 الايمان بلحمه ودمه يزول مع الحق حيث زال لا ينبغي للنار أن تأكل منه
 شيئاً ^(٧).

(١) المصدر نفسه: ص ١٥٦ فيما رواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود.

(٢) المصدر نفسه: ص ١٥٦ فيما رواه الترمذي وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک عن أبي ذر.

(٣) المصدر نفسه: ص ١٥٦ فيما رواه أبو يعلى في مسنده عن أبي هريرة.

(٤) المصدر نفسه: ص ١٥٧ فيما رواه ابن عساکر عن أبي هريرة.

(٥) المصدر نفسه: ص ١٥٧ فيما رواه ابن جرير.

(٦) المصدر نفسه: ص ١٩٤ فيما رواه الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک عن عمرو بن عوف.

(٧) المصدر نفسه: ص ٢٤٤ فيما رواه ابن عساکر عن علي.

وقوله ﷺ: دم عمار ولحمه حرام على النار أن تأكله أو تمسه^(١).

وقوله ﷺ: قاتل عمار وسالبه في النار^(٢).

وقوله ﷺ: كم من ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله تعالى لأبره منهم عمار بن ياسر^(٣).

وقوله ﷺ: إذا اختلف الناس كان ابن سمية مع الحق^(٤).

عن عثمان قال: بينما أنا أمشي مع رسول الله ﷺ بالبطحاء وأبو عمار وامي يعذبون في الشمس ليرتدوا عن الإسلام فقال أبو عمار يا رسول الله الدهر هكذا فقال صبراً يا آل ياسر اللهم اغفر لآل ياسر وقد فعلت^(٥). ولا نطيل عليك بهذه الفضائل فإن لها موعداً آخر من هذا الكتاب إن شاء الله.

وحاشا عقلية النبي ﷺ أن لا تدرك هذه الحقيقة بفطرتها ويكون قوله سبحانه له ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ من باب التأكيد عليه أولاً وتوجيه آراء العموم إلى هذا الهدف المقدس ثانياً ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كالصورة التي تراها مجسمة أمام عينيك في الخارج من امتياز متعنتي قريش بأنفسهم لقوتهم وثروتهم عن المستضعفين من المسلمين لضعفهم وفقرهم ﴿فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ أي جعلنا الثروة في الأثرياء والفقر في الفقراء فتنة ومختبرا حتى ينكشف اغترار الغني بغناه أو تطامنه بنفسه ويظهر جزع الفقير من فقره أو صبره عليه وشكره لله على كل حال ﴿لِيَقُولُوا﴾ أي يقول الذين اتوا حظاً من

(١) المصدر نفسه: ص ٢٤٤ فيما رواه ابن عساكر عن علي أيضاً.

(٢) المصدر نفسه: ص ٢٤٤ الطبراني في الكبير عن عمرو بن العاص وعن ابنه عبد الله.

(٣) المصدر نفسه: ص ٢٤٤ فيما رواه ابن عساكر عن عائشة.

(٤) المصدر نفسه: ص ٢٤٥ فيما رواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود.

(٥) المصدر نفسه: ص ١٤٦ فيما رواه الحاكم في الكنى وابن عساكر في التاريخ.

القوة والثروة ﴿ أَهْؤُلَاءِ ﴾ الضعاف ﴿ مَنْ أَلَلَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ بالهداية إلى الايمان ﴿ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ نحن أهل الكثرة والعزة والاسم والشهرة أي ولو كان ما يدعيه هؤلاء حقاً لامتن الله سبحانه علينا به قبل كل أحد فرد الله عليهم فقال: ﴿ أَلَيْسَ أَلَلَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾ وهم هؤلاء الذين تسترذلونهم وتستضعفونهم فإنتهم شكروا الله على فقرهم وضعفهم وانقادوا إليه متابعة لفطرتهم والتزاماً بوحى عقولهم وأما أنتم فاتخذتم احسان الله اليكم بقوة المال والرجال ذريعة إلى البطش والتعنّت واستحقار عباد الله الضعفاء .

﴿ وَإِذَا جَاءَكَ ﴾ يا محمد ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ أي حيهم وادع لهم بالسلامة تكرمة واجلالاً وليقتدوا بأخلاقك فيما بينهم وبين الناس وقل لهم ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ ﴾ أي لم يرتكبه وهو حين يرتكبه عالم بحرمة وقبحه ومع ذلك اجتراً عليه وتعنت على وظائف ربه ﴿ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي من بعد عمل السوء الذي صدر منه جهالة ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ بأن تلافى ما وقع منه بالجبران ﴿ فَآتَاهُ ﴾ سبحانه ﴿ غُفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ لا يضيّق على عباده فيؤاخذ به حتى ما جهلوه .

٥- اتهام المشركين للنبي ﷺ أنه يأخذ عن النصارى ما يدعيه من الوحي

قال ابن اسحاق^(١): وكان رسول الله فيما بلغني كثيراً ما يجلس عند المروة إلى مبيعة^(٢) غلام نصراني يقال به جبر عبد لابن الحضرمي وكانوا يقولون والله

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤٢٠.

(٢) على وزن معيشة هي محل البيع والكسب.

ما يعلم محمدًا كثيراً مما يأتي به إلا جبر النصراني غلام ابن الحضرمي فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهم قوله سبحانه: ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ (١).

أقول: قال الطبرسي في هذا الموضع من تفسيره قال ابن عباس قالت قريش إنما يعلمه بلعام وكان قيناً بمكة رومياً نصرانياً وقال مجاهد وقتادة أرادوا به عبداً لبني الحضرمي رومياً يقال له يعيش أو عائش صاحب كتاب أسلم وحسن إسلامه وقال عبد الله بن مسلم كان غلامان في الجاهلية نصرانيان من أهل عين التمر اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر كانا صيقلين يقرآن كتاباً لهما بلسانهم وكان رسول الله ربما مرّ بهما واستمع لقراءتهما فقالوا إنما يتعلم منهما.

وقال الشوكاني في تفسيره: وقد اختلف أهل العلم في تعيين هذا البشر الذي زعموا عليه ما زعموا فقليل هو غلام الفاكه بن المغيرة واسمه جبر وكان نصرانياً فأسلم وكان كفار قريش إذا سمعوا من النبي ﷺ أخبار القرون الأولى مع كونه أمياً قالوا إنما يعلمه جبر وقيل اسمه يعيش عبد لبني الحضرمي وكان يقرأ الكتب الأعجمية وقيل غلام لبني عامر بن لؤي وقيل هما غلامان اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر وكانا صيقلين يعملان السيوف وكانا يقرآن كتاباً لهما وقيل كانا يقرآن التوراة والانجيل وقيل عنوا نصرانياً بمكة اسمه بلعام وكان يقرء التوراة وقيل عنوا رجلاً نصرانياً كان اسمه أبا ميسرة يتكلم بالرومية وفي رواية اسمه عداس.

أقول: قال سبحانه: ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ ﴾ أي واضح لدينا اتهامهم لرسولنا ﴿ أَنَّهُمْ

يَقُولُونَ ﴿ فِيهِ ﴾ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ ﴿ مَا يَأْتِينَا بِهِ ﴾ بزعم أنه وحي من السماء ﴿ بَشَرٌ ﴾ من الناس ذو اطلاع بخبر الديانات يلقي إليه خبره فيجئنا به ناسباً له إلى نفسه ولكننا لا نعتد بهذه الشبهة تلقى منهم ومن غيرهم لوضوح انكشافها من عدة جهات :

الجهة الأولى : ﴿ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ ﴾ وينسبون القرآن لوضعه انسان ﴿ أَعْجَمِي ﴾ لا يملك من فصاحة القرآن ومهما فرضت له الفصاحة شبيها ولا بعض شبه كيف وأهم بلغاء قريش وأهل البيان الساحر منهم عجزوا عن معارضة القرآن بمثله في غير موقف فكيف كان هذا الإنسان مصدر القرآن على ان الروايات الواردة في حقه ترمي إلى كونه بعيداً عن العرب في العنصر واللسان واللغة ﴿ وَهَذَا ﴾ الذي يجيئكم به محمد في الفترات المتناوبة ﴿ لِسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ لا عجمة فيه ولا قصور في بيانه بل قد بلغ في اسلوبه وطرز تركيبه وتفصيله وتبويبه وبالمعاني الفخمة التي احتوى عليها والألفاظ الرصينة الرائعة التي طلع بها مبلغاً من لغة العرب فات حد الوصف وأعجز الواصف وهو لجلواته البارة ومظاهره الرائعة لا نرى له جدة تبلى ونجدنا في نظرتنا الثانية إليه أبهج منا في نظرتنا الأولى وكم اجلّت الاسماع مواقع كلمه واعتزت بجليل نظمه وخضعت خاشعة لتسلسل عباراته وترباط جملة وإلى ما شئت أن تقول مجوّزا لك غير مردود عليك .

الجهة الثانية : ان القصص التي سردت فيه عن الأمم السالفة وحديث انبيائهم معهم لا توجد في أي كتاب سماوي بدقة حكايتها عن الواقع وتقديسها لأنبياء الله تقديساً يليق بشأنهم وعرائها عن الخرافات والتزويرات الواضحة وكتب بني اسرائيل الموجودة يكثر فيها الخطّ من كرامة الله والغض من مقام أنبيائه وتحوير الواقع بطور واضح حتى شاع فيما بين أهل العقول في الحديث

الذي لا يرتضون مضامينه أنه من الاسرائيليات كما يقولون في نظيره أنه حديث خرافة .

الجهة الثالثة : ان أبواب القرآن من تشريعها ومنطقها وحكمتها وجميل وصفها للحسن والقبیح مما سنقوم بتدوينه في بحث معارف الكتاب والسنة تعطي وحتى في صميم هذا القرن العشرين انها لا يصح أن تكون إلا من مبدأ اعجازي يبعد عنه الغلط والشهوة وتسويلات النفس ويرتبط بالواقع ارتباط مشرف على الواقع واقف على دقائقه ونكاته بما لا تخلف في منطقته ولا اختلاف بينه وبينه وهذا خارج عن طوق البشر وحدود طبيعته ومهما ترقى وضربت في الكمال .

والله سبحانه في رده على مشركي قريش بهذه الآية جدّ عالم بأن لهم في متشئنة القرون نظراء وشركاء في هذه التهمة وان اختلفوا في طرز تحريرها فما ينسب لبعض دكاترة مصر كطه حسين ان القرآن انتاج محمد واخراجه ، نمقه في غار حراء زمان اعتزله فيه وخلوته بنفسه ، واحد من مصاديق التهم التي اوعز اليها الله سبحانه وأخبر بها منذ انزل كتابه بقوله : ﴿ ولقد نعلم انهم يقولون ﴾ الآية واستسهل سبحانه ردها ففندها بكلمة خفيفة على اللسان ثقيلة في كفة الميزان هي قوله سبحانه ﴿ وهذا لسان عربي مبين ﴾ فإن كلمات هذه الفقرة كما تتناول الأعجمين بصراحتها تتناول وحتى العرب الأقحاح بملاك تعجيزها فإن من البيان ما يكون سحراً ومنه ما يكون فوق السحر والقرآن بهذه المرتبة العالية كما شهد له معاصروا نزوله وأهل الفن والصنعة وفوق كل ذلك الأذواق المرنة والقرائح المهيبة والأفهام التي خدمت الفن فأكسبها الدقة في التلقي والصحة في الدرك .

٦- وصف المشركين للنبي أنه أبتّر ورد الله عليهم

قال ابن اسحاق^(١): وكان العاص بن وائل السهمي فيما بلغني إذا ذكر رسول الله ﷺ قال: دعوه فإنما هو رجل أبتّر لا عقب له لو قد مات لقد انقطع ذكره واسترحتم منه فأنزل الله في ذلك قوله: ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ * فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْخَرْ * إِنَّ شَأْنِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾ (٢).

أقول: قال الطبرسي في تفسيره هذه السورة مكية عن ابن عباس والكلبي مدنية عن عكرمة والضحاك وقال الشوكاني في تفسيره على هذا الموضع انها مكية في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل ومدنية في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة انها - أي سورة الكوثر - نزلت بمكة.

أقول أنا: إن كان المراد بصلّ صلاة العيد وبانحر نحر الأضاحي أو صلاة الغداة المفروضة بجمع والنحر بمنى فذلك مما يأبى أن تكون السورة مكية لكون ما ذكر مما وظف بالمدينة ظاهراً كما أسلفنا القول الجامع في ذلك، وإن كان المراد هي الصلاة اليومية المعهودة وبانحر رفع اليدين حيال النحر في مقام التكبير فذلك مما لا يمنع أن يكون نزولها بمكة فإنّ وظيفة الصلاة كانت في مكة كما تقدم وهذا من آدابها.

والآية الأخيرة - ان شأذك هو الأبتّر - مما تدل بوضوح انها صدرت جواباً من الله لأعداء رسوله وانتصاراً له ﷺ عندما عير بأنّه أبتّر أي مقطوع الذكر

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤٢١.

(٢) سورة الكوثر.

والاسم ، ولكن الآية في نفسها لا تشعر بكون التعبير المذكور ودفاع الله عنه كان في مكة أو زمن هجرة الرسول إلى المدينة وان كانت الحوادث التاريخية ربما تساعدان هذه المقالة كان صدورها في مكة عندما مات أولاد النبي من خديجة فيها فكأن ذلك مما طيب خواطر المشركين بأن محمداً منقطع النسل ليس ورائه من يقوم مقامه ويحيى بين الناس ذكره ويعضد ذلك الروايات الواردة فعن الطبرسي في تفسيره قيل نزلت السورة في العاص بن وائل السهمي وذلك أنه رأى رسول الله يخرج من المسجد فالتقيا عند باب بني سهم وتحدثا واناس من صناديد قريش جلوس في المسجد فلما دخل العاص قالوا من الذي كنت تتحدث معه قال ذلك الأتر وكان قد توفي قبل ذلك عبد الله بن رسول الله وهو من خديجة وكانوا يسمون من ليس له ابن أتر فسمته قريش عند موت ابنه أتر - عن ابن عباس ، اهـ -.

وقال الشوكاني في تفسيره: أخرج الطبراني وابن مردويه عن أبي أيوب قال: لما مات ابراهيم ابن رسول الله مشى المشركون بعضهم إلى بعض فقالوا ان هذا الصابيء قد بتر الليلة فأنزل الله انا أعطيناك الكوثر إلى آخر السورة .

وأخرج أبو سعد وابن عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: كان أكبر ولد رسول الله القاسم ثم زينب ثم عبد الله ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية فمات القاسم وهو أول ميت من اهله وولده بمكة ثم مات عبد الله فقال العاص بن وائل السهمي قد انقطع نسله فهو أتر فأنزل الله ان شئتكم هو الأتر ، وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه ان شئتكم يقول عدوك .

أقول: معنى ان شأته هو الأتر أنه المقطوع الذكر الباطل الطريقة الذي لا يدوم تعنته ولا تبقى قوته ولا يشاد بذكر آلهته وان الاسفم سوف يجترف الكفر وأهله ويقطع دابرهم ويبقى الذكر الخالد لمحمد ﷺ وأتباعه وطريقته

ولا يشاد إلا بذكر الله وحده فلا هبل ولا لات ولا عزى ولا مناة ولا رجل من رجال الكفر إلا وقد خضع ولا ملحد إلا وحّد وهذا من الغيب الذي أصر به الله سبحانه قبل أن يحتضنه الخارج فكان كما قال .

٧- طلب المشركين من النبي أن يكون معه ملك

قال ابن اسحاق^(١): فدعا رسول الله ﷺ قومه إلى الإسلام وكلمهم فأبلغ اليهم فقال زمعة بن الأسود والنضر بن الحارث والأسود بن عبد يغوث وأبي بن خلف والعاص بن وائل لو جعل معك يا محمد ملك يحدث عنك الناس ويرى معك فأنزل الله تعالى في ذلك قولهم: ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿ (٢) .

أقول: وأيد الشوكاني رواية ابن هشام هذه عن ابن اسحاق فقال في تفسيره على هذا الموضع: أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن اسحاق قال: دعا رسول الله ﷺ قومه إلى الإسلام إلى آخر ما ذكرناه عن ابن هشام هنا وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله: ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴾ قال: ملك في صورة رجل ﴿ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ لقامت الساعة .

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله: ﴿ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ يقول لو أنزل الله ملكاً ثم لم

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤٢٣ .

(٢) سورة الأنعام: ٨ و ٩ .

يؤمنوا لعجل لهم العذاب .

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا ﴾ قالوا ولو أتاهم ملك في صورته ﴿ لَقَضِيَ الْأَمْرُ ﴾ لأهلكناهم ﴿ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴾ لا يؤخرون ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ يقول لو أتاهم ملك ما أتاهم إلا في صورة رجل لأنهم لا يستطيعون النظر إلى الملائكة ﴿ وَلَلْبَشَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴾ يقول لخلطنا عليهم ما يخلطون .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ قال في صورة رجل في خلق رجل .

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في قوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ يقول في صورة آدمي .

وأخرج ابن جرير عن ابن زيد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ وَلَلْبَشَسْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ يقول شبهنا عليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدي في الآية قال : شبهنا عليهم ما يشبهون على أنفسهم .

أقول أنا : منظور الله سبحانه من قوله ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴾ بيان تشهياتهم العابثة ولجاجتهم الباطلة فإن الله لما بعث محمداً عزّزه بالمعجزات الظاهرة وألقى على دعوته نوراً لا يشك فيه أنه نور الحق وان محمداً لو لخي وطبعه ونشأته وما يملك من بضاعة مزجاة وهبته بها الطبيعة لما حدث نفسه بهذه النهضة لقصوره عن أدنى مراحلها علماً وعملاً والفهمة من كفار قريش لم تفتهم هذه النكتة في محمد ودعوته ولكن لأجل تطويل المعاذير وارخاء عنان التساهل والمحافظة على النزعة الالحادية الموروثة لهم من آبائهم وحب الذات بعدم الخضوع لمن هو معدود في طبقتهم شرفاً واسرة جاءوا يتطلبون منه طلبات

الطفل الرضيع من أبويه ما لا نفع له فيه وإن كانا قادرين على تحصيله وإلا فليت شعري وشعر كل عاقل ماذا يقول لها لملك إذا جاءهم رسولاً وماذا يقيم لهم من الأدلة على توحيد الرب جل جلاله فهل يوجد في سبطه ما سقط محمد خال عنه «كلاً» كيف والكل يستقون من ذنوب واحد وهو علم الله ومعارفه فأرسل الله لهم الملك هو عين ارساله لهم فرداً من أفراد البشر أو الجن أو مخلوق آخر في الملاك الذي له بعثه وبه أرسله فكما لم يخف على الله تجاهلهم في هذه الطلبة لم يخف على غيره لوضوح مدرکها فيهم ومع ذلك كله لم يحرمهم الجواب فقال:

﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ ﴿لَأَنَّا نَحْنُ فِي الطَّرِيقَةِ الْعَتِيدَةِ فِي التَّبْلِغِ وَالْإِشْرَادِ نَسَائِرَ الْمُكَلِّفِينَ مَسَايِرَ مَلُؤَهَا تَسَامُحٌ وَحِلْمٌ وَعَفْوٌ لَطْفًا وَارْفَاقًا لَا نَضُنُّ بِهِمَا عَلَى عِبَادِنَا أَمَّا لَوْ دَعَتِ الْمَصَالِحُ إِلَى حَشْرِ جُنُودِ الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَحَشْدِ الْقَوِي مِنْ غَيْرِ مَجْرَاهَا الطَّبِيعِيِّ لَقُضِيَنا عَلَى مَنْ أَرَدْنَا قَضَاءَنَا النَّهَائِي فَإِذَا الْقَوْمُ خَبِرَ بَعْدَ عَيْنٍ كَمَا فَعَلْنَاهُ ذَلِكَ فِي أُمَّةِ نُوحٍ وَهُودٍ وَصَالِحٍ وَلُوطٍ وَشُعَيْبٍ وَفِرْعَوْنَ وَمُوسَى .

ثم ردّ عليهم ردّاً آخر له حظّه الواسع من البرهنة فقال: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ أي جعلنا هذا الذي طلبتموه ردءاً لمحمد يكون معه ﴿مَلَكًا﴾ أي من نوع الملائكة ﴿لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ أي لأبرزناه بلباس البشر لأنّ هوية الملك بما هي هويته المجلوب عليها ليست قابلة لأن تحشر محشر البشر فتكون معهم في الوضع كما يكون الإنسان مع الإنسان في عامة شؤونه الاجتماعية فإنّ خلقة الملائكة ممتازة لا قربي بينها وبين هذا النوع ولذلك لم يهبط رسل الله من ملائكته إلى الأرض لمباشرة بعض الأعمال المرتبطة بالبشر مجاهرة إلاّ بظواهر البشر فإذا برزوا لكم بهذه الظاهرة أنكرتم عليهم كما أنكرتم على محمد وكما أنكر غيركم على غيره من رسل البشر ولا لتبس أمره عندكم لأنكم لا تشخصون البشر من

غيره إذا كان الجميع بشارة وبزة واحدة وعليه فيختلف الغرض من انزاله رداءً لمحمد أو غير محمد ﷺ وذلك مفاد قوله سبحانه ﴿ وَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴾ أي لبسنا عليهم بواسط انزالنا الملك بظاهرة البشر وفي ذلك لبس عليهم بلا شبهة وعنده يتخلف الغرض المقصود .

٨- تسلية الله سبحانه لنبيه محمد ﷺ

قال ابن اسحاق (١): ومّر رسول الله ﷺ فيما بلغني بالوليد بن المغيرة وامية بن خلف وبأبي جهل بن هشام فغمزوه وهمزوه واستهزؤا به فغاظه ذلك فأنزل الله تعالى عليه في ذلك من أمرهم: ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٢).

وأيد الشوكاني رواية ابن هشام عن ابن اسحاق بما أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد ابن اسحاق قال: مرّ رسول الله ﷺ إلى آخر ما ذكرناه نحن عن ابن هشام وكم لله سبحانه على طول مسافة القرآن من تسلية عزّى بها محمدًا نبيه وألزمه الصبر والسكون ويّتن له ان ما يلقاه من أعداء الله يكون له ثواباً ويوجب له أجراً ويعطيه في خاتمة المطاف رقياً وتعالياً واشتھار دعوة ووصولاً إلى المقاصد بشرف وعزّة وان أسلافه الصالحين لقوا نماذج مما لاقاه وعانوا الشدائد كما عاناها فلتكن له بهم اسوة حسنة بدءً وختاماً ، فمن ذلك :

قوله سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَخْرُجُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٤٢٣.

(٢) سورة الأنعام: آية ١٠.

آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ﴿١﴾ .

وقوله سبحانه ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَاِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢) .

وقوله سبحانه ﴿ تِلْكَ الْأَفْرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ (٣) .

وقوله سبحانه ﴿ وَلَا يَخْرُجُ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ﴾ (٤) .

وقوله سبحانه ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ﴾ (٥) .

وقوله سبحانه ﴿ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٦) .

وقوله سبحانه ﴿ وَكَأَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنَبْتُ بِهِ فَوَادَكَ ﴾ (٧) .

وقوله سبحانه ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ (٨) .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ * وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (٩) . (وآية ٩٧) ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ .

(١) سورة المائدة: آية ٤١ .

(٢) سورة الأنعام: الآية ٣٤ .

(٣) سورة الأعراف: الآية ١٠٠ .

(٤) سورة يونس: الآية ٦٥ .

(٥) سورة يونس: الآية ١٠٩ .

(٦) سورة هود: الآية ١١٥ .

(٧) سورة هود: الآية ١٢٠ .

(٨) سورة الرعد: الآية ٣٢ .

(٩) سورة الحجر: الآية ١٠ و ١١ .

وقوله سبحانه ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (١).

وقوله سبحانه ﴿ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (٢).

وقوله سبحانه ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (٣).

وقوله سبحانه ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ (٤).

وقوله سبحانه ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ (٥).

وقوله سبحانه ﴿ فَلَا يَخْزِنَكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٦).

وقوله سبحانه ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾.

وقوله سبحانه ﴿ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ (٧).

وقوله سبحانه ﴿ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ (٨).

(١) سورة النحل: الآية ١٢٧.

(٢) سورة الأنبياء: الآية ٤١.

(٣) سورة النمل: الآية ٧٠.

(٤) سورة الروم: الآية ٦٠.

(٥) سورة فاطر: الآية ٤.

(٦) سورة يس: الآية ٧٦.

(٧) سورة الأحقاف: الآية ٣٥.

(٨) سورة ق: الآية ٣٩.

وقوله سبحانه ﴿ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (١).

وقوله سبحانه ﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴾ (٢).

وأغلب القرآن النازل بمكة فيه تثبيت له وتقوية لعزمه وحفز لهيمته إلى أن تواصل السعي حتى تتصل بالمقصود بل نجده في ذيل كل قصة يجلوها له عن نبي سالف وامة سابقة يتعرض لذكره ويطلب إلفات نظره بأن في هذه الحوادث لك عبرة واسوة وانك لست بدعاً من الرسل حتى لا تلاقي ما لاقوه من الأذيا الروحية بل والجسمية فليكن سيرتك مع المشركين والمعاندين من أهل الكتاب سيراً مشفوعاً بالثبات وهدوء النفس حتى مع ما تلاقي من المزعجات فإنه قد اتيح لكل عظيم أن يعذب في طريق عظمته، وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرامها الأجسام.

وبهذه العظات الناجعة والوصايا الثمينة والعبر القيمة سكنت روح محمد أمام ما يلاقي من مؤلمات الروح والجسد واستمر في نشر دعوته خصوصاً وله شريك في داخله يشاطره الترويح عن روحه وهو زوجه خديجة بنت خويلد ومساعد قوي في خارجه يذود عنه تفلتات المشركين ومقاصدهم السيئة به ويحوطه ويحميه من كل ما يتمكن الدفاع عنه بقدر ما أعطى من شخصية ووجاهة في أم القرى ينتفع بهما في هذا المقصود وهو عمه شيخ الأباطح وشريف قريش على الإطلاق أبو طالب بن عبد المطلب.

(١) سورة الطور: الآية ٤٨.

(٢) سورة القلم: الآية ٤٨.

٩- المستهزؤون وانتقام الله منهم

قال ابن اسحاق^(١): فأقام رسول الله ﷺ على أمر الله تعالى صابراً محتسباً مؤدياً إلى قومه النصيحة على ما يلقي منهم من التكذيب والأذى والاستهزاء وكان عظماء المستهزئين كما حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير خمسة نفر من قومه وكانوا ذوي أسنان وشرف في قومهم من بني أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب: الأسود بن المطلب بن أسد، أبو زمعة، وكان رسول الله ﷺ فيما بلغني قد دعا عليه لما كان يبلغه من أذاه واستهزائه به فقال: اللهم اعم بصره وأثكله ولده.

ومن بني زهرة بن كلاب الأسود بن عبد يغوث، ومن بني مخزوم الوليد ابن المغيرة، ومن بني سهم العاص بن وائل بن هشام، ومن بني خزاعة الحرث ابن الطلائة، فلما تبادوا في الشر وأكثروا برسول الله ﷺ الاستهزاء أنزل الله سبحانه وتعالى عليه (١٥: ٩٤-٩٦): ﴿ فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين ﴾ ﴿ انا كفييناك المستهزئين ﴾ ﴿ الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ﴾.

قال ابن اسحاق: فحدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير أو غيره من العلماء ان جبريل أتى رسول الله ﷺ وهم يطوفون بالبيت فقام وقام رسول الله ﷺ إلى جنبه فمرّ به الأسود بن المطلب فرمى في وجهه بورقة خضراء فعمرى ومرّ به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنه فمات منه ومرّ به الوليد بن المغيرة فأشار إلى اثر جرح بأسفل كعب رجله كان أصابه قبل ذلك بسنين وهو

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ١٥ وما بعدها.

يجرّ سبله^(١) وذلك أنّه مرّ برجل من خزاعة وهو يريش نبلاً له فتعلق سهم من نبلة بازاره فخدش في رجله ذلك الخدش وليس بشيء فانتقض فقتله ومرّ به العاص بن وائل فأشار إلى أخمص رجله فخرج على حمار له يريد الطائف فربض به على شبرقة^(٢) فدخلت في أخمص رجله شوكة فقتلته ومرّ به الحرث ابن الطلائة فأشار إلى رأسه فامتخط قيحاً فقتله.

أقول: ذكر الطبرسي في تفسيره على هذا الموضع من سورة الحجر ﴿إنا كفيناك المستهزين﴾ أي كفيناك شر المستهزين واستهزئهم بأن أهلكناهم، كانوا خمسة نفر من قريش العاص بن وائل والوليد بن المغيرة وأبو زمعة وهو الأسود بن المطلب والأسود بن عبد يغوث والحرث بن قيس عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقيل كانوا ستة رهط عن محمد بن ثورو وسادسهم الحارث بن الطلائة وامه عيطلة قالوا وأتى جبرئيل النبي ﷺ والمستهزون يطوفون بالبيت فقام جبرئيل ورسول الله إلى جنبه فمرّ به الوليد بن المغيرة المخزومي فأومى بيده إلى ساقه فمرّ الوليد على قين لخزاعة وهو يجر ثيابه فتعلقت بثوبه شوكة فمنعه الكبر أن يخفض رأسه فينزعها وجعلت تضرب ساقه فخدشته فلم يزل مريضاً حتى مات ومرّ به العاص بن وائل فأشار جبرئيل إلى رجله فوطأ العاص على شوكة فدخلت في أخمص رجله فلم يزل يحكها حتى مات ومرّ به الأسود بن المطلب فأشار إلى عينه فعمى وقيل رماه بورقة خضراء فعمى وجعل يضرب رأسه على الجدار حتى هلك ومرّ به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى فمات وقيل أصابه السموم فصار أسود فأتى أهله فلم يعرفوه

(١) السبل بالتحريك فتحاً فضول الثياب.

(٢) الشبرقة بكسر الشين والراء وسكون الباء نبات ذو شوك.

فمات وهو يقول قتلني ربّ محمد ومربّه الحارث بن الطلائلة فأومى إلى رأسه فامتخط قيحاً فمات وقيل ان الحرث بن قيس أكل حوتاً مالحاً فأصابه العطش فما زال يشرب حتى انقذّ بطنه فمات.

وقال الشوكاني في تفسيره على هذا الموضع: وهؤلاء المستهزئون كانوا خمسة من رؤساء أهل مكة: الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، والحرث بن الطلائلة، كذا قال القرطبي ووافقه غيره من المفسرين وقد أهلكهم الله جميعاً وكفاه أمرهم في يوم واحد. ثم قال: وأخرج الطبراني في الاوسط وابن مردويه وأبو نعيم والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله ﴿إنا كفيناك المستهزئين﴾ قال: المستهزئون الوليد بن المغيرة والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والحرث ابن عيطل السهمي والعاص بن وائل وذكر قصة هلاكهم.

وقال ابن كثير^(١): سفيان عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: المستهزئون الوليد بن المغيرة والأسود بن عبد يغوث الزهري والأسود بن المطلب أبو زمعة والحارث بن عيطل والعاص بن وائل السهمي، فأتاه جبرئيل فشكاهم رسول الله ﷺ إليه فأراه الوليد فأشار جبرئيل إلى أنمله وقال كفيته ثم أراه الأسود بن المطلب فأومأ إلى عنقه وقال كفيته ثم أراه الأسود بن عبد يغوث فأومأ إلى رأسه وقال كفيته ثم أراه الحارث بن عيطل فأومأ إلى بطنه وقال كفيته ومربّه العاص بن وائل فأومأ إلى أخمصه وقال كفيته فأما الوليد فمر برجل من خزاعة وهو يريش نبلاً له فأصاب أنمله فقطعها وأما الأسود بن عبد يغوث فخرج في رأسه قروح فمات منها وأما الأسود بن المطلب فعُمي وكان

(١) تاريخ ابن كثير: البداية والنهاية: ج ٣ ص ١٠٥.

سبب ذلك أنه نزل تحت سمرة فجعل يقول يا بني ألا تدفعون عني قد قتلت فجعلوا يقولون ما نرى شيئاً وجعل يقول يا بني ألا تمنعون عني قد هلكت ها هو ذا الطعن بالشوك في عيني فجعلوا يقولون ما نرى شيئاً فلم يزل كذلك حتى عميت عيناه وأما الحارث بن عيطل فأخذه الماء الأصفر في بطنه حتى خرج خرؤه من فيه فمات وأما العاص بن وائل فبينما هو كذلك يوماً إذ دخل في رأسه شبرقة حتى امتلأ منها فمات وقيل ركب إلى الطائف على حمار فربض به على شبرقة - يعني شوكة - فدخلت في أخمص قدمه فقتلته ، رواه البيهقي بنحو من هذا السياق .

أقول: كما أسلفت ان دعوة الإسلام لولا هذه الفلتات الاعجازية لما كان بها ان تنوء من شدة الضعف وقوة المزاحمة فإنّ مبارزة النبي لالحاد الجزيرة لم يكن على طرز هذه المبارزات الاعتقادية التي يشاهدها البشر بين الملل والاقوام بسعة التبليغ وفنون النشر والتحدي لأنّ الأقسام الذين أنزل الله نوره عليهم وبعث داعيه اليهم لم يكونوا من هذا البشر الذي يصيخ لاستماع القول فإن استحسنه قبله وإلا رده فحسب ، لم يكونوا يعرفون معنى للبحث ولا يقفون بأسماعهم آنأ ليعوا دعوة الداعي وانها ماذا تكون في لونها وهويتها ولا يزنون المنطق بأي وزن يفرض ؛ وليس من قصدهم إلا البقاء على ما هم عليه من كل شيء أحاط بهم ان من جهة المعتقد وان من جهة الرسوم والعادات والأخلاق وطرز المعاملات فالتحدي لمثل هذه الطوائف يعدّ تحدياً عسراً بل قريباً من التعذر وهذه البلية ليست مخصوصة بمحمد ﷺ .

وقد قرأت في فصولنا السابقة عن الأنبياء السابقين صلوات الله عليهم أجمعين نظيراً لهذه الأحاديث التي تساق عن مشركي الجزيرة مع النبي ﷺ ومن ههنا صعب موقف المبلغين الروحانيين من أولئك الأقسام صعوبة جرّت عليهم

كل ويل منهم إلى ان انتصر الله سبحانه لأنبيائه بدك الظلمة الغشمة من عباده وكما اقتص لنوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى من امهم فقد اقتص لمحمد ﷺ من هذا الفريق المتعنت واجترفهم من طريق دعوته وامره بالاستمرار على تبليغ الدعوة واقامة مراسم النبوة فقال: ﴿ فاصدع بما تؤمر ﴾ أي ابن أمرك ابانة لا غبار عليها ولا تقية فيها ﴿ وأعرض عن المشركين ﴾ لا يهملك من أمرهم أقل شيء فاما المستهزون منهم الذين يضايقونك على حيثيتك ويزاحمونك على شرفك فـ ﴿ انا كفيناك المستهزين ﴾ وأبعدناهم عن ساحتك ومجال دعوتك ﴿ الذين ﴾ فضلاً عن انهم ﴿ يجعلون مع الله الهاً آخر ﴾ ليس أهلاً لأن يقاس بواجب الوجود من كافة نواحيه ، و ﴿ فسوف يعلمون ﴾ أيضاً مغبة أعمالهم إذا حشرناهم فلم تغادر منهم ومن أعمالهم أحداً ولا عملاً واحداً ، لا يقربهم قرار إذا رأوا داعية الله يدعو الناس إلى الايمان به والتصديق بتوحيده فلا يزالون من أهم السدد والعثرات في طريق الداعي ومن أعظم المجلبين على شرفه وحيثيته ﴿ ولقد نعلم انك ﴾ يا محمد ﴿ يضيق صدرك بما يقولون ﴾ لك ولأتباعك من شتم وفحش مقذعين وأنه لبأعيننا وغير عازب عنا ولكن المقاصد المهمة يا محمد وتحصيل العظمة مما لا يتأتیان بسهولة بل يحتاجان إلى مزيد عنان ومزيد حلم وسعة صدر فكن على ذلك وقوتنا التي لا تدرك رداء لك في المناسبات اللازمة ﴿ فسبح بحمد ربك ﴾ ^(١) واذكره سرأً وعلناً بينك وبين ربك اظهاراً لمزيد العبودية وبينك وبين الناس تعليماً لهم وحثاً على موجبات رحمة ربهم .

(١) الآيات ٩٤ إلى ٩٨ من سورة الحجر .

وفاة خديجة وأبو طالب وما لموتهما في حياة محمد ﷺ من الأثر العميق

قال ابن اسحاق^(١): ثم إن خديجة بنت خويلد وأبا طالب هلكا في عام واحد فتتابع على رسول الله ﷺ المصائب بهلك خديجة وكانت له وزير صدق على الإسلام يشكوا إليها، وبهلك عمه أبي طالب وكان له عضداً وحرزاً لأمره وناصرأً على قومه وذلك قبل مهاجرته إلى المدينة بثلاث سنين فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ من الأذى ما لم تكن تطمع به في حياة أبي طالب حتى اعترضه سفية من سفهاء قريش فنثر على رأسه تراباً.

قاتل ابن اسحاق: فحدثني هشام بن عروة عن أبيه عروة بن الزبير قال: لما نثر ذلك السفية على رأس رسول الله ﷺ ذلك التراب دخل رسول الله ﷺ بيته والتراب على رأسه فقامت إليه إحدى بناته فجعلت تغسل عنه التراب وهي تبكي ورسول الله ﷺ يقول لها لا تبكي يا بنية فإن الله مانع أباك - قال ويقول بين ذلك - ما نالت مني قريش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب.

وقال ابن سعد^(٢): أخبرنا محمد بن عمر الأسلمي قال: توفي أبو طالب للنصف من شوال في السنة العاشرة من حين نبى رسول الله ﷺ وهو يومئذ ابن بضع وثمانين سنة وتوفيت خديجة بعده بشهر وخمسة أيام وهي يومئذ بنت خمس وستين سنة فاجتمعت على رسول الله ﷺ مصيبتان موت خديجة بنت خويلد وموت أبي طالب عمه.

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٢٥ وما بعدها.

(٢) الطبقات: ج ١ ص ١٠٦.

وقال ابن الأثير^(١): توفي أبو طالب وخديجة قبل الهجرة بثلاث سنين وبعد خروجهم من الشعب فتوفي أبو طالب في شوال أو في ذي القعدة وعمره بضع وثمانون سنة وكانت خديجة ماتت قبله بخمسة وثلاثين يوماً وقيل كان بينهما خمسة وخمسون يوماً وقيل ثلاثة أيام فعظمت المصيبة على رسول الله بهلاكهما فقال رسول الله ﷺ: ما نالت قريش مني شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب وذلك ان قريشاً وصلوا من أذاه بعد موت أبي طالب إلى ما لم يكونوا يصلون إليه في حياته حتى ينثر بعضهم التراب على رأسه وحتى ان بعضهم يطرح عليه رحم الشاة وهو يصلي.

أقول: قد تقدم منا بعض القول في جهاد أبي طالب وخديجة دون حياة محمد ﷺ وتبليغ دعوته وان القسط الواسع من ذلك كان لأبي طالب ومن طبيعة القضايا أن تكون كذلك فإن خديجة ومهما تكن امرأة محدودة الشرف بين المشركين بل لا قيمة للمرأة عندهم بالمرّة الواحدة وأبو طالب رجل قريش وشيخها لا يدفعونه عن مقامه هذا وبه استطاع أن يناضل دون ابن أخيه وأن يحميه طيلة عشر سنين بما أثار موته أن يهيج عليه المشركون هيجاناً مرّاً لم يجد النبي معه بداً من التنقل ههنا وههنا ليحرز بذلك بعض الراحة لنفسه كما سنسوق خبره بعد حين.

(١) تاريخ ابن الأثير: ج ٢ ص ٦٣.

من هو أبو طالب ومن هي خديجة

قال ابن حجر^(١): أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي عم رسول الله ﷺ شقيق أبيه أمهما فاطمة بنت عمرو بن عائذ المخزومية اشتهر بكنيته واسمه عبد مناف على المشهور وقيل عمران وقال الحاكم أكثر المتقدمين على أن اسمه كنيته ولد قبل النبي بخمس وثلاثين سنة ولما مات عبد المطلب أوصى بمحمد ﷺ إلى أبي طالب فكفله وأحسن تربيته وسافر بصحبته إلى الشام وهو شاب ولما بعث قام في نصرته وذبح عنه من عاداه ومدحه عدة مدائح منها قوله لما استسقى أهل مكة فسقوا:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

ومنها قوله من قصيدة

وشقَّ له من اسمه ليَجْلَه فذو العرش محمود وهذا محمد

قال ابن عيينة عن علي بن زيد ما سمعت احسن من هذا البيت ؛ قال المرزباني مات أبو طالب في السنة العاشرة من المبعث وكان له يوم مات بضع وثمانون سنة .

وقال ابن واضح^(٢): فكفل رسول الله بعد وفاة عبد المطلب أبو طالب عمه فكان خير كافل وكان أبو طالب سيداً شريفاً مطاعاً مهيباً مع املاقه قال علي بن

(١) الاصابة: ج ٤ باب الكنى.

(٢) تاريخ البقوي: ج ٢ ص ١٠ وما بعدها.

أبي طالب أبي ساد فقيراً وما ساد فقيراً قبله .

وخرج به إلى بصرى من ارض الشام وهو ابن تسع سنين قال والله لا أكلك إلى غيري وربته فاطمة بنت اسد بن هاشم امرأة أبي طالب وأم أولاده جميعاً ويروى عن رسول الله لما توفيت وكانت مسلمة فاضلة أنه قال : اليوم ماتت امي وكفنها بقميصه ونزل في قبرها واضطجع في لحدها فقيل له يا رسول الله لقد اشتدّ جزعك على فاطمة قال انها كانت امي إذ كانت لتجيع صبيانها وتشبعني وتشعثهم وتدهنني ولما بلغ - أي النبي ﷺ - العشرين ظهرت فيه العلامات وجعل أصحاب الكتب يقولون فيه ويتذاكرون أمره ويتوصفون حاله ويقربون ظهوره فقال يوماً لأبي طالب : يا عم اني أرى في المنام رجلاً يأتيني ومعه رجلان فيقولان هو هو وإذا بلغ فشأنك به والرجل لا يتكلم فوصف أبو طالب ما قال لبعض من كان بمكة من أهل العلم فلما نظر إلى رسول الله قال هذه الروح الطيبة هذا والله النبي المطهر ، فقال له أبو طالب فاكم على ابن أخي لا تغرّه قومه ولقد أنبأني أبي عبد المطلب بأنه النبي المبعوث وأمرني أن أستر ذلك لئلا يغري به الأعداء .

وذكر اليعقوبي عن حرب الفجار طرفاً وقال : وقد روي ان أبا طالب منع أن يكون فيها أحد من بني هاشم وقال هذا ظلم وعدوان وقطيعة واستحلال للشهر الحرام ولا أحضره ولا أحد من اهلي فأخرج الزبير بن عبد المطلب مستكراً وقيل ان أبا طالب كان يحضر في بعض الأيام ومعه رسول الله فإذا حضر هزمت كنانة قيساً فعرفوا البركة بحضوره فقالوا يا ابن مطعم الطير وساقى الحجيج لا تغب عنا فانا نرى مع حضورك الظفر والغلبة ، قال : فاجتنبوا الظلم والعدوان والقطيعة والبهتان فاني لا أغيب عنكم فقالوا ذاك لك فلم يزل يحضر حتى فتح عليهم ، وروي عن رسول الله أنه قال شهدت الفجار مع عمي أبي طالب وأنا غلام .

وقال ابن سعد في الطبقات ^(١): لما توفي عبد المطلب قبض أبو طالب رسول الله ﷺ فكان يكون معه وكان أبو طالب لا مال له وكان يحبه حباً شديداً لا يحبه ولده وكان لا ينام إلا إلى جنبه ويخرج فيخرج معه وصّب به أبو طالب صباغة لم يصب مثلها بشيء قط وكان أبو طالب توضع له وسادة بالبطحاء مثنية يتكئ عليها فجاء النبي ﷺ فبسطها ثم استلقى عليها فجاء أبو طالب فأراد أن يتكئ عليها فسأل عنها فقالوا أخذها ابن أخيك فقال: وحقّ البطحاء أن ابن أخي هذا ليحسن بنعيم ^(٢). قال: ولما بلغ رسول الله ﷺ اثنتي عشرة سنة خرج به أبو طالب إلى الشام في العير التي خرج فيها للتجارة ونزلوا بالراهب بحيرا فقال لأبي طالب في النبي ﷺ ما قال وأمره أن يحتفظ به فردّه أبو طالب معه إلى مكة وشبّ رسول الله ﷺ مع أبي طالب يكلؤه الله ويحفظه ويحوطه من أمور الجاهلية ومعاييبها لما يريد به من كرامته وهو على دين قومه حتى بلغ أن كان رجلاً أفضل قومه مروءة وأحسنهم خلقاً وأكرمهم مخالطة وأحسنهم حواراً وأعظمهم حلماً وأمانة وأصدقهم حديثاً وأبعدهم من الفحش والأذى وما رئي ملاحياً ولا ممارياً أحداً حتى سمّاه قومه الأمين لما جمع الله له من الأمور الصالحة فيه فلقد كان الغالب عليه بمكة الأمين وكان أبو طالب يحفظه ويحوطه ويعضده وينصره إلى أن مات.

وفي الشرح الحديدي ^(٣) قال الزبير: فاما أبو طالب بن عبد المطلب واسمه عبد مناف وهو كافل رسول الله ﷺ وحاميه من قريش وناصره والرفيق به

(١) ج ١ ص ١٠١ وما بعدها.

(٢) كناية عن أنه سيكون له شأن.

(٣) ج ٣ ص ٤٦١ وما بعدها.

الشفيق عليه ووصى عبد المطلب فيه فكان سيد بني هاشم في زمانه ولم يكن أحد في قريش يسود في الجاهلية بلا مال إلا أبا طالب وعتبة بن ربيعة قال الزبير: وأبو طالب أول من سنّ القسامة في الجاهلية في دم عمر بن علقمة ثم أثبتتها في الإسلام وكانت السقاية في الجاهلية بيد أبي طالب ثم سلّمها إلى أخيه العباس بن عبد المطلب، قال الزبير: وكان أبو طالب شاعراً مجيداً.

أقول: قد أسلفنا قطعة صالحة من القول فيما يعود لعقيدة أبي طالب بعد البعثة بما كان فيه بلاغ وكفاية ولكن وقفت عند مراجعتي في هذا الموضع لاصابة ابن حجر على تصميم من هذا الرجل قاطع بأن أبا طالب ما عاش ولا مات إلا كافراً ولا بدع منه في ذلك فإنّها جادة مسلوكة لأبناء التسنن يطأ المتأخر منهم فيها عقب المتقدم تقليداً صرفاً وتشبهاً بالأقوال التي تصدر منهم وتعود اليهم مطّرحين في مقام الاستدلال على مطلب ما تحكم به العقول والاعتبارات الصادقة وهم لو كانوا أولي دربة وعقل لرفّهوا عن أنفسهم بعضاً من هذه القيود التي أوثقوا بها أنفسهم كتافاً بأهازيج أبي هريرة وابن عمر وابن العاص وعروة بن الزبير ومئات من نظرائهم الذين فضحهم التاريخ شرّ فضيحة على أن مسحور ما يتحدثون به يدور بأخبار الآحاد وقال فلان ونقل فلان مما لا يعطى وحتى في النقاط البعيدة عن التعصب إلا احتمال الصدور صرفاً فكيف ليت شعري إذا جالت الأهواء التعصبية والأغراض الشخصية جولتها الرعناء هذا وأنا على طول الخط نرى القوم فوق هذا الضعف الذي احتوش مباحثهم العلمية يؤمنون وحتى بالمتناقضات فيقولون مثلاً خرج طلحة بن عبيد الله إلى البصرة طلباً بدم عثمان وفي نفس حديث الواقعة يذكرون أن الذي قتل طلحة هو مروان بن الحكم طلباً ببعض ثار عثمان منه ويروون في حق عمار مستفيضاً أنّه تقتله الفئة الباغية ومع ذلك يشيدون بمقام معاوية وعمر بن العاص وولده عبد الله وما أكثر ما ورد من

هذا القبيل ولنا فيه جولة تقوم بها في موضعها اللازم إن شاء الله .
وإذا أعيتهم الحجج تأييداً فيما يهوون ومن يحبون جاءوا بقاعدتهم الكلية
التي لا يزالون يتعللون بها في كل وقت وحين تأول فأخطأ اجتهد فأخطأ فإذا
قيل لهم إن خالد بن الوليد مما استفاض في حقه أنه كان يغير على القوم فيكون
منهم ما به ملاك التوحيد ومصونية الحق ويعترف لهم به أصحابه من المسلمين
الذين معه ومع ذلك يندفع عليهم قتلاً وسبياً ذريعين فيبلغ النبي ذلك فيتبرأ من
عمله ، قالوا في الجواب : أنه اجتهد فأخطأ والمجتهد المخطأ معذور ويرون
ساحة هذا الاجتهاد مبسطة لكل انسان فكل انسان عندهم مجتهدون في
السابق وحتى العوام والهمج الرعاع أما بعد أن وصلت النوبة إلى اجتهد مالك
وأبي حنيفة والشافعي وأحمد فقد انسد ذاك الباب الواسع الذي كان مفتوحاً
وحتى للزعانف والأوباش والعوام الأميين والطغام الوحشيين بتاتاً وبالمرة وإذا
بهم على تضخم بضاعتهم العلمية معقولاً ومنقولاً لا يساوون وحتى خالد بن
الوليد وعمر بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان في انفتاح باب الاجتهاد عليهم .
ومن الغريب أن هؤلاء لم يلتفتوا إلى هذه النقطة التافهة في وضوحها وساروا
تحت حكومتها خاضعين مقبوحين وهم اولاء إذا افلتتهم إلى المهم العويص من
مسائل العلم أخذوا يناقشونك فيه الحساب بالقواعد والأصول الفنية العلمية وما
ذاك فيما أعتقده إلا مشياً مع غوغاء العامة فإنهم لا يرون لأنفسهم إذا ادعوا
سقوط بعض من تلك المدعيات إلا السقوط والتدهور في انظار الناس ولهم العبر
الواسعة في ذلك فإنهم يروون من الشواهد على ذلك أن أهل الشام طلبوا من
النسائي أن يحدثهم بفضائل معاوية بن أبي سفيان فعندما قال لهم أما يرضى منا
معاوية رأساً برأس لا نقول له ولا عليه قاموا إليه وهو شيخ الحديث وامام
المحدثين في زمانه ضرباً وتبريحاً حتى هتكوه وخرج من ديارهم بأذل حالة

وأسوأ وضع فما نراه من خضوع افاضل القوم وحتى للموهومات من اتخاذات عوامهم ليس إلا من هذا القبيل .

وأمر آخر مما يزيد في الطنبور نعمة ان هؤلاء لا يرضون لأنفسهم أن يعيشوا فيما بين أفراد الناس نكرات لا يعرفون ويرون ان المعرفة بين العوام منوطة بترويج عاداتهم واتخاذاتهم وتأبيدهم والانتصار لهم وهذا ما يوجب عليهم أن ينحتوا الفضائل الوفيرة وحتى لعسكر جمل عائشة ولبغلات معاوية الشهب ولثوب عثمان بن عفان وهلم دواليك ونحن لا نخصهم بهذا البلاء وان كانوا أكثر الناس ابتلاءً به فإن نوع المبادئ الدينية في العالم ممزوجة بالأوهام والأضاليل فكان الداعية في بدء امره هو الذي يزرع روح مرامه في قلوب عوام محيطه وإذا استقل به العوام مشوا به على عفو خواطرهم وما تمنى بهم به أنفسهم الرعناء الجاهلة فتفتت الحد المعقول الذي اتخذته الداعية لنفسه وعند ذلك تخرج القبضة من يد الداعي وتقع في تصرف المدعو حتى ينتهي الأمر إلى أن يكون الداعي نفسه رهينة بيد أتباعه مجبوراً على مماشاتهم ما دام يريد منهم بغيته وتحقيق ارادته .

وها أنت اليوم على انك غارق في تيارات النور للقرن العشرين تستطيع أن تطبق الملاك الذي ذكرناه بجميع حروفه على الوضع الرائج بين علماء الملل وعوامهم وترى بوضوح مغلوية العلماء أمام مرام العوام على ان هذه الخطة التي أوعزنا إليها لا تبرر لهم في موقف العلم من العالم والعقل من العاقل وما أخذه الله من الموائيق في عالمي التكوين والتشريع على المكلفين خصوصاً الأنبياء والعلماء منهم أن يتركوا علومهم وعقولهم وموائيق الله المأخوذة منهم جانباً بعيداً عن التناول وينجرفوا بأسرهم إلى الضلالات وما شخصوه من خلاف الحق والواقع بشهادة الفن والاعتبار احرازاً لبعض الشهوات ونزولاً على رغبة الغوغاء

من العامة .

نعم لا شبهة ان التفلت من هذا الوثاق المرذول في حاجة إلى علو الهمة في صاحبها وقوة النفس عند مالکها وحرية الضمير لواجده وهذه مراتب تثمرها للانسان رياضته الروحية لا صرف دراسته العلمية فكم من نابغة في الفن ساقط في نفسه لا يزعجه عن ان يقف في صفوف المكدين والسائلين بالكف أقل وازع ولا أكبره وآخر عظيم في همته قليل البضاعة في علمه لا يرضى بالملوك وأبنائهم قرناء له ولا شبهة ان الأول منهما لا يكون ذا دين ولا ثقة من بدو وروده إلى المجتمع فلا ضامن لأقواله وأفعاله من الشرع وان الثاني منهما هو الذي يسكن له ويؤمن به وهذا الخارج بطوله وبعرضه اطلعنا بخطوطه الكبيرة الحروف من أول زمن الصحابة إلى ساعتنا التي نحن فيها والمستقبل أخو حاضره وماضيه على ان أغلب الأفراد المنتسبين للروح والديانة كانوا من الفصيحة الأولى ضعفاء في نفوسهم ميالين إلى حطام الدنيا جهد ما تستطيعه قواهم يحبون شرف الرياسة قدر ما تهزهم ظواهرها الجذابة ويتزلفون إلى أهل النفوذ ولو بتوسيط الوسائط وشفاعة الشفعاء وأهل الدنيا لا يهمهم من هذا الفريق المدعى للروح وللروحانية إلا وقوعه آلة محضة يتصرفون بها لتسخير العوام وترويج منوياتهم بين الناس ماشأوا ضرورة ان جبايرة الدنيا لا يهمهم من أمر الدين ولا أهله قدر قلامة ظفر فلم يستخدموا هؤلاء الساقطين لأجل أن يعظوهم ويرشدوهم بل اتخذوهم علم نفاق ظواهرهم المصنوعة للعوام وبواطنهم الفارغة لهؤلاء ولا نسرد لك الشواهد التاريخية الوفيرة على هذه النقطة إلا في موقعها ونريك بصراحة ان الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله على ما كانوا عليه من تضخم المادة والمال بحيث كانوا يعدون (مليونرية) أزمانهم ما جاء بهم إلى البصرة ناكثين إلا بيض الدراهم وصفر الدنانير وان عثمان بن عفان ما قرّب كعب

الأخبار اليهودي وشرّد بأبي ذر ونكّل بابن مسعود وعمار واستعمل كل ساقط الكفة ملعون على لسان النبي الأمي بصراحة وجهار كآل الحكم وسعد بن أبي سرح والوليد بن عقبة إلّا لهذه الدواعي المادية والاستئثار بأمور الناس وان معاوية ما جذب إليه كثيراً من الصحابة والتابعين إلّا ليحمي موقفه الدولي بين غوغاء المسلمين بتفاصيله التي ستجيء وطبعاً يكون ذلك فالّ أبي سفيان ما عرفوا الإسلام لا في تحاملهم عليه سابقاً ولا في انتقارهم له لاحقاً.

وأما بقية هذه الأسر المالكة من بني أمية وبني العباس وآل الزبير وآل آل فكلها واضحة التكليف لقاريء سيرة الزمان بأبنائه وسير التاريخ بحوادثه وما أضلّ دفاع أبناء التسنن عنهم وتأيدهم من الوجهة الدينية لهم ضلالاً بعيد المسافة عن الصواب كمن يدافع عن الفاحشة الجاهرة بأعمالها بأنّ نكاحها على طول مسافتها مع الناس كان عن شبهة ولم يكن عن سفاح ومنذ انفصل الشيعة عن السنة ومن صدر الإسلام حدث هذا الانفصال حصلت فوارق بين هذين الفريقين فكانت شعاراً لهما ولأتباعهما وقد جدّ الطرفان في تشييت هذه الفوارق والانتصار لها ونحن نأتي على نقاطها الرئيسية في بحوثنا من سلسلة هذا الكتاب.

ومن جملة هذه الفوارق قضية اسلام أبي طالب وكفره فقد أصرّ أبناء التسنن على تكفيره وخالفهم في ذلك الشيعة ولا شبهة ان هذه النقطة كبقية النقاط الفارقة وسّعها التعصب لا العلم وتصادمت عليها الأقلام لا الأفهام خصوصاً من أبناء التسنن وهذه القضايا وان وسّعت شقق البحث واستفزت نظريات أهل النظر فكانت في نفسها بحوثاً بجماليها إلّا انها أثارت من نخوة التعصب وامتيازات الأرواح بعضاً عن بعض بما جعلت الصدور تغلي والقلوب تتشقق غيظاً.

وقد أسلفنا في بحوثنا الآتفة ان اختلاف الأذواق من الشؤون العامة للطبيعة

وليست بدعاً ولا عجباً لكن هل يصح أن يقال ان مسألة الأنبياء يورثون أو لا يورثون؛ وان متعة النساء والحج كانت في شرع الإسلام أو لم تكن وانها بعد كونها هل يجوز لمن يتصدى امور المسلمين ان يعدمها من وجهتها الشرعية أو لا يجوز وعلى سننها نظيراتها فلا نطيل من المسائل الذوقية أو من الأبحاث السمعية طبعاً يلزم أن تكون من الأبحاث السمعية ومن رديف ما تعبد الله به العباد وكثير من شؤون التعبد يجهل ولا يعرف وإنما يتلقى عن الشارع تسليماً بخضوع. نعم لا شبهة ان الذوق قد يقع في طريق السمع فيتأثر الاختلاف من جهته هو لا من جهة السمعية بما هي وان كانت لها اختلافات بحيالها وتجريد الذوق والقوى النظرية عن تدخل التسويلات النفسية والأهواء التعصبية ليس بعزيز وإلا لما اندحرت نظريات في العالم وقامت مقامها نظريات أخرى تفوقت عليها من وجهتها الفنية الذوقية وقد حصل ذلك بكثرة مشهودة إذاً فلا مانع من جهة الدليل والذوق الذي يقع في طريقه والاعتبار الذي يسايره في بحثه ان يطبع السني ويطاوع لبحث يقوم به الشيعي فاتقاً عنه اهـاب حقيقته .

والسني في مسألة ايمان أبي طالب أو بقاءه على كفره لا يملك سلاحاً يبارز به الشيعي إلا نقطة واحدة وهي ان أبا طالب لو كان مؤمناً بالنبي ودعوته وقابلاً لدين الإسلام لكان في مصاف مسلمي وقته يجهر بكلمة التوحيد لله والرسالة لرسول الله ﷺ كما كانوا يجهرون لكنه لم يفعل ذلك فهو ليس بمسلم، وأنا واحد من الشيعة اطبقهم على ان أبا طالب لم يكن في وضعه الظاهري كمسلمي وقته يوماً بالاشارة الحسية إلى اسلامه كما كان يوماً إلى اتباع النبي المعروفين باتباعه وجماع الإسلام كان يومذاك التجاهر بتوحيد الله والشهادة لمحمد بالرسالة ومنازمة الأوثان ليس غير فإن الوظائف الشرعية كلها كانت بعد ذلك أي من المعراج فما بعد وقد ثبت لك بالتحقيق الصحيح ان المعراج لم يكن إلا قبيل

الهجرة بسنة أو يزيد عليها بكسر لكن السني من دون أن أحمله على الاعتراف معترف بأنّ أبا طالب لو كان مسلماً لما كانت به قدرة ولا حماية لمحمد أصلاً ولا حتوشه المشركون كما احتوشوا محمّداً بلا أقل ميز ولا انقطعت بانقطاعه الوسائل الظاهرية والأسباب الاعتبارية لحفظ محمّد والبقاء على شرفه وحياته وكلهم مؤمن بأنّ النبي قال ما نالت مني قريش ما أكره إلا بعد موت أبي طالب .

فما بال السني بعد أن يحتفظ بهذه المقدمة وهي ان سكون أبي طالب وعدم تظاهره بما يتظاهر به مسلموا وقته من أتباع محمّد ﷺ هو السبب الوحيد لحفظ حياة محمّد وسير دعوته واصحاره بدينه علناً وسب آلهة الشرك جهاراً وبذلك عرف ممتازاً عن كافة عرب الجزيرة ولأجله اتبعه من اتبعه ووطد به عرش دعوته بلاريب ؛ لا يعود إلى مقدمة ثانية غزيرة المادة إذا ضمها إلى مقدمته الأولى انتجت بوضوح وبداهة ان الرجل مسلم بحق الإسلام ولكن الدواعي المهمة التي هي أهم بملايين المرات من تجاهره بالاسلام كتجاهر علي ولده مثلاً هي التي قبضت على لسانه وأوقفت حركة أعضائه بما يكون معه معلوم الحال عند الصادر والوارد والبعيد والقريب أنّه من أتباع ابن أخيه محمّد وآنه مسلم بلا تحاش ولا خفاء ولا شبهة ان الابقاء على حياة النبي - على استمراره بدعوته - على تجاهره بها ومنابدته لآلهة الشرك جهاراً - على تكثير الاتباع - على توطيد نبوته العامة التي لا تتسع ولا تضخم إلا بهذا الحجر الأساسي الذي عليه يكون البناء وبه تكون قوته وتشبيده منوط بأبي طالب بوصفه الحيادي في العقيدة ظاهراً وعدم انحرافه عن مجراه الذي كان عليه فيما يرى منه .

ولا شبهة ان سكوته مع هذا الوصف هو تكليفه اللزوم شرعاً وعقلاً وآنه إذا تظاهر بالاسلام انقطعت بتظاهره الأسباب الاعتيادية لبقاء محمّد ودينه وبانهدام الأسباب تنهدم المسببات وما يلزم من وجوده عدمه غير عقلائي ولا صحيح فقد

كان اسلام أبي طالب في الظاهر مما يوجب تلاشي الإسلام بكله وهو من أفراده ومعتنقيه فيتلف ويتلفه ويتلاشى بتلاشييه .

وأما قول من يقول ان الله هو الذي قام بتشديد دينه وحفظ نبيه واطهار دعوته واتمام نوره فذاك مما يهدم أتعاب محمد نفسها من أول ما ابتعث إلى اليوم الذي مات فيه ومما يسقط عمل كل عامل وليس تعب رسول الله وجهوده في الدين بأعظم من تعب أبي طالب وجهوده له ﷺ طيلة ما مشى معه من عمر الإسلام بضرورة التاريخ فإذا أحب الطرف اسقاط هذا وانحى على عقله تنفيذاً لاعتباره أسقطنا نحن ذاك كما نسقط كل جهد وتبريح يلاقيه عبد الله في سبيله .

ما هي المقدمة الثانية الغزيرة المادة التي صدرت عن أبي طالب:
هي المواد المشروحة ذيلًا:

(١) وقوفه مناضلاً عن محمد طيلة عشر سنين دافع بها كافة المشركين وخاصة متعنتي قريش وأولي القوة والنفوذ فيهم دفاعاً أدى به إلى أن يحصر في الشعب طيلة ثلاث سنين أو أقل حصراً قطعه عن كل شيء وقطع كل شيء عنه وحتى سلام أخص الناس به عليه ولا نعيد ما أسلفناه مما ذكره المؤرخون في طول ما لاقاه أبو طالب مدة هذه العشرة السنين وهذا مما ينص على أن الرجل من دهاة المبارزين واثبات المرابطين وإلى الهم العالية التي لا تصيخ لاصابة المكروه ولا تضرع لحوادث الدهر ومهما ثقل ثقلها واعصوب ويلها وليت ان غيره اتيح له مثل مقامه هذا لرأيته تاركاً موقفه من شهر وشهرين جزعاً ويأساً ولو كانت النبوة لنفس أبي طالب لما تصور في حقه دفاع أشد ولا أكثر مما بذله في نبوة ابن اخيه وهذه المرابطة لم ينسبها التاريخ لكبار المسلمين فضلاً عن انسان مشرك يقصد اللات والعزى وهبل ومناة الثالثة الأخرى ثم هو نفسه ينتصر بمثل هذه الانتصارات الاعجازية لمن يسب آلهته ودينه ويفند رأيه

وزعمه ويحسبه رجلاً من أهل النار بلا كلام - هذا ما يتعقله انسان أصلاً - كيف وهذا التاريخ أجمع أهله على ان كثيراً من المسلمين رجعوا عن الإسلام بعد ما قام لهم المشركون وأرصدوا لهم العذاب والمحنة وهذا مقام زلّت فيه أقدام اناس متصبرين لا في شريعة محمد وحده بل في كافة الشرائع بل والرويات الاجتماعية والسياسية في العالم من كافة طبقات الناس فإنّ المضائق الحرجة توجب الفرار بالنفس إلى حيث الراحة والقرار طبيعة وكم قال قائل من هؤلاء الناس بلسان حالهم أو بمقالهم :

تمشي المنايا إلى غيري فأكرهها فكيف أمشي اليها بارز الكنف
وقال فريق آخر : ما لنا والدخول بين السلاطين ؛ يقولون ذلك اخلاذاً إلى السلامة وركوناً إلى الراحة وإلا فكل انسان في كل قضية تحدث ورأى يحصل وسياسة تتجدد له ميل إلى جانب دون آخر وتأيد في نفسه لفريق دون فريق ولكن الذي يمنعه عن الشخوص حرارة التعب وألم الجهد واضطراب المقر وما إلى ذلك فهو لأجل أن يزيح عن نفسه بعض العار يتعلل بمثل تلك الأقوال ؛ ولشيء من ذلك شرعت التقية في الإسلام فضلاً عن المزاحمات المهمة والمخاوف العظيمة ، ولمثله أجاز الله الكفر باللسان إذا كان هو القلب مع الايمان . وهذا صريح القرآن يجابه محمداً ﷺ بصراحة ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنْ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلاً ﴾ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً ﴿ إِذَا لَأَذْنُكَ ضِعْفُ الْحَيَاةِ وَضِعْفُ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيراً ﴾ (١) وما كان من محمد حتى يجابهه بهذه المقالة التي تعظم عليه طبعاً وما الذي حمله على أن يستوجب من ربه هذا العتب الحار .

نحن والنظر العلمي جميعاً نجلّ محمّداً وهو نبي أن يصدر منه خلاف كما أسلفناه في بحثنا على قصة الغرائيق بتوسع ولكن الذي نراه ان مضايقة المشركين له وحببه للترفيه عن نفسه وعن دعوته وعن اتباعه ربما تطغو عليه فيفتش عن طريق صالح ربما يجمع بينه وبينهم بما لا يقطع دعوته ولا ينافي نبوته فيما يرى وهو مع ذلك يجلب شيئاً من توجههم ويدفع طرفاً من شدتهم ويخفف قليلاً من غلوائهم ولكن نظر الله فوق نظره واتصاله بالواقع ليس لغيره وهو سبحانه بعذر غيره إذا اجتهد في طلب الصواب من طريقه الذي يسلكه أهل النظر من البشر فأخطأ ولكن لا يعذر رسوله لأنّه يمثله ويمثل الواقع ويمثل الحقيقة الراهنة ويمثل كلما لا غبار عليه ولا شبهة تعتريه وهو سبحانه لا يرى من مصلحة الدين مع هؤلاء المشركين إلا الترفع عن كل عقائدهم واتخاذهم واحقاق الحق جهاراً وعلناً بالدعوة والتبشير صرفاً تارة ومشفوعين بالقوة تارة أخرى كما كانت الحالة الأولى في مكة والحالة الثانية بعد الهجرة إلى المدينة .

ومما يرويه أبناء التسنن في شأن هاته الآيات : ونحن نذكر منه ما يلتئم مع الفن ونطرد ما يخالفه بملاك البحث الذي أسلفناه في قصة الغرائيق : ما ذكره الشوكاني في تفسيره على هذا الموضع قال : أخرج ابن اسحاق وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : أن أمية بن خلف وأبا جهل بن هشام ورجالاً من قريش أتوا رسول الله فقالوا تعال فتمسح آلهتنا وندخل معك في دينك وكان رسول الله ﷺ يشتد عليه فراق قومه ويحب إسلامهم فرّق لهم فأنزل الله وإن كادوا ليفتنونك إلى قوله نصيراً .

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبیر قال كان رسول الله ﷺ يستلم الحجر فقالوا لا ندعك تستلمه حتى تستلم بآلهتنا فقال رسول الله ﷺ وما عليّ لو فعلت والله يعلم مني خلافة فأنزل الله وإن كادوا يفتنونك الآية .

وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس أن ثقيفاً قالوا للنبي أجّلنا سنة حتى يهدي لآلهتنا فإذا قبضنا الذي يهدي للآلهة أحرزناه ثم أسلمنا وكسرنا الآلهة فهم أن يؤجلهم فنزلت وإن كادوا ليفتنونك الآية .

وذكر الطبرسي وهو من الشيعة الإمامية في شأن النزول أقوالاً ذكر فيها بعضاً مما أسلفناه عن الشوكاني وزاد أن رسول الله أخرج الأصنام من المسجد فطلبت إليه قريش أن يترك صنماً كان على المروة فهم بتركه ثم أمر بعد بكسره فنزلت الآية ، رواه العياشي بإسناده .

وهذه الوجوه كما ترى لا يحال الهمّ بها من الأنبياء ، والقرآن أثبت عصمة الله لنبيه وأنه لم يصدر منه لا قول ولا عمل ينفع المشركين وإنما هو اندفاع نفس وباعثه بالضرورة الواضحة ما ذكرناه وهو مضايقة المشركين له على شرفه وحيثيته ودعوته واتباعه وحرصهم على ما يسوئه ليلاً ونهاراً فأجزعه ذلك وكل اضطرار يوجب الجزع فهم إلى موادعتهم بما يشي من عواطفهم ولا يخل بدينه فيما يحسب ويستحيل أن يكون ذلك منه وهو مطمئن آمن ودعوته في سبيلها الواسع من الانتشار والترسل فإنّ مادة المشرك حرام في دين القرآن فلا يرتكبها المسلم إلاّ تقية ودفع شر . فاعرف في هذه المادة ما لأبي طالب من الحقوق الكبار التي هي الحجر الأساسي لدعوة الإسلام من أولها إلى آخرها بل هي زبدة المخيض كلّ .

(٢) أقواله الشعرية المصرحة بأنّ محمّداً ليس بكاذب وأنه نبي وإن دينه من خير أديان البرية وإن الله قائم بنصره ومظهر لدينه الحق غير الباطل وأنه كموسى بن عمران خط في أول الكتب وما شابه ذلك من التصريحات التي لا غبار عليها ؛ ونحن قد أسلفنا جملة من ذلك ولأجل تزيين الباب نذكر ما هو اللازم ، فمنه قوله :

لقد علموا أنّ ابننا لا مكذب لدينا ولا يعنى بقول الأباطل

وقوله

فأيّده ربّ العباد بنصره وأظهر ديناً حقه غير باطل

وقوله

وعرضت ديناً قد علمت بآئه من خير أديان البرية ديناً

وقوله

وقالوا لأحمد أنت امرؤ خلوف الحديث ضعيف السبب

وإن كان أحمد قد جائهم بصدق ولم يأتهم بالكذب

وقوله

ألم تعلموا أنّا وجدنا محمّداً نبياً كموسى خطّ في أوّل الكتب

فهذا شاهد صدق لا غبار عليه من جميع وجوهه ان الرجل يعترف بنبوّة محمّد في زمانه كما كان موسى نبياً في زمانه ويعتقد ان دينه من خير أديان البرية وإنّه صادق فيما يقول ولا يتهمه بالكذب وهذا لعمرى حجة قاطعة أعربت عما في ضميره بلفظ لسانه وكشفت داخله المستور بظاهره المكشوف .

(٣) حثّه لولديه عليّ وجعفر على ملازمتهم لابن عمهما وإنّه لا يدعوهم إلّا إلى الخير وقوله لجعفر صل جناح ابن عمك حينما كان النبي قائماً يصلي والإنسان غير متهم على أولاده وأفلاذ كبده بالضرورة الواضحة فلو كان لأبي طالب أقل تردد في أمر الرسول ﷺ لمنعهما منه قطعاً ولصرّح لهما بذلك وان فرضنا عدم قبولهما لمنعه .

(٤) أقواله العامة وقد أسلفنا طرفاً منها ونذكر هنا ما أودعه ابن سعد في طبقاته (ج ١ ص ١٠٤) قال : ثمّ انّ أبا طالب دعا بني عبد المطلب فقال لن تزلوا بخير ما سمعتم من محمّد وما اتبعتم أمره فاتبعوه وأعينوه ترشدوا ؛ وهذا أيضاً

عين حثه لأولاده وبعين صراحته .

(٥) إيمان أبي طالب بأن ابن أخيه محمداً سوف يبعثه الله نبياً (قبل أن يبعثه الله) علم تلقاه من أبيه عبد المطلب ومن الرهبان وأهل العلم من الكتبيين فقد ذكر ابن سعد في الطبقات في عرض ما ذكره^(١) وقال قوم من بني مدليج لعبد المطلب احتفظ به - أي بمحمد - فانا لم نر قدماً أشبه بالقدم التي في المقام منه فقال عبد المطلب لأبي طالب اسمع ما يقول هؤلاء فكان أبو طالب يحتفظ به وقال عبد المطلب لأُمّ أيمن وكانت تحضن رسول الله ﷺ يا بركة لا تغفلي من ابني فاني وجدته مع غلمان قريباً من السدرة وان أهل الكتاب يزعمون ان ابني هذا نبي هذه الأمة .

وذكر ابن واضح^(٢) قال : ولما بلغ (أي النبي ﷺ) العشرين ظهرت فيه العلامات وجعل أصحاب الكتب يقولون فيه ويتذاكرون امره ويتوصفون حاله ويقربون ظهوره فقال يوماً لأبي طالب يا عم اني أرى في المنام رجلاً يأتيني ومعه رجلان فيقولان هو هو وإذا بلغ فشأنك به والرجل لا يتكلم فوصف أبو طالب ما قال لبعض من كان بمكة من أهل العلم فلما نظر إلى رسول الله قال هذه الروح الطيبة هذا والله النبي المطهر فقال له أبو طالب فاكم على ابن أخي لا تغرّ به قومه ولقد أنبأني أبي عبد المطلب بأنه النبي المبعوث وأمرني أن أستر ذلك لئلا يغري به الأعادي .

وقال ابن اسحاق^(٣) من طبع محمد محيي الدين : وكان رسول الله مع جده

(١) الطبقات ج ١ ص ٩٩ و ١٠٠ .

(٢) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ١٠ و ١١ .

(٣) السيرة الهشامية ج ١ ص ١٨٠ .

عبد المطلب بن هاشم وكان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة فكان بنوه يجلسون حول فراشه ذلك حتى يخرج إليه لا يجلس عليه أحد من بنيه اجلاً له قال فكان رسول الله ﷺ يأتي وهو غلام حتى يجلس عليه فيأخذه أعمامه ليؤخروه عنه فيقول عبد المطلب إذا رأى ذلك منهم دعوا ابني فوالله إن له لشأناً ثم يجلسه عليه ويمسح ظهره بيده ويسره ما يراه يصنع .

والحديث حول حمل امه به وما رأت في حملها وعند ولادته وما رآه مرضعه وما أخبر به عبد المطلب في شأن حفيده هذا من أهل الكتاب وغيرهم واسع ذو فنون وهو بمرأى وبمسمع من أبي طالب كما كان كذلك لعبد المطلب وكما أفاد مجموع هذه المقدمات عبد المطلب بن هاشم بأن حفيده هذا سيكون نبياً أفاد مثله أبا طالب بطور قاطع فإنَّ الجد والعم والحفيد جميعاً كانوا في عائلة واحدة وعلى نهج فذ من الحياة ولو لم يجد عبد المطلب في أبي طالب ما يدعوه إلى أن يخصه بكفالة محمد لما اختص به من بين جميع ولده بالوصية به .

وقال ابن اسحاق^(١) وكان رسول الله ﷺ بعد عبد المطلب مع عمه أبي طالب وكان عبد المطلب فيما يزعمون يوصي به عمه أبا طالب وذلك لأنَّ عبد الله أبا رسول الله وأبا طالب اخوان لأب وأمَّهما فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم وكان أبو طالب هو الذي يلي أمر رسول الله بعد جده فكان إليه ومعه .

قال ابن اسحاق : وحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير أنَّ أباه حدثه أنَّ رجلاً من لهب (قال ابن هشام ولهب من ازد شنوءة) كان عائفاً فكان إذا قدم مكة أتاه رجال من قريش بغلمانهم ينظر اليهم ويعتاف لهم فيهم فأتى به أبو طالب وهو

(١) السيرة الهشامية ج ١ ص ١٩٣ وما بعدها .

غلام مع من يأتيه فنظر إلى رسول الله ثم شغله عنه شيء فلما فرغ قال الغلام عليّ به فلما رأى أبو طالب حرصه عليه غيّبه عنه فجعل يقول ويلكم ردوا عليّ الغلام الذي رأيته آنفاً فوالله ليكوننّ له شأن قال فانطلق أبو طالب ...

قال ابن اسحاق ثم إنّ أبا طالب خرج في ركب تاجراً إلى الشام فلما تهيأ للرحيل واجمع المسير صبّ به رسول الله ﷺ فيما يزعمون فرقاً له وقال والله لأخرجن به معي ولا يفارقني ولا أفارقه أبداً فخرج به معه فلما نزل الركب بصرى من ارض الشام وبها راهب يقال له بحيري في صومعة له وكان إليه علم أهل النصرانية ولم يزل في تلك الصومعة راهب إليه يصير علمهم عن كتاب فيها فيما يزعمون يتوارثونه كابراً عن كابر فلما نزلوا ذلك العام ببخيري وكانوا كثيراً ما يمرون به قبل ذلك فلا يكلمهم ولا يعرض لهم حتى كان ذلك العام فلما نزلوا به قريباً من صومعته صنع لهم طعاماً كثيراً وذلك فيما يزعمون عن شيء رآه وهو في صومعته يزعمون أنّه رأى رسول الله ﷺ وهو في صومعته في الركب حين أقبلوا وغمامة تظله بين القوم قال ثمّ أقبلوا فنزلوا في ظل شجرة قريباً منه فنظر إلى الغمامة حين أظلت الشجرة وتهصّرت أغصان الشجرة على رسول الله ﷺ حتى استظل تحتها فلما رأى ذلك بحيري نزل من صومعته وقد أمر بذلك الطعام فصنع ثمّ أرسل اليهم فقال اني قد صنعت لكم طعاماً يا معشر قريش فأنا أحب أن تحضروا كلكم صغيركم وكبيركم وعبدكم وحرکم قال له رجل منهم والله يا بحيري ان لك شأناً اليوم ما كنت تصنع هذا بنا وقد كنا نمرّ بك كثيراً فما شأنك اليوم قال له بحيري: صدقت قد كان ما تقول ولكنكم ضيف وقد أحبيت أن أكرمكم وأصنع لكم طعاماً فتأكلوا منه كلکم فاجتمعوا إليه وتخلف رسول الله ﷺ من بين القوم لحدثه سنه في رحال القوم تحت الشجرة فلما نظر بحيري في القوم ولم ير الصفة التي يعرف ويجدها عنده قال: يا معشر قريش لا

يتخلفن احد منكم عن طعامي قالوا له يا بحيرى ما تخلف عنك أحد ينبغي له أن يأتيك إلا غلاماً وهو أحدث القوم سنّاً فتخلف في رحالهم فقال لا تفعلوا ادعوه فليحضر هذا الطعام معكم قال فقال رجل من قريش مع القوم واللات والعزى إن كان للؤم بنا أن يتخلف ابن عبد الله بن عبد المطلب عن طعام من بيننا ثم قام إليه فاحتضنه وأجلسه مع القوم فلما رآه بحيرى جعل يلحظه لحظاً شديداً وينظر إلى أشياء من جسده وقد كان يجدها عنده من صفته حتى إذا فرغ القوم من طعامهم وتفرقوا قام إليه بحيرى فقال له : يا غلام أسألك بحق اللات والعزى إلا ما أخبرتني عما أسألك عنه وإنما قال له بحيرى ذلك لأنه سمع قومه يحلفون بهما فزعموا أنّ رسول الله قال لا تسألني باللات والعزى شيئاً فوالله ما أبغضت شيئاً قط بغضهما فقال بحيرى : فبالله إلا ما أخبرتني عما أسألك عنه فقال له سلني عما بدا لك فجعل يسأله عن أشياء من حاله من نومه وهيئته وأمره فجعل رسول الله يخبره فيوافق ذلك ما عند بحيرى من صفته ثم نظر إلى ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من صفته التي عنده . قال ابن هشام : وكان مثل اثر المحجم .

قال ابن اسحاق : فلما فرغ أقبل على عمه أبي طالب فقال ما هذا الغلام منك قال ابني ، قال له بحيرى : ما هو بابنك وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حيّاً ، قال : فإنه ابن أخي ، قال : فما فعل أبوه ، قال : مات وأمه حبلى به قال : صدقت فارجع بابن أخيك إلى بلده واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت ليبغينه شراً فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم فأسرع به إلى بلاده فخرج به عمه أبو طالب سريعاً حتى أقدمه مكة حين فرغ من تجارته بالشام .

فأنت كما ترى أنّ أبا طالب قد أحاط به علم واسع مما يصادفه في ابن أخيه وهذا علم شهودي حسي قد تكرر له من غير مواطاة من أحد عليه وهذه

المقارنات الاتفاقية لأي إنسان حصلت افادته اليقين وسكون النفس من غير تردد ولا تلكأ بطبيعة وضعها فأبو طالب بمقتضى طبيعة هذه النقول لم تفده بعثة النبي وقيامه بالدعوة علماً جديداً وإنما أعطته النتيجة المترصدة من مقدماتها المتهياة ولم يكن يحتاج من النبي إلى برهان يشيد به لعمه صحة دعواه وهو قد كان درسها حرفاً من لدن تصور ابن أخيه محمد في رحم امه إلى أن بلغ معه أربعين سنة فابناء التسنن عندما يسوقون هذه النقول لأبي طالب يحكمون على أنفسهم حكماً طبعياً بديهاً بأنهم عندما يصرون على كفره بدعوة ابن أخيه وتكذيبه له منذ ابتعثه الله وآمن به طوائف من الناس على غير علم منهم بخبره السالف كما كان يعلمه أبو طالب بتفاصيله يصرون على جهل أنفسهم لا على جهله وعلى انحرافهم عن الحقائق الواضحة لا على انحرافه ومن هذه المشاهدات الحسية التي اقترنت بأبي طالب وتميز منها شأن ابن أخيه محمد يتجلى السر من المقدمة السادسة.

(٦) وهي تصدي أبي طالب لمدح محمد ﷺ بعد نهوضه بالدعوة مدحاً لا يليق وحتى بالملوك أنفسهم وإنما يليق بالأنبياء والذوات المقربة من حضرة المعبود سبحانه فإن قصارى ما تمدح به الملوك انها جبارة ذات بطش ونفوذ وقدرة مبسطة وكرم سجال وما إلى ذلك ولا يوصفون بأن وجوههم يستسقى بها الغمام فإن هذا الوصف من شأن الصالحين المقربين المحترمي الشفاعة عند خالق الملك والملوك ولو لم تكن روح أبي طالب خاضعة لناموس سماوي تجلى في محمد ﷺ لما سمحت له روحه العالية ولا مقامه الكريم أن تتشقق أشداقه بمدح شاب عاش في كنفه وربى على طعامه وشرابه وهو يتيمة وأسير نعمته وفي عداد أطفاله وأولاده ويهيب بشاعريته جلوة وتشعشعاً فيقول القصيدة بعد الثانية والمقطوعة بعد اختها في مدحه ووصفه بأهم الأوصاف فاننا في أجد

أدوار المدنية وتشعشع الأذهان وتقديس المعنويات لا نرى الأب ولا العم ولا كبير الأسرة يحترم الشاب من أسرته ابناً كان أو ابن أخ أو من هو في هذا الرديف ومهما بلغ في مقامه العلمي فلا يقوم له احتراماً إذا ورد مجلساً كان جالساً فيه لا ويبتدؤه بالسلام إذا لاقاه ولا يسميه إلا باسمه العاري عن العناوين ولا يهتم له في ظاهره بما يعرف فيه أقل تكلف كما أن الناس لا يتوقعون منه ذلك بل إذا وجدوه معظماً لمقام ابنه محترماً له كما يحترمه الأجانب حسبوا ذلك من سقم فيه بل لا يحسبونه إلا ضرباً من التدليس والشيطنة .

واننا متى لم نصحح في أبي طالب عندما تصدى لمدح ابن أخيه ويتيمه ومكفوله داعي انكشاف العظمة الملكوتية الجاهرة في طلعة ابن أخيه لعينيه هو بما لم تنكشف لغيره عقلت علينا كل الدواعي العقلانية ؛ فلم يكن محمد غنياً بل كان أفقر الفقراء في ذات يده ، ولم يكن شخصية لامعة في الجزيرة معروفة الشأن قاهرة الشرف بل كان من سائر الناس بل ريب على أن في الجزيرة العربية كان من الأشراف عدد غير منزور فلم نر أبا طالب تفتحت أشداقه بمدح واحد منهم يوماً ما وان يكن ذكر أحداً في شعره فمن باب الاخوانيات الدائرة بين المتعاصرين المتحابين ؛ ولم يكن كبير أسرة الهاشميين حتى يسوغ له مقامه بينهم أن يطريه بالثناء كما يطري أفراد الأسرة كبيرهم وهلم دوايك في مقالة : ولا : ولا : هذا وان من مدح أبي طالب محمدًا ﷺ قوله :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه	ثمال اليتامى عصمة للأرامل
يلوذ به الهلاك من آل هاشم	فهم عنده في رحمة وفواضل

لا ومحمد نفسه لم يكن هو عندما قال فيه أبو طالب هذا القول وطيره فيما بين الخافقين ثمال اليتامى ولا عصمة للأرامل ولم يلذ به هالك من هلاك بني هاشم

ولم يكن في قبضته شيء حتى يكونوا منه في رحمة وفواضل لكن أبا طالب إنما قال فيه ذلك للمؤهلات الروحية العظيمة التي تجلت له منه وإن مستقبله سوف يكون مصداقاً لما وصفه به من هذه الصفات العظام التي لا تقال إلا للرؤساء الكبار أولي القوة والقدرة والرحمة والعاطفة .

لعمري لقد كلفت وجداً بأحمد	واخوته دأب المحب المواصل
فلا زال في الدنيا جمالاً لأهلها	وزيناً لمن والاه رب المشاكل
فمن مثله في الناس أي مؤمل	إذا قاسه الحكام عند التفاضل
حليم رشيد عادل غير طائش	يوالي إلهاً ليس عنه بغافل

وقوله من قصيدة أخرى :

وتلقوا ربيع الأبطحين محمداً	على ربوة في رأس عنقه عيطل
وتأوى إليه هاشم إن هاشماً	عرانين كعب آخر بعد أول

وقوله من أخرى :

فلا تسفهوا أحلامكم في محمد	ولا تتبعوا أمر الغواة الأشائم
تمنيتم أن تقتلوه وإنما	أمانيتكم هذي كأحلام نائم
وانكمم والله لا تقتلونه	ولما روا قطف اللحى والجماجم
زعمتم بأننا مسلمون محمداً	ولمّا نقاذف دونه ونزاحم
من القوم مفضل أبي على العدى	تمكن في الفرعين من آل هاشم
أمين حبيب في العباد مسوم	بخاتم ربّ قاهرٍ في الخواتم
يرى الناس برهاناً عليه وهيبة	وما جاهل في قومه مثل عالم
نبيّ أتاه الوحي من عند ربّه	ومن قال - لا - يقرع بها سنّ نادم

ومن ذلك قوله وقد غضب لعثمان بن مظعون الجمحي حين عذبتة قریش
ونالت منه :

أُمن تذكر دهر غير مأمون	أصبحت مكتئباً تبكي كمحزون
أُمن تذكر أقوام ذوي سفه	يغشون بالظلم من يدعو إلى الدين
ألا تـسرون أذل الله جمعكم	أنا غضبنا لعثمان بن مظعون
ونمنع الضيم من يبغي تضيمننا	بكل مطرد في الكف مسنون
ومرهفات كان الملح خالطها	يشفي بها الداء من هام المجانين
حتى تفقر رجال لا حلوم لها	بعد الصعوبة بالاسماح واللين
أو يؤمنوا بكتاب منزل عجب	على نبي كموسى أو كذي النون

هذا وإن قارئ السيرة عن أي كاتب شاء لا يرى قائلاً في محمد ﷺ قول
خير من مبتعثه إلى قبيل هجرته فضلاً عن أن يلمس مادحاً له ما سوى أبي طالب
شيخ البطحاء والذي تفتقت أشداقه بمثل هذا المديح الذي تلوته والذي يعرب
بكل حرف من حروفه عن نزول محمد من صدر أبي طالب منزل السمو والعظمة
منزل الأرواح اللاهوتية والملكوتية ممن يقدها ويؤمن بها وفي كل مادة من
هذه المواد الست التي أسلفناها عبرة واضحة واعتبار صادق يأخذان بضبع أبي
طالب إلى أوج العظمة الروحية والتأثير بأشعة الروح اللاهوتية ويشهدان له
بالمعنى الحقيقي من الكشف الحقيقي وإن الرجل درس خلقه محمد من يوم
صوره باريه في رحم أمه إلى ما بعد بعثته بعشر سنين درساً لم تفته منه ذرة من
ذرات حياته ومن يكن بهذا الوصف يحال عليه الجحود والانكار إذ لا يعقل
الجحود في المحسوسات المتكررة آنأ بعد آن .

وإلى هنا نختم البحث حول حياة أبي طالب مشيد صروح الإسلام والحامي

الوحيد لداعيته والمروج لدين الله بكل قواه طيلة عشر سنين بلا ممارسة فضلاً عن قيامه بشؤون محمد ﷺ وحياته من كافة جهاتها قبل بعثته قياماً يجب أن يشكره له - لا محمد وحده - بل كل محب لمحمد معتر بدين الإسلام.

وأما هذه الاسفافات التي يدونها تلامذة عمران بن حطان وهواة المغيرة بن شعبة وشيعة آل الحكم وآل أبي سفيان وخريجوا مدرسة الدجالين من أبي هريرة وعروة بن الزبير ونظائرهم ويقولون فيها لولا قربي محمد من أبي طالب لكان في الدرك الأسفل من النار وان في رجلي أبي طالب نعلين من نار يغلي منهما دماغه فتلك من ايحاءات الجن الذين قتلوا سعد بن عباد انتصاراً لدولة الشيخين هذا وانهم يروون عن صاحب الرسالة ان المعرفة لتؤثر في الكلب العقور فكيف غاب عنهم ان الله أجل من كل شكور فكيف يجازي خدمات أبي طالب في دينه تلك الخدمات الفائتة عن العدو الاحصاء بما يجازي به أعدائه الألداء ويفتح حضني الجنة لأبي سفيان والحكم بن أبي العاص وأمثال هذه الزعانف الذين يحكم أبناء التسنن بأنهم صحابة رسول الله ويكيلون لهم المحاسن بالمكيال الذي يكيلون به للصحابي بما هو صحابي؛ ولا يفوت قارئ هذه الترجمة ما حررنا آنفاً عن موقف أبي طالب فإن فيه دروساً عالية.

خديجة بنت خويلد

قال ابن اسحاق^(١): هي خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر؛ وأمها فاطمة بنت زائدة بن الأصم بن رواحة بن حجر بن عبد بن معيص بن عامر بن لؤي بن غالب بن فهر؛

(١) السيرة الهشامية ج ١ ص ٢٠٥.

وأم فاطمة: هالة بنت عبد مناف بن الحرث بن عمرو بن منقذ بن عمرو بن معيص بن عامر بن لؤي بن غالب بن فهر: وأم هالة: قلابة بنت سعيد بن سعد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر.

وقال ابن حجر في الاصابة (عندما ترجم لها) قال الزبير بن بكار: كانت تدعى قبل البعثة الطاهرة وكانت عند أبي هالة بن زرارة بن النباش بن عدي التميمي أولاً ثم خلف عليها بعد أبي هالة عتيق بن عائذ بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ثم خلف عليها رسول الله ﷺ هذا قول ابن عبد البر ونسبه للأكثر.

وعن قتادة عكس هذا، إن أول أزواجها عتيق ثم أبو هالة ووافقه ابن اسحاق في رواية يونس بن بكير عنه وكذا في كتاب النسب للزبير بن بكار لكن حكى القول الأخير أيضاً عن بعض الناس وكان تزويج النبي خديجة قبل البعثة بخمس عشرة سنة وقيل أكثر من ذلك وكانت موسرة وكان سبب رغبتها فيه ما حكاه لها غلامها ميسرة مما شاهده من علامات النبوة قبل البعثة ومما سمعته من بحيرى الراهب في حقه لما سافر معه ميسرة في تجارة خديجة وولدت من رسول الله ﷺ أولاده كلهم إلا إبراهيم - اه: ملخصاً -.

وقال ابن عبد البر في الاستيعاب (عندما ترجم لها): وكانت إذ تزوجها رسول الله ﷺ بنت أربعين سنة فأقامت معه أربعاً وعشرين سنة وتوفيت وهي بنت أربع وستين سنة وستة أشهر وكان رسول الله ﷺ إذ تزوج خديجة ابن إحدى وعشرين سنة وقيل ابن خمس وعشرين سنة وهو الأكثر وقيل ابن ثلاثين سنة وأجمعوا انها ولدت له أربع بنات كلهن أدركن الإسلام وهاجرنا وهن زينب وفاطمة ورقية وأم كلثوم وأجمعوا انها ولدت له ابناً يسمى القاسم وبه كان يكنى وزعم بعض العلماء انها ولدت له ولداً يسمى الطاهر وقال بعضهم ما نعلمها ولدت له إلا القاسم وولدت له بناته الأربع.

وقال قتادة: ولدت له خديجة غلامين وأربع بنات القاسم وبه كان يكنى وعاش حتى مشى وعبد الله مات صغيراً، وقال الزبير: ولد لرسول الله ﷺ القاسم وهو أكبر ولده ثم زينب ثم عبد الله وكان يقال له الطيب ويقال له الطاهر ولد بعد النبوة ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية هكذا الأول فالأول ثم مات القاسم بمكة وهو أول ميت مات من ولده ثم مات عبد الله أيضاً بمكة وقال مصعب الزبيري ولد لرسول الله ﷺ القاسم وبه كان يكنى وعبد الله وهو الطيب والطاهر لأنه ولد بعد الوحي وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة أمهم كلهم خديجة ففي قول مصعب وهو قول الزبير وأكثر أهل النسب إن عبد الله بن رسول الله هو الطيب وهو الطاهر له ثلاثة أسماء وقال علي بن عبد العزيز الجرجاني النسابة: أولاد رسول الله القاسم وهو أكبر أولاده ثم زينب. وقال ابن الكلبي زينب ثم القاسم ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له الطيب والطاهر. قال: وهذا هو الصحيح وغيره تخليط.

قال ابن عبد البر: لا يختلفون أن رسول الله لم يتزوج في الجاهلية غير خديجة ولا تزوج عليها أحداً من نساءه حتى ماتت ولم تلد له من المهارى غيرها واختلف في وقت وفاتها فقال أبو عبيدة معمر بن المثنى توفيت خديجة قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بأربع سنين وكانت وفاتها قبل تزويج رسول الله ﷺ عائشة.

وقال قتادة: توفيت خديجة قبل الهجرة بثلاث سنين. قال أبو عمر: قول قتادة عندي لأصح لرواية عروة أنه قال: توفيت خديجة قبل مخرج النبي بثلاث سنين أو نحو ذلك وعن عروة عن عائشة قالت: توفيت خديجة قبل أن تفرض الصلاة قال أبو عمر: يقال إنها كانت وفاتها بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام وقيل إنها كانت يوم توفيت بنت خمس وستين سنة توفيت في شهر رمضان ودفنت في

الحجون ذكره محمد بن عمر وغيره - اهـ: ملخصاً -.

وقال الحاكم ^(١): عن جابر قال: استأجرت خديجة رضوان الله عليها رسول الله ﷺ سفرتين إلى جرش كل سفرة بقلوص. صححه الحاكم وأقره الذهبي. عن الزهري قال: إن أول امرأة تزوجها رسول الله ﷺ خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى تزوجها في الجاهلية وأنكحها أبوها خويلد بن أسد. أقول أنا: هذه نقطة خلافية تقدم بعض القول فيها آنفاً.

عن محمد بن اسحاق إن أبا طالب وخديجة بنت خويلد هلكا في عام واحد وذلك قبل مهاجر النبي ﷺ إلى المدينة بثلاث سنين ودفنت خديجة بالحجون ونزل في قبرها رسول الله ﷺ وكان لها يوم تزوجها ثمان وعشرون سنة قال محمد وكنية خديجة أم هند وكان لها ابن وابنة حين تزوجها رسول الله ﷺ وأم خديجة فاطمة بنت زائدة بن الأصم وأمها هالة بنت عبد مناف.

عن هشام بن عروة قال: توفيت خديجة بنت خويلد وهي ابنة خمس وستين سنة هذا قول شاذ فإن الذي عندي أنها لم تبلغ ستين سنة. عن ابن عباس قال: ولدت خديجة لرسول الله ﷺ غلامين وأربع نسوة القاسم وعبد الله وفاطمة وزينب ورقية وأم كلثوم.

عن الزهري عن عروة عن عائشة ^(٢) قالت: أول ما بدىء به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم كان لا يرى رؤيا إلا جاءتته مثل فلق الصبح ثم حُبب إليه الخلاء فكان يأتي جبل حراء فيتحنث وهو التعب حتى فاجئه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ قال فقلت ما أنا بقارىء قال

(١) المستدرک ج ٣ ص ١٨٢.

(٢) المصدر نفسه: ص ١٨٣.

فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال لي ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ قال : فرجع بها ترجف بوادره حتى دخل على خديجة فقال : زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال : يا خديجة مالي فأخبرها الخبر وقال قد خشيت عليّ فقالت له كلا أبشر فوالله لا يحزنك الله أبداً انك لتصل الرحم وتصدق في الحديث وتحمل الكلّ وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عمر خديجة أخي أبيها وكان امرءً تنصّر في الجاهلية وكان يكتب العربية ويكتب بالعربية من الانجيل ما شاء الله أن يكتب فكان شيخاً كبيراً قد عمي قالت خديجة : أي ابن عم اسمع من ابن أخيك ، قال ورقة بن نوفل : يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله ﷺ خبر ما رأى فقال ورقة : هذا الناموس الذي أنزل على موسى عليه السلام . هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ولم يتعرض له الذهبي بسوء .

عن عليّ^(١) قال : سمعت رسول الله يقول خير نساؤها مريم بنت عمران وخير نساها خديجة . وعن هشام بن عروة عن أبيه عبد الله بن جعفر قال : قال النبي ﷺ : أمرت أن أبشّر خديجة ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب .

عن ابن شهاب عن عروة^(٢) قال : قالت عائشة لفاطمة بنت رسول الله ﷺ : ألا أبشرك أني سمعت رسول الله ﷺ يقول سيدات نساء أهل الجنة أربع مريم

(١) المصدر نفسه : ص ١٨٤ .

(٢) المصدر نفسه : ص ١٨٥ .

بنت عمران وفاطمة بنت رسول الله وخديجة بنت خويلد وآسية . صححه الذهبي على شرط الشيخين .

عن هشام بن عروة عن أبيه ^(١) عن عائشة قالت : ما حسدت امرأة ما حسدت خديجة وما تزوجني رسول الله إلا بعدما ماتت وذلك أن رسول الله بشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب . صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقرّه الذهبي كما هو .

عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : لم يتزوج النبي ﷺ على خديجة حتى ماتت قالت عائشة ما رأيت خديجة قط ولا غرت على امرأة من نسائه أشد من غيرتي على خديجة وذلك من كثرة ما كان يذكرها . صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

خروج النبي إلى الطائف بعد موت عمه أبي طالب

قال ابن اسحاق ^(٢) : ولما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ من الأذى ما لم تكن تنال منه في حياة عمه أبي طالب فخرج رسول الله ﷺ إلى الطائف يلتمس النصرة من ثقيف والمنعة بهم من قومه ورجاء أن يقبلوا منه ما جائهم به من الله عز وجل فخرج اليهم وحده ؛ قال ابن اسحاق فحدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله ﷺ إلى الطائف عمد إلى نفر من ثقيف هم يومئذ سادة ثقيف وأشرافهم وهم أخوة ثلاثة عبد ياليل بن عمرو وبن عمير ، ومسعود بن عمرو بن عمير ، وحبيب بن عمرو بن عمير ، وعند

(١) المصدر نفسه : ص ١٨٦ .

(٢) السيرة الهشامية ج ٢ ص ٢٨ .

أحدهم امرأة من قريش من بني جمح فجلس اليهم رسول الله ﷺ فدعاهم إلى الله وكلهم بما جائهم له من نصرته على الإسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له أحدهم هو يمرط^(١) ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك . وقال الآخر أما وجد الله أحداً يرسله غيرك . وقال الثالث والله لا أكلمك أبداً لئن كنت رسولاً من الله كما تقول ، لأنت أعظم خطراً من أن أردّ عليك الكلام ولئن كنت تكذب على الله ما ينبغي لي أن أكلمك فقام رسول الله من عندهم وقد يئس من خير ثقيف وقد قال لهم فيما ذكر لي إذ فعلتم ما فعلتم فاكمثوا عني وكره رسول الله ﷺ أن يبلغ قومه عنه فيذئروهم^(٢) ذلك عليه فلم يفعلوا وأغروا به سفهائهم وعبيدهم يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع على الناس والجؤوه إلى حائط لعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وهما فيه ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه فعمد إلى ظل حيلة^(٣) من عنب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران إليه ويريان ما لقي من سفهاء أهل الطائف وقد لقي رسول الله ﷺ فيما ذكر لي المرأة التي من بني جمح فقال لها ماذا لقينا من أحمائك فلما اطمئن رسول الله ﷺ قال فيما ذكر لي : اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي إلى من تكلني إلى بعيد يتجهمني أم إلى عدو ملكته أمري ان لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ولكن عافيتك هي أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو يحل علي سخطك لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بك .

(١) يمرط أي يمزق .

(٢) أي يحركهم عليه لبتحرون به .

(٣) هي الطاقات تصنع من قضبان شجر العنب .

أقول أنا: لا شبهة أن مثل هذا الموقف يخرج الغيور ويحرك عاطفة المحترم وينزل به من التأثير ما لا عاصم منه إلا التصبر ولذلك هاج برسول الله ما يجده من ضعف الوضع إلى نهايته وانعدام الحامي عنه بالمرّة الواحدة وضاعت عليه بدعوته مذاهب الدنيا وحتى بمثل سم الخياط فلما ان طغت به الهموم ووجد نفسه في عوالم الملك والملكوت وحيداً محاطاً به توجّه بكله وبجميع ما فيه من أمل حار إلى الله وحده وقال بلسان مديد في التعبير عن هواجسه اللاذعة (اللهم إليك أشكو ضعف قوتي) ضعفاً أدّى بي إلى ان عجزت وحتى عن دفاع السفهاء والعبيد وضعفة الناس (وقلّة حيلتي) فلم أر لي فيما يحيط بي من كل موجود كائناً ما كان ناصرّاً ولا حامياً ولا متأثراً (وهواني على الناس) حتى أنّه لا يعبأ بي أحقرهم وأفقرهم وأقلّهم وأذلّهم (يا ارحم الراحمين) هذا تحريك منه لرحمة ربه واستجلاباً لها إليه لتكون له حصناً منيعاً يعتز به (انت رب المستضعفين) الذين لا يجدون ملجأ في حنايا الوجود إلا أنت (وأنت ربي) مقرأ لك بالربوبية إذ جحدك الغير (إلى من تكلني) وقد تقطعت بي الأسباب (إلى بعيد يتجهمني) أي ينظر إليّ بوجه كالح وطلعة متجهمة عابسة (أم إلى عدو ملكته أمري) وجعلته عالياً على محنة له وفتنة به (ان لم يكن بك علي) وأنا أخص عبيدك بك (غضب) استثمر من نتائجه عزة موقفي واحترام جانبي (فلا أبالي) ومهما جرّت علي الدواهي (ولكن عافيتك هي أوسع لي) فإن لم أحظ بأولي منك عاجلاً فني الآجل منك بلغة وكفاية (أعوذ) من كلما أخافه (بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة) وأتحصن بعزیز شأنك وعظيم جاهك (من أن تنزل بي غضبك أو يحل علي سخطك) لشيء وان كنت لا أدريه (لك العتبي) أي الاستسلام مني لكل قضاء أجرته علي (حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بك) فهو عَلَيْهِ السَّلَامُ على ما احتشد فيه من هم مبرح وغم قد ضايقه على صبره

لم يعط متانته من يده امام حضرة ربه وهكذا شأن العارفين بالله الفانين في ذات الله .

قال ابن اسحاق فلما رآه ابنا ربيعة عتبة وشيبة وما لقي تحرك له رحمهما فدعوا غلاماً لهما نصرانياً يقال له عدّاس فقالا له خذ قطعاً من هذا العنب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه ففعل عداس ثم أقبل به حتى وضعه بين يدي رسول الله ﷺ ثم قال له كل فلما وضع رسول الله ﷺ فيه يده قال بسم الله ثم أكل فنظر عداس في وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلاد فقال له رسول الله ﷺ ومن أهل أي البلاد أنت يا عداس وما دينك قال نصراني وأنا رجل من أهل نينوى فقال له رسول الله من قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال عداس وما يدريك ما يونس بن متى فقال رسول الله ﷺ ذاك أخي كان نبياً وأنا نبي فأكبّ عداس على رسول الله يقبل رأسه ويديه وقدميه .

قال : يقول ابنا ربيعة أحدهما لصاحبه أما غلامك فقد أفسده عليك فلما جائهما عدا قالوا له ويلك يا عداس مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه قال : ياسيدي ما في الأرض شيء خير من هذا ، لقد أخبرني بأمر ما يعلمه إلا نبي ، قالوا له ويحك يا عداس لا يصرفتك عن دينك فإنّ دينك خير من دينه .

قال ابن اسحاق ثم ان رسول الله ﷺ انصرف من الطائف راجعاً إلى مكة حين يئس من خير ثقيف حتى إذا كان بنخلة قام من جوف الليل يصلي فمر به نفر من الجن الذين ذكرهم الله تبارك وتعالى وهم فيما ذكر لي سبعة نفر من جنّ أهل نصيبين فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولّوا إلى قومهم منذرين قد آمنوا وأجابوا إلى ما سمعوا فقصّ الله خبرهم عليه ﷺ قال الله عز وجل (سورة ٤٦ آية ٢٩ إلى ٣١) : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ إلى قوله

تعالى : ﴿ وَيَجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ . وقال تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ أَوْجِبِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ ^(١) إلى آخر القصة من خبرهم في هذه السورة .

أقول أنا : قال الطبرسي في تفسيره على هذا الموضع من سورة الأحقاف : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ معناه واذكر يا محمد إذ وجهنا اليك جماعة من الجن تسمع القرآن وقيل معناه صرفناهم اليك عن بلادهم بالتوفيق والألطف حتى أتوك وقيل صرفناهم اليك عن استراق السمع من السماء برجوم الشهب ولم يكونوا بعد عيسى قد صرفوا عنه فقالوا ما هذا الذي حدث في السماء إلّا من أجل شيء قد حدث في الأرض فضربوا في الأرض حتى وقفوا على النبي ﷺ ببطن نخلة عامداً إلى عكاظ وهو يصلي الفجر فاستمعوا القرآن ونظروا كيف يصلي .

عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعلى هذا فيكون الرمي بالشهب لطفاً بالجن . ثم ساق الطبرسي عن الزهري ما سقناه نحن عن ابن اسحاق من مسير رسول الله إلى الطائف وحديثه مع ثقيف وابني ربيعة وعداس باختلاف يسير ثم قال فرجع رسول الله ﷺ إلى مكة حتى إذا كان بنخلة قام من جوف الليل يصلي فمرّ به نفر من جن أهل نصيبين من اليمن فوجدوه يصلي صلاة الغداة ويتلو القرآن فاستمعوا له وهذا معنى قول سعيد بن جبير وجماعة . وقال آخرون : أمر رسول الله ﷺ أن ينذر الجن ويدعوهم إلى الله سبحانه ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله إليه نفراً من الجن من نينوى فقال ﷺ : اني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فأياكم يتبعني فأتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله ولم يحضر معه أحد غيري فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلا مكة دخل نبي الله شعباً يقال له شعب الحجون وخطّ

لي خطأ ثم أمرني أن أجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن فغشيته اسودة كثيرة حتى حالت بيني وبينه حتى لم أسمع صوته ثم انطلقوا وطفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقي منهم رهط وفرغ رسول الله مع الفجر فانطلق فبرز ثم قال : هل رأيت شيئاً فقلت نعم رأيت رجالاً سوداً مستثفري ثياب بيض قال أولئك جنّ نصيبين .

وروى علقمة عن عبد الله قال : لم أكن مع رسول الله ليلة الجن ووددت أنني كنت معه . وروى عن ابن عباس أنهم كانوا سبعة نفر من جنّ نصيبين فجعلهم رسول الله ﷺ رسلاً إلى قومهم قال : زر بن حبيش كانوا تسعة نفر منهم زوبعة وروى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : لما قرأ رسول الله ﷺ الرحمن على الناس سكتوا فلم يقولوا شيئاً فقال رسول الله ﷺ الجنّ كانوا أحسن جواباً منكم فلما قرأت عليهم فبأي آلاء ربكما تكذبان قالوا لا ولا بشيء من آلاء ربنا نكذب .

وقال الشوكاني في تفسيره على هذا الموضع من سورة الأحقاف : أخرج ابن أبي شيبة وابن منيع والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل عن ابن مسعود قال : هبطوا يعني الجن على النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة فلما سمعوه قالوا : أنصتوا ، قالوا صه ، وكانوا تسعة أحدهم زوبعة فأنزل الله ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ ﴾ إلى قوله ﴿ ضلال مبين ﴾ .

وأخرج أحمد وابن جرير وابن مردويه عن ابن الزبير : وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن : قال بنخلة ورسول الله يصلي العشاء الآخرة ؛ كادوا يكونون عليك لبداً ؛ وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه : وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن ، الآية - قال كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله رسلاً إلى قومهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم عنه

نحوه، وقال: أتوه ببطن نخلة.

وأخرج الطبراني في الاوسط وابن مردويه عنه أيضاً قال: صرفت الجن إلى رسول الله ﷺ مرتين وكانوا أشرف الجن بنصيين؛ وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن مسروق قال: سألت عبد بن حميد وأحمد ومسلم والترمذي عن علقمة قال: قلت لابن مسعود هل صحب رسول الله ﷺ منكم أحداً ليلة الجن قال: ما صحبه منا أحد ولكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا اغتيل - استطير - ما فعل قال فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما كان في وجه الصبح إذا نحن به يجيء من قبل حراء فأخبرناه فقال أنه أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن فانطلق فأرانا آثار نيرانهم.

وأخرج أحمد عن ابن مسعود قال: كنت مع رسول الله ﷺ ليلة الجن وقد روى نحو هذا من طرق والجمع بين الروايات بالحمل على قصتين وقعت منه ﷺ مع الجن حضر احدهما ابن مسعود ولم يحضر في الأخرى وقد وردت أحاديث كثيرة أن الجن بعد هذا وفدت على رسول الله ﷺ مرة بعد مرة وأخذوا عنه الشرائع.

أقول أنا: قال سبحانه في سورة الأحقاف (آيات ٢٩ و ٣٠ و ٣١) ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ أي كشفنا لهم ما كان داعياً لتوجههم اليك وقصدهم إياك ليقفوا من شريعتك على خبر ويقين علم ﴿يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ الذي هو آية دعوتك وتبيان شريعتك ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ أي حضروا القرآن لأنه الهدف من الشريعة والمعرف عن الداعي والمشرع ﴿قَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض ﴿أَنْصِتُوا﴾ أي اجمعوا حواسكم واستحضروا أذهانكم لتعوا ما فيه وتفهموا عنه ما جئتم له ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ أي أتم الرسول تلاوته منه واستمعوا إلى طرف من آياته ففعلوا عنها ما أفادهم بصيرة بهذه الشريعة الجديدة فيما يعهدون ﴿وَلَوْ إِلَى

قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿ يَشْرَحُونَ لَهُمْ مَا شَهِدُوا وَيُشْرِكُونَهُمْ فِيمَا اسْتَفَادُوا وَيَحْذَرُونَهُمْ مَا حَذَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ فَلَمَّا جَاءَ هَؤُلَاءِ النَّفَرُ قَوْمَهُمْ ﴿ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا ﴿ فِي تَوْجِهِنَا هَذَا ﴿ سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ ﴿ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴿ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴿ مِنْ الرُّسُلِ الْمَاضِينَ وَالْكَتَبِ السَّابِقَةِ ﴿ يَهْدِي إِلَيْنَا الْحَقَّ ﴿ وَيُحَقِّقُهُ ﴿ وَ ﴿ يُوْجِهُ الْمَكْلُفِينَ ﴿ إِلَيْنَا طَرِيقَ مُسْتَقِيمٍ ﴿ يَتَّصِلُ بِالنَّاتِجِ الصَّادِقَةِ وَالْمَقَاصِدِ الصَّالِحَةِ وَيُوفِي بِسَالِكِهِ إِلَى خَيْرٍ عَمِيمٍ ﴿ يَا قَوْمَنَا ﴿ أَيُّ بَعْدِ أَنْ أَحْطَنَّاكُمْ عِلْمًا بِهَوِيَّتِهِ وَجِئْنَاكُمْ بِصَادِقٍ خَبَرَهُ ﴿ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ﴿ وَهُوَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَبِيُّ الْإِسْلَامِ إِلَى مَا يَدْعُوكُمْ لَهُ ﴿ وَآمِنُوا بِهِ ﴿ أَيُّ اطْمَئِنُّوا إِلَى جِهَتِهِ وَاعْزَمُوا عَقَائِدَكُمْ عَلَى التَّصَدِيقِ بِهِ ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ ﴿ رَبِّكُمْ ﴿ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْزِئَكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿ أَعَدَّهُ اللَّهُ لِكُلِّ مَنْ تَمَيَّزَ الْحَقَّ وَانْحَرَفَ عَنْهُ وَعَرَفَ الْحَقِيقَةَ وَلَمْ يَتَّصِلْ بِهَا .

سورة الجنّ

قال الطبرسي: مكية وهي ثمان وعشرون آية وروى الواحدي بإسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: ما قرأ رسول الله على الجن وما رآهم؛ انطلق رسول الله في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا ما ذاك إلا من شيء حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فمّرّ النفر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي وهو بنخله عامداً إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم وقالوا انا سمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرشد فآمنّا به ولن نشرك بربنا أحداً فأوحى الله تعالى إلى نبيه ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ آلِجِنِّ . ورواه

البخاري ومسلم أيضاً في الصحيح وساق بعد ذلك شيئاً مما أنفاه في التحديث عن آيات سورة الأحقاف - اهـ - ملخصاً .

وقال الشوكاني : سورة الجن هي ثمان وعشرون آية وهي مكية . قال القرطبي في قول الجميع ؛ وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الجن بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة وابن الزبير مثله ؛ قال : وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود قال : خرج رسول الله قبل الهجرة إلى نواحي مكة فخط لي خطأ وقال : لا تحدثن شيئاً حتى آتيك ثم قال : لا يهولنك شيء تراه فتقدم شيئاً ثم جلس فإذا رجال سود كأنهم رجال الزط وكانوا كما قال الله تعالى ﴿ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ .

وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : لما سمعوا النبي يتلو القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول فجعل يقرؤه قل أوحى إليّ أنه استمع نفر من الجن . وأخرج عبد بن حميد والترمذي وصححه وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والضياء في المختارة عنه أيضاً في الآية قال : لما أتى الجن إلى رسول الله وهو يصلي بأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده عجبوا من طواعة أصحابه فقالوا لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا .

أقول أنا : قال سبحانه بإيحائه إلى نبيه محمد ﷺ ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد لعموم من يسمعك لا تخص بذلك مؤمناً بك على منكر لك فإن دعوة القرآن عامة ﴿ أَوْحِيَ إِلَيَّ ﴾ من الله سبحانه الذي يعلم الغيب وما يخفى ﴿ أَنَّهُ أَسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ للقرآن عندما كنت أتلوه ما قاصداً بأن أسمعهم إياه أو كنت أتلوه عفواً لخاصة نفسي أو لأصحاب مؤمنين كانوا بازائي أو أتلوه على الناس لا أخص فريقاً دون فريق ﴿ فَقَالُوا ﴾ أي قال الذين استمعوا لمن لم يحضر السماع منهم

﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ أي مقروءٌ يثير في النفس العجب والاستغراب لفخامة تراكيبه وطراوة أسلوبه وضخامة معانيه ولصوق ما يتناوله من معنى بالواقع: برنامج هذا القرآن وهويته المشخصة له أنه...

﴿ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴾ أي طريق الصواب والحق ﴿ فَأَمَّا بِهِ ﴾ لما سمعناه وتميزناه وعرفنا أنه لا يكون هذا إلا من مصدر غير مصدر الخلق مصدر لا تعرفه التسويلات النفسية وليست من واديه، مصدر انكشفت له الحقائق أتم انكشاف، مصدر هدفه الوحيد الارشاد والاصلاح وتوجيه الكائنات القابلة للتكليف والتوجيه إلى ما فيه سعادتها وهداها ﴿ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴾ لأنه أفادنا ببراهينه الواضحة ان كل ما تدعي له الشركة قاصر عنها بعيد عن محاذاتها كل البعد أجنبي بالمرة عن أن يكون مصدراً لدفع الضر وجلب الخير وتسخير الطبيعة إلى مقتضيات المصالح الراهنة وان الأمور بأسرها قبضة خالقها وهو المبدأ الأزلي الذي كلما يفرض سواء مخلوق له وخاضع لحكومته بالقسر والقهر.

﴿ وَأَنَّهُ تَعَالَى ﴾ أي عظم كل العظمة ﴿ جَدُّ رَبِّنَا ﴾ أي شرفه وما طلع به من جلال وعزة ﴿ مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴾ فكأن القرآن افادهم بسرعة خاطفة ان باري الكون وجود مجرد عن المادة ولواحقها ومن يكون بهذا الوصف فلا صاحبة له ولا ولد ولا أي قريب أو بعيد مما ينتسب للمادة.

﴿ وَأَنَّهُ كَانَ ﴾ قبل أن يعرفنا القرآن بحقيقة ربنا ﴿ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ﴾ من القول عندما ينسب له صاحبة والولد والشريك وما هو من شؤون المادة والتجسيم.

﴿ وَأَنَا ظَنَنَّا ﴾ قبل هذا ﴿ أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ عندما تنسبه إلى نسب نزه نفسه منها في قرآنه وكنا فيما سبق نعتبر تلك النسب اذناً واعية وأنفساً مصدقة حتى انكشفت لنا الحقائق الصادقة باستماعنا لآي القرآن

ففقدنا ظنوننا السابقة ومزاعمنا الآتفة .

﴿ وَأَنَّهُ كَانَ ﴾ قبل شريعة القرآن وبيانها للناس البيان الوافي بأنّ مبدأ التصرف في كل شؤون الطبيعة ومنتهاه منحصر بواحد فذّ هو الله الذي خلق الجميع وبيده وحده أزمه تصرّفها ﴿ رَجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ ﴾ في المخاوف التي تهيج في أنفسهم وتملاً أوهامهم ﴿ بِرَجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ على بعدهم عنهم مرأى ومسمعا فكان الرجل من أهل الشرك إذا هبط الوادي ليلاً وملأته الوحشة الغالبة على حواسه قال أعوذ بعزير هذا الوادي من شر سفهاء قومه بناءً منه أنّ ذلك يجديه في مقام نزول السوء به ﴿ فَزَادُوهُمْ ﴾ أي زاد الجن المتعوّذ بهم الانس العائدين ﴿ وَهَقًّا ﴾ أي خوفاً على خوف وذلك انهم لما تمركز في أذهانهم هذا الوهم والخيال نزل من نفوسهم منزل العظمة فكانوا يخافون تصوراتهم في الدن وهم على وسائدهم في بطون بيوتهم بعد أن كانوا لا يعرفون هذه الخواطر المزعجة إلاّ في المواقع الموحشة ...

﴿ وَأَنَّهُمْ ﴾ أي أولئك الذين كانوا يلجأون إلى الجن ويتعوذون بهم زعماً منهم انهن نافذون في المقدرات أقوياء على تصرّف الأمور عظماء في تسخير الطبيعة ﴿ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ ﴾ أنتم أيّها الجن قبل أن تستمعوا إلى القرآن وتكسبوا منه المعارف الثمينة في شأن الخالق والطافه بعباده وارساله الرسل في الفترات المتناوبة لتعديل عقائدهم وتغذية أرواحهم وشحذ أفكارهم ﴿ أَن لَّن يَبْعَثَ إِلَهُهُ أَحَدًا ﴾ بعدما بعث الرسل الماضين والأنبياء السالفين أو ان الله إذا توفى الأنفس في موتها لا يبعثها للحشر والحساب والمجازاة على الحسن بالحسن وعلى السيء بالسيء وانا نجد هذا القرآن يشيد بذكر محمّد ورسالته ويعتبر البعث والنشور ضربة لازب لا مقييل منها ...

﴿ وَأَنَا ﴾ في هذه الأوان ﴿ لَمَسْنَا السَّمَاءَ ﴾ أي قربنا منها كعادتنا فيما سلف

لنا قرب اللامس من ملموسه ﴿ فَوَجَدْنَاهَا ﴾ على وضع غير وضعها الأول ﴿ مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا ﴾ من الملائكة ﴿ وَشُهَبًا ﴾ ثاقبة من الأنوار تمنعنا من النفوذ إليها والاستماع لها مما كنا نستفيد ونسمعه من صوت الملائكة وكلامهم...

﴿ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ﴾ فلا نطرد ولا نرمي ﴿ فَكُنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ﴾ يخطفه في آن مقاربتة...

﴿ وَأَنَا لَا نَذَرِي ﴾ بعد طرو هذا الوضع الجديد الذي طرأ على السماء ﴿ أَشْرُّ أُرِيدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فيرمون بالصواعق من فوقهم أو يخسف بهم من تحتهم ﴿ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ بتغيير الحالة إلى هذه الحالة وهي إنزال آي هذا الكتاب المعجز وارسال هذا الرسول الجديد المنوّه بشأنه أكثر من سالفه...

﴿ وَأَنَا ﴾ معاشر الجن مثلكم يا معاشر الانس أشتات في العقيدة والعمل ﴿ مِنَّا الصَّالِحُونَ ﴾ في عقائدهم وأعمالهم ﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴾ شتى متفاوتين في المذاهب...

﴿ وَأَنَا ظَنَنَّا ﴾ أي تجلّى لنا الآن بوجه أقطع للحجة وأقوى وثوقاً في النفس عندما وجدنا السماء مملوءة علينا حرساً شديداً وشهباً ﴿ أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ﴾ بعد أن قطعنا عن السماء قطعاً باتاً ﴿ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ﴾ فلا نفوته أينما نكون فنحن في قبضته على كل حال فإن قدرته على سماءه ليست بأكثر ولا بأشد من قدرته على أرضه هما جميعاً في قبضته يتصرف بهما تصرفاً واحداً... ﴿ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى ﴾ باستماعنا لهذا الكتاب الفائض بمعانيه العامر بما فيه ﴿ آمَنَّا بِهِ ﴾ لأنه أثر على عواطفنا تأثيراً صادقاً فاقتبسنا منه نور الايمان لأنفسنا ﴿ فَكُنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ ﴾ من أي المكلفين كان ﴿ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا ﴾ نقصاناً مما له من اجر عيّنه الله سبحانه لأيمان المؤمنين ﴿ وَلَا رَهَقًا ﴾ خوفاً من عذاب

الله فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ فِي أَمْنٍ مِنْ مُوَاخَذَةِ رَبِّهِ إِلَّا بِحَقِّهَا ...

﴿ وَأَنَا مِمَّنِ الْفَاسِقُونَ ﴾ لله الخاضعون لأوامره ونواهيه القائمون بتكاليفه
﴿ وَمِمَّنِ الْفَاسِقُونَ ﴾ العادلون عن المحجة المنصوبة من المكلف الموظفة
للسلوك عليها بتعليم من الرسل ﴿ فَمَنْ أَسْلَمَ ﴾ لله وخضع لمقام حاكميته الشرعية
﴿ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴾ أي طلبوا طريق الهداية فبعد ما دلّوا عليه سلوكه ...
﴿ وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ ﴾ أي الجائرون عن عادل المحجة ﴿ فَكَانُوا بِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾
ووقوداً ...

﴿ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا ﴾ هذا التفات من الله سبحانه من حديث الجن إلى حديث
أراد أن يفيضه عن لسان ذاته صرفاً تعقّباً لما سلف بالتشريح له وتحقيقاً لمفاده
فقال إن هؤلاء القاسطين ومن هو على نمطهم في الانحراف عن اطاعة المولى في
أوامره ونواهيه لو استقاموا ﴿ عَلَى الطَّرِيقَةِ ﴾ الحقّة والمحجة العادلة
﴿ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾ أي رزقناهم رزقاً واسعاً ومهدنا لهم طرق المعيشة بما
يرضونه ...

﴿ لِنَفْنِنَهُمْ فِيهِ ﴾ أي لنختبرهم ونمتحنهم هل يشكرون نعم الله بموجبات
الشكر أو يتخذون امداد الله لهم وسيلة يتصلون بها إلى ما لا يرضيه ﴿ وَمَنْ يُغْرِضْ
عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ ﴾ فلا يذكره بالربوبية ولا يقوم له في مقام العبودية ﴿ يَسْلُكْهُ عَذَابًا
صَعْدًا ﴾ أي ذاهباً في المشقة أشد مذهب أو صاعداً في الإنسان من أدناه إلى
أعلاه ...

﴿ وَأَنَّ الْفَسَادَ ﴾ وهي محالّ العبادة سميت باسم أظهر أفعالها في مزية
الخشوع والتعبد وهو السجود ﴿ لِلَّهِ ﴾ أي مخصوصة به لا يشاد فيها إلا ذكره ولا
تجري فيها إلا مراسم عبادته ﴿ فَلَا تَدْعُوا ﴾ فيها ﴿ مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ كائناً ما كان ...
﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ أي شرع النبي آخذاً بتحميده وتمجيده ﴿ يَدْعُوهُ ﴾

بما هو أهل له ويرتل كتابه وقرآنه ﴿ كَادُوا ﴾ من شدة تجمعهم حوله ولصوقهم به لأجل أن يعوا عنه ويتبلغوا في السماع منه ﴿ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ أي كاللبدة على معاطف الأسد ...

﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ إِنَّمَا ﴾ أنا في دعائي وعبادتي ﴿ أَدْعُو رَبِّي ﴾ الذي خلقني كما خلق كل موجود ﴿ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴾ عظم أم حقر كبر أم صغر وكائناً ما كان ...

و ﴿ قُلْ ﴾ أيضاً يا محمد ﴿ إِنِّي لَا أَفْلِكُ ﴾ لنفسي ولا ﴿ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴾ وإنما هذه التسخيرات من قبض وبسط وتضعيف وتقوية وإيجاد واعداد وما يحيط بذلك ويتصل به بيد فاطر السموات والأرض القائم عليها وعلى ما فيها قيام إيجاد وتدبير وتصريف وتسخير ...

و ﴿ قُلْ ﴾ أيضاً يا محمد ﴿ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ ﴾ إذا خالفته بالمعصية وتمردت عليه في مقام الطاعة ﴿ أَحَدٌ ﴾ وأي أحد كان ﴿ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ ملجئاً يكنني ويمنعني منه ...

﴿ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ ﴾ أي إنما ينجينني من مؤاخذه الله سبحانه إبلاغي لمن أتمكن من إبلاغه كلما بلغني به الله ﴿ وَ ﴾ قيامي ب ﴿ رِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ جزاء لتمردهم وتأديباً لهم على عصيانهم ...

﴿ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا ﴾ هؤلاء العصاة المتمردون ﴿ مَا يُوعَدُونَ ﴾ به من ربهم سواء في الدنيا كما فعل الله بأقوام نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وغيرهم أو في الآخرة ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ ﴾ هنالك ﴿ مَنْ أضعف ناصراً وأقل عدداً ﴾ هم أو دعائنا ...

﴿ قُلْ ﴾ يا محمد لمن يقول لك في سؤاله أقرب وقوع ما يتوعد الله به العصاة

من عباده بالنقمة والهداة المهتدين منهم بالرحمة ﴿إِنْ أَدْرِي﴾ أي لا أعلم ﴿أَقْرَبُ﴾ وقوع ﴿مَا نُوْعِدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ أي غاية وحدًا مجهولين لعبده معلومين عنده فإنه هو وحده...
﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ﴾ أي علمه بالخفايا ﴿أَحَدًا﴾ من مخلوقاته...

﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَى﴾ وانتجب لاستيداع سره ﴿مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ﴾ سبحانه إذا أراد تخصيص رسوله بعلم ليكون به ممتازاً عن كافة الخليقة ويعرف به اعجازه وتخصسه بالغيب من الله ﴿يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ من ملائكته المقربين يحفظون وديعة الله من ان تتخطفها مردة الشياطين فيلقوها على الكهنة والسحرة والمشعوذين فتقل العناية هنالك برسله وتضعف جنبتهم الاعجازية بادعاء وجود المثل والنظير...

﴿لِيَعْلَمَ﴾ الرسول ﴿أَنْ قَدْ أُنْبِغُوا﴾ أي الملائكة الراصدون للوحي ﴿رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ﴾ التي كلّفوا بحفظها وإيصالها إلى عبده المنتجب لودائعه ﴿وَأَخَاطَ﴾ الله سبحانه ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي لدى أنبيائه وملائكته بل كل من يملك ما يجوز أن يتعلق به العلم والكشف فإنه محاط به من ربه علماً وخبرة ﴿وَأَخَصَّى﴾ الله سبحانه ﴿كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُ﴾ ألا يعلم ما خلق...

دخول النبي مكة بعد رجوعه من الطائف

قال ابن سعد^(١) من جملة حديث له: فانصرف رسول الله من الطائف راجعاً إلى مكة وهو محزون لم يستجب له رجل واحد ولا امرأة فلما نزل نخلة أقام بها

(١) الطبقات ج ١ ص ١٩٦.

أياماً فقال له زيد بن حارثة (ويعهده ابن سعد رفيقاً للنبي في خروجه إلى الطائف): كيف تدخل على قريش وهم أخرجوك فقال: يا زيد إن الله جاعل لما ترى فرجاً ومخرجاً وإن الله ناصر دينه ومظهر نبيه ثم انتهى إلى حراء فأرسل رجلاً من خزاعة إلى مطعم بن عدي - ادخل في جوارك - فقال نعم ودعا بنيه وقومه فقال تلبسوا السلاح وكونوا عند أركان البيت فأنني قد أجرت محمداً فدخل رسول الله ﷺ ومعه زيد بن حارثة حتى انتهى إلى المسجد الحرام فقام مطعم ابن عدي على راحلته فنادى يا معشر قريش اني قد أجرت محمداً فلا يهجه أحد منكم فأنتهى رسول الله ﷺ إلى الركن فاستلمه وصلى ركعتين وانصرف إلى بيته ومطعم بن عدي وولده مطيفون به - اهـ -.

وقال ابن كثير^(١): قد ذكر الأموي في مغازيه ان رسول الله بعث اريقط إلى الأخنس بن شريق فطلب منه أن يجيره بمكة فقال ان حليف قريش لا يجير على صميمها ثم بعثه إلى سهيل بن عمرو ليجيره فقال ان بني عامر بن لؤي لا تجير على بني كعب بن لؤي فبعثه إلى المطعم بن عدي ليجيره فقال نعم قل له فليأت فذهب إليه رسول الله فبات عنده تلك الليلة فلما أصبح خرج معه هو وبنيه ستة أو سبعة متقلدي السيوف جميعاً فدخلوا المسجد وقال لرسول الله طف واحتجوا بحمائل سيوفهم في المطاف فأقبل أبو سفيان إلى المطعم فقال أمجير أو تابع قال لا بل مجير قال إذا لا تخفر فجلس معه حتى قضى رسول الله طوافه فلما انصرف انصرفوا معه وذهب أبو سفيان إلى مجلسه قال فمكث أياماً ثم أذن له في الهجرة فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة توفي مطعم بن عدي بعده بيسير فقال حسان بن ثابت والله لأرثينه فقال فيما قال :

فلو كان مجد مخلد اليوم واحداً من الناس نَحْي مجده اليوم مطعماً
أجرت رسول الله منهم فأصبحوا عبادك ما لبّى محل وأحرماً
فلو سألت عنه معد بأسرها وقحطان أو باقي بقية جرهما
لقالوا هو الموفى بخفرة جاره وذمته يوماً إذا ما تجشما
وما تطلع الشمس المنيرة فوقهم على مثله فيهم أعزّ وأكرماً
إباء إذا يأبى وألين شيمة وانوم عن جار إذا الليل أظلما

قال ابن كثير: ولهذا قال النبي ﷺ يوم اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حياً ثم سألتني في هؤلاء النقباء لو هبّتهم له .

أقول أنا: هنا يتجلى مقام أبي طالب بالنسبة إلى النبي ﷺ وتعرف حمايته وقيمة دفاعه وثمان قيامه دون دعوة الإسلام وبوزن طوال السنين التي عانى فيها ما عانى في سبيل بعثة ابن أخيه توزن شخصيته وشخصه مناجزاً ومبارزاً وما أيام مطعم من سني أبي طالب إلا كساعة من عمر وآن من سلسلة أزمان وإذا كان النبي يطلق اسارى بدر جزاءً وفاقاً لحماية مطعم بن عدي له صباية أيام بقيها في مكة فما ليت شعري يكون جزاء أبي طالب وقد حماه عشر سنين حارة الموقف تلهب بالشر أنا بعد آن قاسى فيها ما لا يقاسيه انسان على مصلحة مهمة تعود لخاصة نفسه فله درّك أبا طالب وعلى من حميت وآويت ونصرت وكفيت وعانيت في حفظه وكلائته وتقويته واعزازه ما عانيت جزاؤك الجزاء الموفور ولا تضع من رفيع مقامك وجلالة شأنك وخطر موقفك وعظيم دفاعك ومبارزتك الشرك والمشركين واعلاءك كلمة الله وسيد المرسلين كلمات تسوقها زعانف هذه المتعصبة التي تنتمي إلى الإسلام بالاسم وتجده حقائقه بالتمحيص .

عرض النبي نفسه على القبائل

وروى ابن سعد^(١) عن رجاله قالوا: أقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاث سنين من أول نبوته مستخفياً ثم أعلن في الرابعة فدعا الناس إلى الإسلام عشر سنين يوافي المواسم كل عام يتبع الحاج في منازلهم في المواسم بعكاظ ومجّة وذئ المجاز يدعوهم إلى أن يمنعه حتى يبلغ رسالات ربه ولهم الجنة فلا يجد أحداً ينصره ولا يجيبه حتى أنّه ليسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ويقول يا أيّها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا وتملكوا بها العرب وتذل لكم العجز وإذا آمنتم كنتم ملوكاً في الجنة وأبو لهب وراءه يقول لا تطيعوه فإنّه صابىء كاذب فيردون على رسول الله أقبح الرد ويؤذونه ويقولون اسرترك وعشيرتك أعلم بك حيث لم يتبعوك ويكلمونه ويجادلونه ويكلمهم ويدعوهم إلى الله ويقول اللهم لو شئت لم يكونوا هكذا فكان من سمى لنا من القبائل الذين أتاهم رسول الله ﷺ وعرض نفسه عليهم بنو عامر بن صعصعة ومحارب بن خصفة وفزارة وغسان ومرة وحنيفة وسليم وعبس وبنو نضر وبنو البكاء وكندة وكنب والحارث بن كعب وعذرة والحضارمة فلم يستجب منهم أحد .

أقول: من سياق هذا الحديث وكل أحاديث السيرة مثله تقف على صورة تحقيقية من عقول عرب الجزيرة وانها إلى أي بطنان من أعماق الجهل والتوحش وضعف المدارك بلغت؛ كيف لم تستمع إلى أحسن كلام يلقي إليها فإن القرآن بشتى أساليبه وتفنن معانيه ليس له أقل نظير في تراكيب أهم بلغائهم بالتحدي الواضح وها نحن نجدهم يتطايرون شعاعاً لبيت شعر يقال في مدح القبيلة أو

(١) الطبقات ج ١ ص ٢٠٠ وما بعدها.

ذمها وتزيكة الشخص أو قدحه ؛ ثم كيف بعد أن يستمعوا له نراهم يقلدون من يخطأه ويتهمه بالباطل ؛ أترى ذاك وهذا كان منهم لجاجة وتعتاً - لا - لأن هذه المرحلة إنما تصح في حق الفهمة الذين يعون المنطق ويخالفونه لدواعي شخصية وأما هؤلاء ففضلاً عن تأخر بيئتهم بهم قاصرون بأنظارهم إلى ما كان عليه فرطهم وسابقوهم من آباء وأجداد وأسلاف معتقدين أن الحق مع الأقدمين منهم بالتقليد المحض وكل جامعة إذا نظرت حقائقها بأحد اق غيرها واتهمت قابلياتها منسوبة إلى من تقدمها في الزمن تأخرت في الفضيلة طبعاً وإنما يكون التقدم لقمة مستساغة لمن ينظر إلى نفسه بما يحتف بها من مقارنات توجب الانتشار أو العقم فلا يرتبط بأب ولا بابن فإن لكل من هذين ومن غيرهما ظرفاً ومعدات غير ظرفه ومعداته وهو مربوط بما يخصه لا بما يخص الأغيار .

وان تجدهم يتأثرون بالشعر قدحاً ومدحاً فذلك لأن مادته التي كانت تتبادل فيهم مادة محدودة لا تتجاوز المدح بالكرم والشجاعة والوفاء والقدح بالبخل والجبن والغدر وما إلى ذلك ومحور القرآن يدور على معارف لا قربي بينها وبين تيك المواد إلا في طرف متأخر وأما صميمها فهو تعديل وضع الانسانية وتقويم أو الأخلاق بطور مطلق وسوق العقول إلى الاستقلال في الدرك والحرية وترك التقليد والأخذ بالظنون تركاً باتاً فمن هنا تتجلى لك نقطة الضعف فيهم والنوحش في بيئتهم .

وقال ابن كثير في تاريخه ^(١) : قال موسى بن عقبة عن الزهري : فكان رسول الله في تلك السنين يعرض نفسه على قبائل العرب في كل موسم ويكلم كل شريف قوم لا يسألهم مع ذلك إلا أن يؤوه ويمنعوه ويقول لا أكره أحداً منكم على

شيء من رضى منكم بالذي أدعوه إليه فذلك ومن كره لم أكرهه إنَّما أريد أن تحرزوني فيما يراد لي من القتل حتى أبلغ رسالة ربي وحتى يقضي الله لي ولمن صحبني بما شاء فلم يقبله أحد منهم وما يأتي أحداً من تلك القبائل إلا قال قوم الرجل اعلم به أترون ان رجلاً يصلحنا وقد أفسد قومه ولفظوه وكان ذلك مما ذخره الله للأنصار وأكرمهم به .

وقال ابن اسحاق ^(١): ثم قدم رسول الله ﷺ مكة (أي بعد رجوعه من سفر الطائف الآنف الذكر) وقومه أشد ما كانوا عليه من خلافه وفراق دينه إلا قليلاً مستضعفين ممن آمن به فكان رسول الله يعرض نفسه في المواسم إذا كانت على قبائل العرب يدعوهم إلى الله ويخبرهم أنه نبي مرسل ويسألهم أن يصدقوه ويمنعوه حتى يبين عن الله ما بعثه به .

قال ابن اسحاق: وحدثني حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس قال: سمعت ربيعة بن عباد يحدثه أبي فقال: إني لغلام شاب مع أبي بمنى ورسول الله ﷺ يقف على منازل القبائل من العرب فيقول: يا بني فلان اني رسول الله اليكم يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وان تخلعوا ما تعبدون من هذه الأنداد وأن تؤمنوا بي وتصدقوا بي وتمنعوني حتى أبين عن الله ما بعثني به قال وخلفه رجل أو حل وضىء له غدیرتان عليه حلّة عدنية فإذا فرغ رسول الله من قوله وما دعا إليه قال ذلك الرجل: يا بني فلان ان هذا إنما يدعوكم إلى أن تسلخوا اللات والعزى من أعناقكم وحلفائكم من الجن من بني مالك بن أقيش إلى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تطيعوه ولا تسمعوا منه قال فقلت لأبي يا أبت من هذا الذي يتبعه ويرد عليه ما يقول؟ قال: هذا عمه عبد العزى بن عبد المطلب

(١) السيرة الهاشمية ج ٢ ص ٣١ وما بعدها من طبع محمد مجيب الدين .

أبو لهب .

وعن ابن اسحاق عن الزهري أنه عليه السلام أتى كندة في منازلهم وفيهم سيد لهم يقال له مليح فدعاهم إلى الله عز وجل وعرض عليهم نفسه فأبوا عليه . وعن ابن اسحاق أيضاً أنه عليه السلام أتى كلباً في منازلهم إلى بطن منهم يقال لهم بنو عبد الله فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه حتى أنه ليقول لهم يا بني عبد الله إن الله عز وجل قد أحسن اسم أبيكم فلم يقبلوا منه ما عرض عليهم ... وأنه عليه السلام أتى بني حنيفة في منازلهم فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه فلم يكن أحد من العرب أقبح عليه رداً منهم وأنه عليه السلام أتى بني عامر بن صعصعة فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه فقال لهم رجل يقال له بيجرة بن فراس : والله اني لو أخذت هذا الفتى من قريش لأكلت به العرب ، ثم قال له أرأيت ان نحن تابعناك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أ يكون لنا الأمر من بعدك ، قال : الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء ، قال فقال له : أفنهدف نحورنا للعرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا لا حاجة لنا بأمرك .

أقول : انظر إلى هؤلاء الأقوام كيف عاشوا وماتوا وعقولهم أقرب الأشياء إليهم لم يستعملوها في واقعة واحدة يستضيئون بها على ما تشع عليه من نور تكشفه لهم به وقصارى ما يحسون به مواقع أنظارهم من قريب فتعساً لجامعة يكون رجالها هؤلاء ويبقى على العقلاء ورحمي إذا كانوا مطوقين بمثل تيك الوحوش الكاسرة والهمج الرعاع .

قال ابن اسحاق في مساق حديثه : فأبوا عليه فلما صدر الناس رجعت بنو عامر إلى شيخ لهم قد كانت أدركته السنّ حتى لا يقدر أن يوافي معهم المواسم فكانوا إذا رجعوا إليه حدثوه بما يكون في ذلك الموسم فلما قدموا عليه ذلك العام سألهم عما كان في موسمهم فقالوا جاءنا فتى من قريش ثم أحد بني عبد

المطلب يزعم أنّه نبي يدعوننا إلى ان نمنعه ونقوم معه ونخرج به إلى بلادنا ، قال فوضع الشيخ يديه على رأسه ثمّ قال : يا بني عامر هل لها من تلاف هل لذنا بها من مطلب والذي نفس فلان بيده ما تقولها اسماعيلي قط وانها لحق فأين رأيكم كان عنكم .

قال ابن اسحاق : فكان رسول الله ﷺ على ذلك من أمره كلما اجتمع له الناس بالموسم أتاهم يدعو القبائل إلى الله وإلى الإسلام ويعرض عليهم نفسه وما جاء به من الله من الهدى والرحمة وهو لا يسمع بقادم يقدم مكة من العرب له اسم وشرف إلاّ تصدى له فدعاه إلى الله وعرضه عليه ما عنده .

قال ابن اسحاق : وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري ثمّ الظفري عن اشياخ من قومه قالوا : قدم سويد بن صامت اخو بني عمرو بن عوف مكة حاجاً أو معتمراً وكان سويد إنّما يسميه قومه فيهم الكامل لجلده وشرفه ونسبه فتصدى له رسول الله حين سمع به فدعاه إلى الله وإلى الإسلام فقال له سويد : فلعلّ الذي معك مثل الذي معي فقال له رسول الله وما الذي معك قال مجلّة لقمان يعني حكمة لقمان فقال رسول الله اعرضها عليّ فعرضها عليه فقال له انّ هذا الكلام حسن والذي معي أفضل من هذا قرآن أنزله الله تعالى عليّ هو هدى ونور ، فتلا عليه رسول الله القرآن ودعاه إلى الإسلام فلم يبعد منه وقال : انّ هذا لقول حسن ثمّ انصرف عنه فقدم المدينة على قومه فلم يلبث أن قتله الخزرج وكان رجال من قومه ليقولون انا لنراه قد قتل وهو مسلم وكان قتله قبل يوم بعث .

قال ابن اسحاق : لما قدم أبو الحيسر أنس بن رافع مكة ومعه فتية من بني عبد الأشهل فيهم اياس بن معاذ يلتمسون الحلف من قريش على قومهم من الخزرج سمع بهم رسول الله فأتاهم فجلس اليهم فقال لهم هل لكم في خير مما جئتم له قال : فقالوا له : وما ذاك قال أنا رسول الله بعثني إلى العباد أدعوهم إلى أن يعبدوا

الله ولا يشركوا به شيئاً وأنزل عليّ الكتاب ، قال ثمّ ذكر لهم الإسلام وتلا عليهم القرآن فقال اياس بن معاذ : وكان غلاماً حدثاً أي قوم هذا والله خير مما جئتم له قال فياخذ أبو الحيسر أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه اياس بن معاذ وقال : دعنا منك فلعمري لقد جئنا لغير هذا ، قال فصمت اياس وقام رسول الله ﷺ عنهم وانصرفوا إلى المدينة وكانت وقعة بعث بين الأوس والخزرج قال ثمّ لم يلبث اياس بن معاذ أن هلك فأخبر من حضر موته انهم لم يزالوا يسمعون به يهلل الله ويكبره ويحمده ويسبحه حتى مات فما كانوا يشكّون أن قد مات مسلماً .

العقبان الأولى والثانية

روى ابن سعد^(١) عن رجاله قالوا : قام رسول الله ﷺ بمكة ما أقام يدعو القبائل إلى الله ويعرض نفسه عليهم كل سنة بمجّنة وعكاظ ومنى أن يؤوه حتى يبلغ رسالة ربه ولهم الجنة فليست قبيلة من العرب تستجيب له ويؤذى ويشتم حتى أراد الله اظهار دينه ونصر نبيّه وانجاز ما وعده فساقه إلى هذا الحي من الأنصار لما أراد الله بهم من الكرامة فانتهى إلى نفر منهم وهم يحلقون رؤوسهم فجلس اليهم فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن فاستجابوا لله ولرسوله فأسرعوا وآمنوا وصدقوا وآووا ونصروا وواسوا وكانوا والله أطول الناس ألسنة وأحدّهم سيوفاً فاختلف علينا في أوّل من أسلم من الأنصار وأجاب فذكروا ان أوّل من أسلم ثمانية نفر وكتبنا كل ذلك وذكروا ان أوّل من أسلم من الأنصار أسعد بن زرارة وذكوان بن عبد قيس خرجا إلى مكة يتنافران إلى عتبة بن ربيعة فقال لهما

(١) الطبقات ج ١ ص ٢٠١ وما بعدها .

قد شغلنا هذا المصلي عن كل شيء يزعم أنه رسول الله قال وكان أسعد بن زرارة وأبو الهيثم بن التيهان يتكلمان بالتوحيد يثرب فقال ذكوان بن عبد القيس لأسعد بن زرارة حين سمع كلام عتبة دونك هذا دينك فقاما إلى رسول الله ﷺ فعرض عليهما الإسلام فأسلما ثم رجعا إلى المدينة فلقي أسعد أبا الهيثم بن التيهان فأخبره باسلامه وذكر له قول رسول الله ﷺ وما دعا إليه فقال أبو الهيثم فأنا أشهد معك أنه رسول الله وأسلم.

ويقال إن رافع بن مالك الزرقى ومعاذ بن عفراء خرجا إلى مكة معتمرين فذكر لهما أمر رسول الله ﷺ فأتياه فعرض عليهما الإسلام فأسلما فكانا أول من أسلم وقدا المدينة فأول مسجد قرىء فيه القرآن بالمدينة مسجد بني زريق .
ويقال إن رسول الله ﷺ خرج من مكة فمرّ على نفر من أهل يثرب نزول بمنى ثمانية نفر منهم من بني النجار معاذ بن عفراء وأسعد بن زرارة ؛ ومن بني زريق رافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس ؛ ومن بني سالم عبادة بن الصامت وأبو عبد الرحمن يزيد بن ثعلبة ؛ ومن بني عبد الأشهل أبو الهيثم بن التيهان حليف لهم من بلوى ؛ ومن بني عمرو بن عوف عويم بن ساعدة فعرض عليهم رسول الله الإسلام فأسلما وقال لهم رسول الله ﷺ : تمنعون لي ظهري حتى أبلغ رسالة ربي ، فقالوا : يا رسول الله نحن مجتهدون لله ولرسوله ؛ نحن فاعلم أعداء متباغضون وإنما كانت وقعة بعثت عام الأول يوم من أيامنا اقتتلنا فيه فإن تقدم ونحن كذا لا يكون لنا عليك اجتماع فدعنا حتى نرجع إلى عشائرننا لعل الله يصلح ذات بيننا وموعداك الموسم العام المقبل .

ويقال خرج رسول الله ﷺ في الموسم الذي لقي فيه الستة نفر من الأنصار فوقف عليهم فقال (أحلفاء يهود) قالوا نعم فدعاهم إلى الله وعرض عليهم الإسلام وتلا عليهم القرآن فأسلما وهم من بني النجار أسعد بن زرارة وعوف

بن الحارث بن عفراء ؛ ومن بني زريق رافع بن مالك ومن بني سلمة قطبة بن عامر بن حديدة ؛ ومن بني حرام بن كعب عقبة بن عامر بن نابیء ؛ ومن بني عبيد بن عدي بن سلمة جابر بن عبد الله بن رئاب ؛ لم يكن قبلهم أحد ؛ قال محمد بن عمر هذا عندنا أثبت ما سمعنا فيهم وهو المجتمع عليه ؛ أخبرنا محمد بن عمر قال : حدثني زكريا بن زيد عن أبيه قال : هؤلاء الستة فيهم أبو الهيثم بن التيهان ثم رجع الحديث إلى الأول قالوا ثم قدموا إلى المدينة فدعوا قومهم إلى الإسلام فأسلم من أسلم ولم تبق دار من دور الأنصار إلا فيها ذكر من رسول الله ﷺ كثيراً .

ذكر العقبة الأولى الاثنى عشر

ليس فيهم عندنا اختلاف أخبرنا محمد بن عمر قال حدثني محمد بن صاله - إلى أن أنهى رجاله عند عبادة بن الصامت - قالوا : لما كان العام المقبل من العام الذي لقي فيه رسول الله ﷺ نفر الستة لقيه اثنا عشر رجلاً بعد ذلك بعام - وهي العقبة الأولى - من بني النجار أسعد بن زرارة وعوف ومعاذ ابنا الحارث وهما ابنا عفراء ؛ ومن بني زريق ذكوان بن عبد قيس ورافع بن مالك ؛ ومن بني عوف بن الخزرج عبادة بن الصامت ويزيد بن ثعلبة أبو عبد الرحمن ؛ ومن بني عامر بن عوف عباس بن عبادة بن نضلة ؛ ومن بني سلمة عقبة بن عامر بن نابیء ؛ ومن بني سواد^(١) قطبة بن عامر بن حديدة ؛ فهؤلاء عشرة من الخزرج . ومن الأوس رجلان أبو الهيثم بن التيهان من بلى حليف في بني عبد الأشهل ؛

(١) لا يذهب على قارىء هذه الأسطر ان ابن سعد نسب قطبة أنفأ إلى بني سلمة وهنا إلى بني سواد فإن بني سواد بن غنم بن كعب بن سلمة هم بنو سلمة الذين أشار اليهم ابن سعد أولاً .

ومن بني عمرو بن عوف عويم بن ساعدة فأسلموا وبايعوا على بيعة النساء^(١) على أن لا نشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل أولادنا ولا نأتي بيهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف قال فإن وفيتم فلکم الجنة ومن غشى من ذلك شيئاً كان أمره إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه ولم يفرض يومئذ القتال ثم انصرفوا إلى المدينة فأظهر الله الإسلام وكان أسعد بن زرارة يجمع بالمدينة بمن أسلم^(٢) وكتبت الأوس والخزرج إلى رسول الله ﷺ ابعث إلينا مقرأً يقرءنا القرآن فبعث إليهم مصعب بن عمير العبدري فنزل على أسعد بن زرارة فكان يقرئهم القرآن فروى بعضهم أن مصعباً كان يجمع بهم ثم خرج مع السبعين حتى وافوا الموسم مع رسول الله ﷺ.

ذكر العقبة الآخرة وهم السبعون الذين بايعوا رسول الله ﷺ

أخبرنا محمد بن عمر بن واقد الأسلمي إلى أن أنهى رجاله بقوله دخل حديث بعضهم في حديث بعض قالوا لما حضر الحج مشى أصحاب رسول الله ﷺ الذين أسلموا بعضهم إلى بعض يتواعدون المسير إلى الحج وموافاة رسول الله ﷺ والإسلام يومئذ فاش بالمدينة فخرجوا وهم سبعون يزيدون رجلاً أو رجلين في خمر^(٣) الأوس والخزرج وهم خمسمائة حتى قدموا على رسول

(١) مراده ببيعة النساء البيعة المجردة عن ذكر الحرب والدفاع والمحاماة كما بايع النبي ﷺ عندما انتشر الإسلام النساء المسلمات على النحو الذي ذكره ابن سعد العاري عن ذكر الدفاع والمحاماة والنصرة.

(٢) أي يصلي بهم جماعة وقد أخطأ من قال في هذا المورد يصلي بهم جمعة فإن صلاة الجمعة لم تجب إلا في المدينة وزمان هذه الحكايات مكة قبل الهجرة.

(٣) أي في جماعة.

الله ﷺ مكة فسلموا على رسول الله ثم وعدهم منى وسط أيام التشريق ليلة
النفر الأول إذا هدأت الرجل ان يوافوه في الشعب الأيمن إذا انحدروا من منى
بأسفل العقبة حيث المسجد اليوم وأمرهم أن لا ينهبوا نائماً ولا ينتظروا غائباً قال
فخرج القوم بعد هدة يتسللون الرجل والرجلان وقد سبقهم رسول الله ﷺ
إلى ذلك الموضع معه العباس بن عبد المطلب ليس معه أحد غيره فكان أول من
طلع على رسول الله ﷺ رافع بن مالك الزرقي ثم توافى السبعون ومعهم
امرءان قال أسعد بن زرارة فكان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال يا
معشر الخزرج انكم قد دعوتهم محمداً إلى ما دعوتوه إليه ومحمد من أعز الناس
في عشيرته يمنعه والله منا من كان على قوله ؛ ومن لم يكن منا على قوله يمنعه
للحسب والشرف (١) وقد أبى محمد الناس كلهم غيركم فإن كنتم أهل قوة وجلد
وبصر بالحرب واستقلال بعداوة العرب قاطبة ترميكم عن قوس واحد فارتأوا
رأيكم وائتمروا أمركم ولا تفترقوا إلا عن ملاء منكم واجتماع فإن أحسن
الحديث أصدقه فقال البراء بن معرور قد سمعنا ما قلت وانا والله لو كان في أنفسنا
غير ما ننطق به لقلناه ولكننا نريد الوفاء والصدق وبذل مهج أنفسنا دون رسول الله
قال وتلا رسول الله ﷺ عليهم القرآن ثم دعاهم إلى الله ورغبهم في الإسلام
وذكر الذي اجتمعوا له فأجابه البراء بن معرور بالایمان والتصديق ثم قال : يا
رسول الله بايعنا فنحن أهل الحلقة ورثناها كابراً عن كابر .

ويقال ان أبا الهيثم كان أول من تكلم وأجاب إلى ما دعى إليه رسول الله ﷺ
وصدقه وقالوا نقبله على مصيبة الأموال وقتل الأشراف ولغطوا فقال العباس بن

(١) أقول : إنما قال ذلك تشديداً لعزائم القوم وإلا فالرجل ليس بصادق لي زعمه هذا فانك قد قرأت

ان النبي بعد أبي طالب لم يدخل مكة إلا بجوار مطعم ابن عدي .

عبد المطلب وهو آخذ بين رسول الله أخفوا جرسكم ^(١) فإن علينا عيوناً وقدموا ذوي أسنانكم فيكونون هم الذين يلون كلامنا منكم فانا نخاف قومكم عليكم ثم إذا بايعتم فتفرقوا إلى محالككم فتكلم البراء بن معرور فأجاب العباس بن عبد المطلب ثم قال ابسط يدك يا رسول الله فكان أول من ضرب على يد رسول الله البراء بن معرور ويقال أو من ضرب على يده أبو الهيثم بن التيهان ويقال أسعد بن زرارة ثم ضرب السبعون كلهم على يده وبايعوه فقال رسول الله ﷺ : ان اموس أخذ من بني اسرائيل اثني عشر نقيباً فلا يجدن أحد منكم في نفسه أن يؤخذ غيره فإنما يختار لي جبريل فلما تخيرهم قال للنقباء أنتم كفلاء على غيركم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، وأنا كفيل على قومي ، قالوا: نعم فلما بايع القوم وكملوا صاح الشيطان على العقبة بأبعد صوت سمع : يا أهل الأخاشب ^(٢) هل لكم في محمد والصباء معه قد أجمعوا على حربكم فقال رسول الله انفضوا إلى رحالكم فقال العباس بن عباد بن نضلة يا رسول الله والذي بعثك بالحق لئن أحببت لنميلن على أهل منى بأسيا فانا وما أحد عليه سيف تلك الليلة غيره فقال رسول الله ﷺ انا لم نؤمر بذلك فانفضوا إلى رحالكم فتفرقوا إلى رحالهم فلما أصبح القوم غدت عليهم جلة قريش وأشرافهم حتى دخلوا شعب الأنصار فقالوا يا معشر الخزرج أنه بلغنا انكم لقيتم صاحبنا البارحة وواعدتموه أن تباعوه على حربنا وإيم الله ما حي من العرب أبغض إلينا أن تنشب بيننا وبينه الحرب منكم قال فانبعث من كان هناك من الخزرج من المشركين يحلفون لهم بالله ما كان هذا وما علمنا وجعل ابن أبي يقول : هذا باطل وما كان هذا وما كان قومي ليفتاتوا

(١) أي أصواتكم العالية.

(٢) الأخاشب هي الجبال جمع أخشب ويريد بهم أهل مكة.

عليّ بمثل هذا لو كنت ببشر ما صنع هذا قومي حتى يؤامروني فلما رجعت قريش من عندهم رحل البراء بن معرور فتقدم إلى بطن يأجج وتلاحق أصحابه من المسلمين وجعلت قريش تطلبهم في كل وجه ولا تعدو طريق المدينة وحزبوا عليه فأدركوا سعد بن عبادَة فجعلوا يده إلى عنقه بنسعة وجعلوا يضربونه ويجزّون شعره وكان ذا جمّة حتى أدخلوه مكة فجاء مطعم بن عدي والحرث بن أمية بن عبد شمس فخلصاه من بين أيديهم وائتمرت الأنصار حين فقدوا سعد بن عبادَة أن يكرّوا إليه فإذا سعد قد طلع عليهم فرحل القوم جميعاً إلى المدينة ؛ هذا نهاية ما ساقه ابن سعد في طبقاته .

ثم نسوق عن ابن اسحاق ما له من حديث في هذا الموضوع وفي آخره تتكلم على هذه النقطة بما عندنا إن شاء الله :

قال ابن اسحاق ^(١) : فلما أراد الله اظهار دينه واعزاز نبيه وانجاز مواعده له خرج رسول الله في الموسم الذي لقي فيه النفر من الأنصار فعرض نفسه على قبائل العرب كما كان يصنع في كل موسم فبينما هو عند العقبة لقي رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً ، قال ابن اسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشاخ من قومه قالوا : لما لقيهم رسول الله قال لهم من أنتم قالوا : نفر من الخزرج قال أمن موالي اليهود قالوا نعم ، قال : أفلا تجلسون أكلمكم ، قالوا : بلى ، فجلسوا معه فدعاهم إلى الله عز وجل وعرض عليهم الإسلام وتلا عليهم القرآن قال وكان مما صنع الله لهم به في الإسلام انّ يهود كانوا معهم في بلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكانوا هم أهل شرك وأصحاب أوثان وكانوا قد عزّوهم ^(٢) ببلادهم فكانوا

(١) السيرة الهشامية ج ٢ ص ٣٧ وما بعدها .

(٢) أي ظهروا عليهم وغلّبوهم .

إذا كان بينهم شيء قالوا لهم ان نبياً مبعوث الآن قد أظلم زمانه نتبعه فنقتلكم معه قتل عاد وارم فلما كلم رسول الله ﷺ أولئك النفر ودعاهم إلى الله قال بعضهم لبعض يا قوم تعلموا والله أنه للنبي الذي توعدكم به يهود فلا تسبقنكم إليه فأجابوه فيما دعاهم إليه بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام وقالوا له انا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يجمعهم الله بك فتقدم عليهم فندعوهم إلى أمرك ونعرض عليهم الذي أجبناك إليه من هذا الدين فإن يجمعهم الله عليه فلا رجل أعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله ﷺ راجعين إلى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا.

قال ابن اسحاق: وهم فيما ذكر لي ستة نفر من الخزرج منهم من بني النجار أسعد بن زرارة وعوف بن الحارث بن رفاعة وهو ابن عفراء؛ ومن بني زريق رافع بن مالك بن العجلان؛ ومن بني سلمة بن سعد ثم من بني سواد بن غنم قطبة بن عامر بن حديدة؛ ومن بني حزام بن كعب عقبة بن عامر بن نابتة؛ ومن بني عبيد بن عدي جابر بن عبد الله بن رثاب. فلما قدموا المدينة إلى قومهم ذكروا لهم رسول الله ﷺ ودعوهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم فلم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر من رسول الله ﷺ حتى إذا كان العام المقبل وافى الموسم من الأنصار اثنا عشر رجلاً فلحقوه بالعقبة وهي العقبة الأولى فبايعوا رسول الله ﷺ على بيعة النساء وذلك قبل أن تفترض عليهم الحرب؛ منهم من بني النجار: أسعد بن زرارة، وعوف ومعاذ ابنا الحارث، وهما ابنا عفراء؛ ومن بني زريق: رافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس؛ ومن بني عوف بن حزام: عباد بن الصامت وأبو عبد الرحمن يزيد بن ثعلبة؛ ومن بني سالم بن عوف ثم من بني العجلان: العباس بن عباد بن فضالة؛ ومن بني سلمة بن سعد ثم من بني حزام: عقبة بن عامر بن نابتة؛ ومن بني سواد بن غنم: قطبة بن عامر بن حديدة؛ وشهدها من الأوس ثم

من بني عبد الأشهل : أبو الهيثم بن التيهان واسمه مالك ؛ ومن بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس : عويم بن ساعدة .

قال ابن اسحاق وحدثني يزيد بن أبي حبيب عن أبي مرثد بن عبد الله اليزني عن عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي عن عبادة بن الصامت قال كنت فيمن حضر العقبة الأولى وكنا اثني عشر رجلاً فبايعنا رسول الله على بيعة النساء وذلك قبل أن تفرض علينا الحرب على أن لا نشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نزني ولا نقتل أولادنا ولا نأتي ببهتان نفتريه من بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف فإن وفيتم فلكم الجنة وإن غشيتم من ذلك شيئاً فأمركم إلى الله عز وجل إن شاء غفر وإن شاء عذب .

قال ابن اسحاق فلما انصرف القوم عن رسول الله ﷺ بعث معهم مصعب بن عمير وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ويفقههم في الدين فكان يسمى مصعب بالمدينة المقرئ وكان منزله على أسعد بن زرارة .

قال ابن اسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة أنه كان يصلي بهم وذلك أن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمّه بعض ، قال : وكان مسلموا الأنصار يومئذ أربعين رجلاً ؛ ثم أن أسعد بن زرارة خرج بمصعب بن عمير يريد به دار بني عبد الأشهل ودار بني ظفر وكان سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل ابن خالة أسعد بن زرارة فدخل به حائطاً من حوائط بني ظفر فجلسا في الحائط واجتمع اليهما رجال ممن أسلم وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير يومئذ سيدا قومهما من بني عبد الأشهل وكلاهما مشرك على دين قومه فلما سمعا به قال سعد بن معاذ لأسيد بن حضير لا أبا لك انطلق إلى هذين الرجلين اللذين قد أتيا دارينا ليسفها ضعفاءنا فازجرهما وانهما عن أن يأتيا دارينا فإنه لولا أن أسعد بن زرارة مني حيث قد علمت كفيتك ذلك وهو ابن خالتي ولا أجد

عليه مقدماً قال فأخذ أسيد بن حضير حربته ثم أقبل اليهما فلما رآه أسعد بن زرارة قال لمصعب بن عمير هذا سيد قومه قد جائك فأصدق الله فيه قال مصعب إن يجلس أكلمه فوقف عليهما متشتماً قال ما جاء بكما الينا تسفهان ضعفاءنا اعتزلانا إن كانت لما بأنفسكما حاجة، فقال له مصعب أو تجلس فتسمع فإن رضيت أمراً قبلته وإن كرهته كفّ عنك ما تكره، قال أنصفت ثم ركز حربته وجلس اليهما فكلمه مصعب بالاسلام وقرأ عليه القرآن فقالا والله لعرفنا في وجهه الإسلام قبل أن يتكلم به في اشراقه وتسهيله ثم قال: ما أحسن هذا الكلام وأجمله كيف تصنعون إذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين، قالوا له: تغتسل وتطهر ثوبيك ثم تشهد شهادة الحق ثم تصلي فقام فاغتسل وطهر ثوبيه وشهد شهادة الحق ثم قام فركع ركعتين ثم قال لهما: انّ ورائي رجلاً إن اتبعكما لم يتخلف عنه أحد من قومه وسأرسله اليكما الآن ثم أخذ حربته وانصرف إلى سعد وقومه وهم جلوس في ناديهم فلما نظر إليه سعد بن معاذ مقبلاً قال: أحلف بالله لقد جائكم أسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف على النادي قال له سعد: ما فعلت؟ قال: كلمت الرجلين فوالله ما رأيت بهما بأساً وقد نهيتهما فقالا نفعل ما أحببت وقد حدثت ان بني حارثة قد خرجوا إلى اسعد بن زرارة ليقتلوه وذلك انهم قد عرفوا أنّه ابن خالتك ليخفروك^(١) فقام سعد مغضباً مبادراً تخوفاً للذي ذكر له من بني حارثة فأخذ الحربة من يده ثم قال والله ما أراك أغنيت شيئاً ثم خرج اليهما فلما رآهما سعد مطمئنين عرف ان أسيداً إنّما أراد منه أن يسمع منهما فوقف عليهما متشتماً ثم قال لأسعد بن زرارة: يا أبا أمامة لولا ما بيني وبينك من القرابة ما رمت هذا مني اتغشانا في دارينا بما نكره؟ فقال له مصعب:

(١) أي يسقطوا من شرفك بقتلهم من هو في ساحتك وله انتساب اليك.

أو تقعد فتسمع فإن رضيت أمراً ورغبت فيه قبلته وإن كرهته عزلنا عنك ما تكره، قال سعد: أنصفت ثم ركز الحربة وجلس فعرض عليه الإسلام وقرأ عليه القرآن، قالوا: فعرفنا في وجهه الإسلام قبل أن يتكلم به لاشراقه وتسهيله ثم قال لهما: كيف تصنعون إذا أنتم أسلمتم ودخلتم في هذا الدين قالاله: تغتسل وتطهر ثوبيك وتشهد شهادة الحق ثم تصلي ركعتين ثم أخذ حربته فأقبل عامداً إلى نادي قومه ومعه أسيد بن حضير فلما رآه قومه مقبلاً قالوا نحلف بالله لقد رجع اليكم سعد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال: يا بني عبد الأشهل كيف تعلمون امري فيكم؟ قالوا: سيدنا وأفضلنا رأياً وايمنا نقيبة، قال: فإن كلام رجالكم ونسائكم عليّ حرام حتى تؤمنوا بالله وبرسوله قالوا: فوالله ما أمسى في دار بني عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً أو مسلمة ورجع أسعد ومصعب إلى منزل أسعد بن زرارة فأقام عنده يدعو الناس إلى الإسلام حتى لم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء مسلمون إلا ما كان من دار بني أمية بن زيد وخطمة ووائل وواقف وتلك أوس الله وهم من الأوس بن حارثة وذلك أنه كان فيهم أبو قيس بن الاسلت وكان شاعراً لهم قائداً يسمعون منه ويطيعونه فوقف بهم عن الإسلام فلم يزل لي ذلك حتى هاجر رسول الله إلى المدينة ومضى بدر واحد والخندق.

قال ابن اسحاق: ثم ان مصعب بن عمير رجع إلى مكة وخرج من خرج من الأنصار المسلمين إلى الموسم مع حجاج قومهم من أهل الشرك حتى قدموا مكة فواعدوا رسول الله العقبه من أوسط أيام التشريق حين أراد الله بهم ما أراد من كرامته والنصر لنبيه واعزاز للإسلام وأهله وإذلال الشرك وأهله.

قال ابن اسحاق: وحدثني معبد بن كعب اخو بني سلمة ان أخاه عبد الله بن كعب وكان من أعلم الأنصار حدثه ان أباه كعبا حدثه وكان كعب ممن شهد العقبه

وبايع رسول الله بها قال خرجنا في حجاج قومنا من المشركين وقد صلينا وفقهنا ومعنا البراء بن معرور وسيدنا وكبيرنا فلما توجهنا لسفرنا وخرجنا من المدينة قال البراء لنا يا هؤلاء اني قد رأيت رأياً ووالله ما أدري أتوافقونني عليه أم لا، قلنا: وما ذاك؟ قال: قد رأيت ألا أدع هذه البنية مني بظهر (ويريد بها الكعبة) وان أصلي اليها فقلنا ما بلغنا ان نبينا يصلي إلا إلى الشام وما نريد أن نخالفه فقال: اني لمصل اليها فقلنا له لكننا لا نفعل فكنا إذا حضرت الصلاة صلينا إلى الشام وصلى إلى الكعبة حتى قدمنا مكة فلما قدمناها قال لي: يا ابن أخي انطلق بنا إلى رسول الله حتى أسأله عما صنعت في سفري هذا، فخرجنا نسأل عن رسول الله وكنا لا نعرفه لأننا لم نره قبل ذلك فلقينا رجلاً من أهل مكة فسألناه عن رسول الله فقال: هل تعرفانه قلنا: لا قال: فهل تعرفان العباس بن عبد المطلب عمه، قلنا: نعم، وقد كنا نعرف العباس كان لا يزال يقدم علينا تاجراً قال فإذا دخلتما المسجد فهو الرجل الجالس مع العباس فدخلنا المسجد فإذا العباس جالس ورسول الله جالس معه فسلمنا ثم جلسنا إليه فقال رسول الله للعباس هل تعرف هذين الرجلين؟ قال: نعم هذا البراء بن معرور سيد قومه وهذا كعب بن مالك قال فوالله ما أنسى قول رسول الله ﷺ (الشاعر) قال نعم، فقال البراء بن معرور: يا نبي الله اني خرجت في سفري هذا وقد هداني الله للإسلام فرأيت ألا أجعل هذه البنية مني بظهر فصليت اليها وقد خالفني أصحابي في ذلك حتى وقع في نفسي من ذلك شيء فماذا ترى يا رسول الله؟ قال: قد كنت على قبلة لو صبرت عليها فرجع البراء إلى قبلة رسول الله ﷺ وصلى معنا إلى الشام.

قال كعب ثم خرجنا للحج وواعدنا رسول الله العقبة من أواسط أيام التشريق فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله لها ومعنا عبد الله بن

عمرو بن حزام أبو جابر سيد من ساداتنا وشريف من أشرافنا أخذناه معنا وكنا نكتم من معنا من قومنا من المشركين امرنا فكلمناه وقلنا له يا أبا جابر انك سيد من ساداتنا وشريف من اشرافنا وانا نرغب بك عما أنت فيه أن تكون حطباء للنار غداً ثم دعوناه إلى الإسلام وأخبرناه بميعاد رسول الله ﷺ اينما العقبة فأسلم وشهد معنا العقبة وكان نقيباً قال فمنا تلك الليلة مع قومنا في رحالنا حتى إذا مضى ثلث الليل خرجنا لميعاد رسول الله ﷺ تتسلل تتسلل القطا مستخفين حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة ونحن ثلاثة وسبعون رجلاً ومعنا امرأتان من نسائنا نسيبة بنت كعب ام عمارة احدى نساء بني مازن بن النجار وأسماء بنت عمرو بن عدي بن نابي احدى نساء بني سلمة وهي ام منيع .

قال : فاجتمعنا في الشعب تنتظر رسول الله ﷺ حتى جاءنا ومعه العباس بن عبد المطلب وهو يومئذ على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له فلما جلس كان أول متكلم العباس بن عبد المطلب فقال يا معشر الخزرج : قال وكانت العرب إنما يسمون هذا الحي من الأنصار الخزرج خزرجها وأوسها : انّ محمّداً منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلا الانحياز اليكم واللاحق بكم فإن كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتموه إليه ومانعوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك وإن كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به اليكم فمن الآن فدعوه فإنّه في عز ومنعة من قومه وبلده .

قال : فقلنا له : قد سمعنا ما قلت ، فتلكم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت ، قال : فتكلم رسول الله ﷺ فتلا القرآن ودعا إلى الله ورغب في الإسلام ثم قال : أبايكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نسائكم وأبناءكم ، قال : فأخذ البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق لنمنعك مما نمنع

منه أزرنا^(١) فبايعنا يا رسول الله فنحن والله يا رسول الله أهل الحروب وأهل الحلقة^(٢) ورثناها كابراً عن كابر، قال: فاعترض القول والبراء يكلم رسول الله أبو الهيثم بن التيهان فقال: يا رسول الله إنَّ بيننا وبين القوم (يعني اليهود) حبلاً وأنا قاطعوها فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثمَّ أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا، قال: فتبسم رسول الله ثمَّ قال: (بل الدم الدم والهدم الهدم)^(٣) أنا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتم وأسالم من سالتم، قال كعب وقد قال رسول الله ﷺ اخرجوا الي منكم اثني عشر نقيباً ليكونوا على قومهم بما فيهم فأخرجوا منهم اثني عشر نقيباً تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس.

أسماء النقباء

من الخزرج:

- ١- أبو امامة أسعد بن زرارة. ٢- وسعد بن الربيع. ٣- وعبد الله بن رواحة.
- ٤- ورافع بن مالك. ٥- والبراء بن معرور. ٦- وعبد الله بن عمرو بن حرام.
- ٧- وعبادة بن الصامت. ٨- وسعد بن عبادة. ٩- والمنذر بن عمرو بن خنيس.

ومن الأوس:

- ١٠- أسيد بن حضير. ١١- وسعد بن خيثمة. ١٢- ورفاعة بن عبد المنذر.
- قال ابن هشام: وأهل العلم يعدون فيهم أبا الهيثم بن التيهان ولا يعدون رفاعة.

(١) أي نساننا.

(٢) أي السلاح.

(٣) أي ما تمتازون به من الدماء أعز به وما تهدرونه أهدره أنا واحد منكم في ذلك كله.

وقال كعب بن مالك يذكرهم فيما أنشدني أبو زيد الأنصاري :

فأبلغ أبيّاً أنه قال رأيه	وحان غداة الشعب والحين واقع
أبى الله ما متّك نفسك انه	بمرصاد أمر الناس راء وسامع
وأبلغ أبا سفيان ان قد بدا لنا	بأحمد نور من هدى الله ساطع
فلا تر عين في حشد أمر تريده	وألب وجمع كل ما أنت جامع ^(١)
ودونك فاعلم ان نقض عهدنا	اباه عليك الرهط حين تبايعوا
أباه البراء وابن عمرو كلاهما	وأسعد يأباه عليك ورافع
وسعد أباه الساعدي ومنذر	لأنفك ان حاولت ذلك جادع
وما ابن ربيع ان تناولت عهده	بمسلمه لا يطمعن ثمّ طامع
وأيضاً فلا يعطيكه ابن رواحة	وإخفاره من دونه السم ناقع
وفاءً به والقوqلى ابن صامت	بمندوحة عمّا تحاول يافع ^(٢)
أبو هيثم أيضاً وقى بمثلها	وفاءً بما أعطى من العهد خانع ^(٣)
وما ابن حضير ان أردت بمطمع	فهل أنت عن احموقه الغي نازع
وسعد أخو عمرو بن عوف فإنه	ضروح لما حاولت ملامر مانع ^(٤)
اولاك نجوم لا يغبك منهم	عليك بنحس في دجى الليل طالع

فذكر كعب فيهم أبا الهيثم بن التيهان ولم يذكر رفاعه .

(١) يقال ما أرعى عليه أي ما أبقى .

(٢) القواقل: قوم من الخزرج ويقال في الجاهلية للرجل إذا استجار بيثرب قوقل قد أمنت ، عن الجوهري .

(٣) أي خاضع مقر .

(٤) أي دافع لما حاولت من الأمر الذي تريده منه .

قال ابن اسحاق: وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة أن القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله ﷺ قال العباس بن عباد بن فضالة الأنصاري اخو بني سالم بن عوف: يا معشر الخزرج هل تدرّون علام تبايعون هذا الرجل؟ قالوا: نعم. قال: انكم تبايعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس فإن كنتم ترون انكم إذا نهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم قتل أسلمتموه فمن الآن فهو والله إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة وإن كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتوه إليه على نهكة الأموال وقتل الأشراف فخذوه فهو والله خير الدنيا والآخرة، قالوا: فانا نأخذه على مصيبة الأموال وقتل الأشراف فما لنا بذلك يا رسول الله ان نحن وفينا؟ قال: الجنة، قالوا ابسط يدك فبسط يده فبايعوه.

قال ابن اسحاق: فبنوا التجار يزعمون أن أبا امامة أسعد بن زرارة كان أول من ضرب على يده وبنو عبد الأشهل يقولون بل أبو الهيثم بن التيهان. وعن كعب بن مالك قال: كان أول من ضرب على يد رسول الله البراء بن معرور ثم بايع القوم فلما بايعنا رسول الله ﷺ صرخ الشيطان من رأس العقبة بأنفذ صوت سمعته يا أهل الجباب (والجباب المنازل) هل لكم في مذمم^(١) والصبا معه قد اجتمعوا على حربكم، قال: فقال رسول الله ﷺ: استمع أي عدو الله أما والله لأفرغن لك، ثم قال رسول الله ﷺ: انفضوا إلى رحالكم، فقال له العباس بن عباد بن فضالة: والله الذي بعثك بالحق إن شئت لنميلن على أهل منى غداً بأسيا فانا، فقال رسول الله ﷺ لم تؤمر بذلك، ولكن ارجعوا إلى رحالكم، قال: فرجعنا إلى مضاجعنا فنمنا علينا حتى أصبحنا فلما أصبحنا غدت علينا

(١) يريد بمذمم محمد ﷺ والصبا بالهمزة جمع صابىء مهموز أو هم يرونهم المنحرفين عن الشوك التابعين لدين الإسلام.

جلّة قريش حتى جاؤونا في منازلنا فقالوا: يا معشر الخزرج أنّه قد بلغنا انكم قد جئتم إلى صاحبنا هذا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وإنّ الله ما من حيٍّ من العرب أبغض إلينا أن تتشب الحرب بيننا وبينهم منكم، قال: فانبعث من هناك من مشركي قومنا يحلفون بالله ما كان من هذا شيء وما علمناه، قال وصدقوا لم يعلموه، ثمّ قام القوم وفيهم الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي وعليه نعلان له جديدان، قال: فقلت له كلمه كأني أريد أن أشرك القوم بها فيما قالوا يا أبا جابر أما تستطيع أن تتخذ وأنت سيد من ساداتنا مثل نعلي هذا الفتى من قريش قال فسمعها الحارث فخلعهما من رجليه ثمّ رمى بهما إليّ فقال: والله لتنتعلنهما، قال يقول أبو جابر مه احفظت والله الفتى فاردد إليه نعليه، قال قلت: لا والله لا أردهما فأل. والله صالح والله لئن صدق الفال لأسلبنه. قال ابن اسحاق: وحدثني عبد الله بن أبي بكر أنهم أتوا عبد الله بن أبيّ فقالوا له مثل ما قال كعب من القول فقال لهم إنّ هذا لأمر جسيم ما كان قومي ليفوتوا عليّ بمثل هذا وما علمته كان فانصرفوا عنه، قال ونفر الناس من منى فتنطس^(١) القوم الخبر فوجدوه قد كان وخرجوا في طلب القوم فأدركوا سعد بن عبادة بأذاخر^(٢) والمنذر بن عمرو وأخا بني ساعدة وكلاهما كان نقيباً فأما المنذر فاعجز القوم وأما سعد فأخذوه فربطوا يديه إلى عنقه بنسج رحله ثمّ أقبلوا به حتى أدخلوه مكة يضربونه ويجذبونه بجمته وكان ذا شعر كثير قال سعد: اني لفي أيديهم إذ طلع على نفر من قريش فيهم رجل وضيء أبيض شعشاع حلو من الرجال فقلت في نفسي ان يك عند أحد من القوم خير فعند هذا فلما دنا مني رفع

(١) أي بحثوا عنه.

(٢) موضع قريب من مكة.

يده فلكنني لكمة شديدة فقلت في نفسي لا والله ما عندهم بعد هذا من خير، قال: واني لفي أيديهم يسحبونني إذ أوى^(١) لي رجل ممن كان معهم فقال ويحك أما بينك وبين أحد من قريش جوار ولا عهد، قلت بلى، والله لقد كنت أجير لجبير بن مطعم بن عدي تجارة وأمنعهم ممن أراد ظلمهم ببلادي وللحارث بن حرب بن أمية بن عبد شمس، قال ويحك فاهتف باسم الرجلين واذكر ما بينك وبينهما، قال ففعلت وخرج ذلك الرجل اليهما فوجدهما في المسجد عند الكعبة فقال لهما انّ رجلاً من الخزرج الآن يضرب بالأبطح ليهتف بكما ويذكر انّ بينه وبينكما جواراً، قالوا: ومن هو؟ قال: سعد بن عبادة، قالوا صدق والله إن كان ليجير لنا تجارنا ويمنعهم أن يظلموا ببلده، قال: فجاء فخلصا سعداً من أيديهم فانطلق وكان الذي لكم سعداً سهيل بن عمرو وأخو بني عامر بن لؤي.

قال ابن اسحاق: وهذه تسمية من شهد العقبة وبايع رسول الله بها من الأوس والخزرج وكانوا ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين؛ شهدها من الأوس بن حارثة بن ثعلبة ثم من بني عبد الأشهل ١ - أسيد بن حضير نقيب لم يشهد بدرًا. ٢ - وأبو الهيثم بن التيهان واسمه مالك؛ وقد تقدم عن ابن هشام أنّه نقيب أيضاً، شهد بدرًا. ٣ - وسلمة بن سلامة بن وقش؛ قال ابن اسحاق ومن بني حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عرو بن مالك بن الأوس. ٤ - ظهير بن رافع بن عدي. ٥ - وأبو بردة بن نيار؛ ككتاب، واسمه هانيء بن نيار شهد بدرًا. ٦ - ونهير ابن الهيثم من بني نابي بن مجدعة.

ومن بني عامرو بن عوف بن مالك بن الأوس ٧ - سعد بن خيثمة بن الحارث بن مالك نقيب شهد بدرًا فقتل به مع رسول الله شهيداً. ٨ - ورفاعة بن عبد المنذر

(١) أوى: أي أنشفق ولفظ.

بن زبير نقيب . على قول ابن اسحاق لا على قول ابن هشام فانك قد قرأت أنه جعل مكانه أبا الهيثم بن التيهان ؛ شهد بدرًا وقتل يوم أحد شهيداً ٩ - وعبد الله بن جبير بن النعمان بن أمية بن البرك واسم البرك امرؤ القيس بن ثعلبة بن عمرو شهد بدرًا وقتل يوم أحد شهيداً أميراً لرسول الله على الرماة . ١٠ - ومعن بن عدي بن الجد بن العجلان شهد بدرًا وأحدًا والخندق ومشاهد رسول الله كلها قتل يوم اليمامة شهيداً في خلافة أبي بكر . ١١ - وعويم بن ساعدة شهد بدرًا وأحدًا والخندق ؛ فجميع من شهد العقبة من الأوس أحد عشر رجلاً ؛ وشهدها من الخزرج بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر ثم من بني النجار ١٢ - أبو أيوب وهو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة شهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها ومات بأرض الروم غازياً في زمن معاوية بن أبي سفيان . ١٣ - ومعاذ بن الحارث بن رفاعه بن سواد شهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها وهو ابن العفراء . ١٤ - وأخوه عوف بن الحارث شهد بدرًا وقتل به شهيداً . ١٥ - وأخوه معوذ بن الحارث شهد بدرًا وقتل به شهيداً وهو الذي قتل أبا جهل بن هشام بن المغيرة وهو لعفراء ويقال رفاعه بن الحارث بن سواد فيما قال ابن هشام . ١٦ - وعماره بن حزم بن زيد بن لوزان شهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها قتل يوم اليمامة شهيداً في خلافة أبي بكر . ١٧ - وأسعد بن زرارة بن عدس نقيب مات قبل بدر ومسجد رسول الله يبنى وهو أبو امامة ؛ ومن بني عمرو بن مبدول : ومبدول : عامر بن مالك بن النجار ١٨ - سهل بن عتيك بن نعمان شهد بدرًا . ومن بني عمرو بن مالك بن النجار ١٩ - أوس بن ثابت بن المنذر بن حراز شهد بدرًا . ٢٠ - وأبو طلحة وهو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام شهد بدرًا . ومن بني مازن بن النجار ٢١ - قيس بن أبي صعصعة واسم أبي صعصعة عمرو بن زيد بن عوف بن مبدول شهد بدرًا وجعله رسول الله على الساقة يومئذ . ٢٢ - وعمرو بن غزية

بن عمرو بن ثعلبة .

ومن بني الحارث بن الخزرج ٢٣- سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير نقيب
شهد بدراناً وقتل يوم أحد شهيداً . ٢٤- وخارجة بن زيد بن أبي زهير شهد بدراناً
وقتل يوم أحد شهيداً . ٢٥- وعبد الله بن رواحة بن امرئ القيس نقيب شهد بدراناً
وأحداً والخندق ومشاهد رسول الله كلها إلا الفتح وما بعده قتل يوم مؤتة شهيداً
أميراً لرسول الله ﷺ . ٢٦- وبشير بن سعد بن ثعلبة بن جلاس بن زيد بن مالك
أبو النعمان بن بشير شهد بدراناً . ٢٧- وعبد الله بن زيد مناة بن ثعلبة بن عبد ربه
شهد بدراناً وهو الذي أرى في نومه الأذان للصلاة عن أبناء التسنن . ٢٨- وخلاد
بن سود بن ثعلبة بن عمرو بن حارثة شهد بدراناً وأحداً والخندق وقتل يوم بني
قريظة شهيداً طرحت عليه رحي من اطم^(١) من آطامها فشدخته شدخاً شديداً
فقال رسول الله فيما يذكرون ان له لأجر شهيدين . ٢٩- وعقبة بن عمرو بن ثعلبة
بن اسيرة وهو أبو مسعود وكان أحدث من شهد العقبة سناً مات في أيام معاوية لم
يشهد بدراناً .

ومن بني بياضة بن عامر بن زريق بن عبد حارثة ٣٠- زياد بن لبيد بن ثعلبة
بن سنان شهد بدراناً . ٣١- وفروة بن عمرو بن وذفة بن عبيد بن عامر بن بياضة
شهد بدراناً . ٣٢- وخالد بن قيس بن مالك بن العجلان شهد بدراناً .

ومن بني زريق بن عامر بن زريق بن عبد حارثة ٣٣- رافع بن مالك بن
العجلان نقيب . ٣٤- وذكوان بن عبد قيس بن خلدة بن مخلد وكان خرج إلى
رسول الله وكان معه بمكة مهاجراً إلى رسول الله من المدينة فكان يقال له
مهاجري أنصاري شهد بدراناً وقتل يوم أحد شهيداً . ٣٥- وعباد بن قيس بن

(١) الأطمُ بضمّتين الحصن .

عامر بن خلدة بن مخلد شهد بدراناً. ٣٦- والحارث بن قيس بن خالد بن عامر بن زريق وهو أبو خالد شهد بدراناً.

ومن بني سلمة بن سعد بن علي بن اسد بن ساردة ثم من بني عبيد بن عدي بن غنم ٣٧- البراء بن معرور بن صخر بن خنساء ثقيب وهو الذي تزعم بنو سلمة انه كان أول من ضرب على يد رسول الله ﷺ وشرط له واشترط عليه ثم توفي قبل مقدم رسول الله المدينة. ٣٨- وابنه بشر بن البراء بن معرور شهد بدراناً واحداً والخندق ومات بخيبر من أكلة أكلها مع رسول الله ﷺ من الشاة التي سم فيها وهو الذي قال له رسول الله حين سأل بني سلمة من سيدكم يا بني سلمة فقالوا الجد بن قيس على بخله فقال رسول الله وأي داء أكبر من البخل سيد بني سلمة الأبيض الجعد بشر بن البراء بن معرور ٣٩- وسان بن صيفي بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد شهد بدراناً وتوفي يوم الخندق شهيداً. ٤٠- ومعل بن النعمان بن خنساء بن سنان بن عبيد شهد بدراناً وقتل يوم الخندق شهيداً. ٤١- ومعل بن المنذر بن سرح بن خناس بن سنان بن عبيد شهد بدراناً. ٤٢- ويزيد بن المنذر بن سرح شهد بدراناً. ٤٣- ومسعود بن يزيد بن سبيع بن خنساء بن سنان بن عبيد. ٤٤- والضحاك بن حارثة بن زيد بن ثعلبة بن عبيد شهد بدراناً. ٤٥- ويزيد بن خدام بن سبيع بن خنساء بن سنان بن عبيد. ٤٦- وجبا بن صخر بن امية بن خنساء بن سنان بن عبيد شهد بدراناً. ٤٧- والطفيل بن مالك بن خنساء بن سنان بن عبيد شهد بدراناً.

ومن بني سواد بن غنم بن كعب بن سلمة ثم من بني كعب بن سواد. ٤٨- كعب بن مالك بن أبي كعب بن القين بن كعب. ومن بني غنم بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة ٤٩- سليم بن عمرو بن حديدة بن عمرو بن غنم شهد بدراناً. ٥٠- وقطبة بن عامر بن حديدة شهد بدراناً. ٥١- ويزيد بن عامر بن حديدة وهو أبو المنذر

شهد بدرًا. ٥٢ - وأبو اليسر كعب بن عمرو بن عباد بن عمرو بن غنم شهد بدرًا. ٥٣ - وصيفي بن سواد: قال ابن هشام صيفي ابن أسود لا سواد بن عباد بن عمرو.

ومن بني نابي بن عمرو بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة ٥٤ - ثعلبة بن غنمة بن عدي بن نابي شهد بدرًا وقتل بالخنق شهيدًا. ٥٥ - وعمرو بن غنمة بن عدي بن نابي. ٥٦ - وعبس بن عامر بن عدي بن نابي شهد بدرًا. ٥٧ - وعبد الله بن أنيس حليف لهم من قضاة. ٥٨ - وخالد بن عمرو بن عدي بن نابي.

ومن بني حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة ٥٩ - عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام نقيب شهد بدرًا وقتل يوم أحد شهيدًا. ٦٠ - وابنه جابر بن عبد الله. ٦١ - ومعاذ بن عمرو بن الجموح بن حرام شهد بدرًا وقتل بالطائف شهيدًا. ٦٣ - وعمير بن الحارث بن ثعلبة بن زيد بن الحارث بن حرام شهد بدرًا. ٦٤ - وخديج بن سلامة بن اوس بن عمرو بن الفرامز حليف لهم من بلي. ٦٥ - ومعاذ بن جبل بن عمرو بن اوس بن عائذ بن عدي بن كعب وكان في بني سلمة شهد بدرًا والمشاهد كلها ومات بعمواس عام الطاعون بالشام في خلافة عمر بن الخطاب.

ومن بني عوف بن الخزرج ثم من بني سالم بن عوف: ٦٦ - عبادة بن الصامت بن قيس بمن اصرم نقيب شهد بدرًا والمشاهد كلها. ٦٧ - والعباس بن عبادة بن نضلة بن مالك بن العجلان وكان ممن خرج إلى رسول الله وهو بمكة فأقام معه بها فكان يقال له مهاجري أنصاري وقتل يوم أحد شهيدًا. ٦٨ - وأبو عبد الرحمن بن زيد بن ثعلبة بن خزيمة بن اصرم بن عمرو بن عمارة حليف لهم. ٦٩ - وعمرو بن الحارث بن لبدة بن عمرو بن ثعلبة وهم القواقل.

ومن بني سالم بن غنم بن عوف بن الخزرج ٧٠ - رفاعة بن عمرو بن زيد بن

عمرو بن ثعلبة شهد بدرًا وهو أبو الوليد . ٧١- وعقبة بن وهب بن كلدة بن الجعد بن هلال حليف لهم شهد بدرًا وكان ممن خرج إلى رسول الله ﷺ مهاجرًا من المدينة إلى مكة فكان يقال له مهاجري أنصاري . ومن بني ساعدة بن كعب بن الخزرج ٧٢- سعد بن عباد بن دليم بن حارثة نقيب . ٧٣- والمنذر بن عمرو بن خنيس بن حارثة بن لؤذان نقيب شهد بدرًا وأحدًا وقتل يوم بئر معونة أمرًا لرسول الله ﷺ .

قال ابن اسحاق فجميع من شهد العقبة من الأوس والخزرج ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان منهم يزعمون انهما قد بايعتا وكان رسول الله لا يوافق النساء إنما كان يأخذ عليهن فإذا أقررن قال اذهبن فقد بايعتكن ، من بني مازن بن النجار ٧٤- نسبية بنت كعب بن عمرو بن عوف بن مبدول وهي أمّ عمارة . كانت شهدت الحرب مع رسول الله وشهدت معها اختها وزوجها زيد بن عاصم بن كعب وابناها حبيب بن زيد وعبد الله بن زيد . ومن بني سلمة ٧٥- ام منيع واسمها أسماء بنت عمرو بن عدي بن نابي .

انتهى ما عن ابن اسحاق وابن هشام بتلخيص وتجويد وتحقيق كثير وكتاب السيرة كلهم يطؤون على هذا العقب ولا يتفاوتون إلا في بعض زيادات تكون عند البعض مما أغفلها البعض الآخر وأنت إذا قرأت الطبري وابن الأثير وتاريخ ابن كثير وجدت صدق ما قلناه بوضوح وصراحة .

نفسية الأنصار وأثرهم في الدين الاسلامي الكريم

إن قارئ السيرة النبوية منذ بدء البعثة إلى قبيل تاريخ العقبتين يرى الجزيرة المشتركة العربية وكافة أهلها وفي طليعتهم قريش مكة محيطاً ذا تصاريف وأهوال لا منفذ فيه للانسانية بطور مطلق وكلما يلوح له فيها أشباح متجهمه

الوجوه عابسة الطلعة بغیضة المنظر لا تفترق عن وحوش صحاريها الكاسرة إلا بالمشي على اثنين والتكلم فقط وتزيد عليها وحوش في الحواضر والبوادي جميعاً بخلاف تلك الحيوانات التي لا توجد إلا في الفجوات الخالية والتيه الجرداء وأحسن تصوير يوقفك على هوية هذه المناظر المزعجة ما تلاه التاريخ من مشيهم مع نبي الإسلام والكمية المعدودة من أتباعه الذين آمنوا به وصدقوه فانك قد قرأت التاريخ في هذه المراحل وهي طيلة ثلاثة عشرة سنة حرفاً حرفاً وتميزت اجلاب الجزيرة بكل ما فيها على هذا الإنسان الروحي وأتباعه اجلاباً لم يبق نقطة من نقاط الوحشية في اليد واللسان وحركات كافة الأعضاء إلا أتى عليها بالعمل المصارع الخارجي من دون أقل مبرر يسوغ له ارتكاب أقل ما ارتكب فضلاً عن أكثره وأخطره فإن داعية الإسلام لم يكن منه إلا طلاقة الوجه ونعومة اللسان وواضح البيان وصحيح البرهان على ترك عبادة الأحجار والنصب والأوثان والتوجه إلى معبود تليق به العبادة ومقصود يصح في حقه القصد ومرجع يصح المنطق رجوع من يرجع إليه وهذه الكليات فضلاً عن مزيد وضوحها لكل مدرك لا غضاضة فيها على أي ديار يفرض وحتى عبدة الأصنام فإن هؤلاء بأسرهم لا ينكرون المبدأ الأولي وهو الله الذي لا يزال ورد ألسنتهم في عهودهم وإيمانهم بل وفي السائر من شتات حديثهم.

نعم غاية ما عندهم ان هذه المجسمات المتنوعة ذات آثار فيما يزعمون وان تأثيرها منوط باعزاز الله لها واحترامه لجانبها وهذا أمر ليس له من الأهمية على فرض رسوخه في أذهانهم ما يزعجهم هذا الازعاج العظيم ويهيب بهم إلى أن يطاردوا في سبيله كل من إلا يرضاه مطاردة عنيفة ربما لا يقومون بقليل منها في الدفاع عن أموالهم وأعراضهم وأولادهم ومطاردتهم للنبي وأتباعه في مكة قد لا تكون كبدتهم خسارة مالية ولا بدنية وان تأثر باجلاهم الشديد نبي الإسلام

والمسلمون تأثراً يوجب الجزع الخارج عن معتاده انصافاً ولكن هلم الخطب في الدماء التي أراقوها من أوداج أنفسهم في وقعات بدر وأحد والخندق وهلم دوايلك مهاجمين غير مدافعين والمنطق لا يعرف لهم في كل هذه المواقف داعياً عقلائياً يدورون حواليه ويندفعون من أجله إلا نقطة الأوثان وقد تميزت سهولة امرها جداً.

وانك أيها القارىء إذا تصفحت صفحات تاريخ بني الإنسان على طول خطه مع الحياة وجدت فيها من الاختلافات الرئيسية في المسائل النظرية شيئاً كثيراً لكنك لم تجد ازاء ذلك حربة تشرع يدفع بها مرتأي الرأي في صدر من يخالفه في رأيه وأما وحوش البشر فجميع اختلافاتهم تدور مدار المطامع والانتهايات صرفاً والنزاع في الماديات أمر وراء ما نشاهده من الازعاجات المهمة التي شاهدها نبي الإسلام وتابعوه من مشركي الجزيرة العربية فما كان - لعمر الحق - ما كان من وحوش قريش مكة إلا ضرب من ضروب التجبر الفارغ والأنانية البعيدة عن كل وجه عقلائي يعلم الله.

وانك كما قرأت لم تجد وحشية القوم في نهاية السنة الثالثة عشر من البعثة إلا كما تجدها في أول أزمانها لم تسهل ولم تخف ولم تحلل منها مسافات الأزمان أقل شدة وحدة بل استمر الأمر كذلك إلى أن دفعهم القهر الغالب بصرامته والقهر لا خيار معه ؛ فمن هنا تستطيع أيها القارىء أن تحكم بعفو خاطرك ان روحية الأنصار كانت بمكان بعيد عن هذه الروحيات الغارقة في الجهل الضاربة إلى أبعد مدى في التجبر الفارغ والأنانية الباردة وانهم اناس يملكون من القوى الحاسة ما لا تبعد عن متابعة المنطق إذا تميزته.

هذا في جانب ، وله ما له من قيمته المعنوية ، ولكن هلمّ النظر بكل اعجاب تملكه إلى ان هذا الفريق لم يكتف بأن يكون مسلماً في العقيدة فقط بل جاء متلفاً

لماله في سبيله مشاطراً به الوافدين عليه من المهاجرين والأهم من ذلك اعطاؤه الوثائق اللازمة من نفسه أنه يعادي كل عدو لهذا المبدأ يقصده بسوء وجعل ضمان ذلك دمه وعرضه وكل نفيس يعز عليه وهذا الأمر لو صدر في القرن العشرين من عقلائه الأثرياء الأسخياء لعد معجزة يتحدى بها عالم السفلى عالم الملكوت الأعلى وفوق كل هذه المقامات العالية وفاء القوم بكل ما شرطوه على أنفسهم لنبيهم ولقد قاموا في حروب النبي وغزواته مقاماً يكبره كل مؤمن بل كل حر ولو كان ملحداً وهذه اليد البيضاء التي وصلوا بها دعوة الإسلام شكرها لهم النبي ﷺ شكراً وافياً وآسفه جداً ان تصيبهم اثرة من بعض المهاجرين وأبنائهم ومن لف لفهم إذا نوى عنهم النبي ظعناً إلى دار آخرته . وسبحان المعز المقتدر مقلب القلوب والأحوال أن يصفى متاعب هؤلاء الغياري المؤمنين بحق الايمان للمنافقين من خلقه الساعين في اطفاء نوره كآل أبي سفيان وآل الحكم بن أبي العاص ويمتحن الظالم والمظلوم من هذين الفريقين بهذا الامتحان الشديد ، حكومة يزيد بن معاوية المجاري لابن الزبيري في نشيده :

لعبت هاشم بالملك فلا خبر جاء ولا وحي نزل

ومحكومة هذا الفريق الناصر لدينه المجاهد عن نبيه الحافظ لحياته والقابل عنه الذي في دياره عز الإسلام وفي ساحته كثر المسلمون ومن أرضه بزغت شمس الشريعة المحمدية على نقاط المعمور وليتها كانت محكومة خالية لا ضرر فيها ولا نفع بل كانت احدى نتائجها المثيرة للشجن وقعة الحرة التي استباححت الفروج فضلاً عن الأنفس والأموال فيالله ؛ ولا غالب لأمره ولا حاكم فوجه لا يسئل عمّا يفعل وهم يُسألون .

وقد نوّه الله سبحانه بشأن الانصال فقال (سورة الحشر: الآية ٩) : ﴿ وَالَّذِينَ

تَبَوُّؤُوا الدَّارَ ﴿١﴾ أي اتخذوا دار الهجرة وهي المدينة مباتة ومرجعاً ومآلاً ﴿٢﴾ وَالْإِيمَانَ ﴿٣﴾ أي التزموه وجعلوه شعاراً ظاهراً لأنفسهم ﴿٤﴾ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿٥﴾ أي قبل هجرة المهاجرين اليهم ﴿٦﴾ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ ﴿٧﴾ لأنهم يرون المهاجرين مثلهم في العقيدة والذب عن دين الله ما استطاعوا ولذلك آثروا الغربة على الوطن والفقر على التمول فصادفوا في مهجرهم من الأنصار اخواناً في الظاهر والباطن فإنهم ساكنوهم في دورهم وشاطروهم أموالهم وما عزوا عليهم قليلاً ولا كثيراً ﴿٨﴾ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ﴿٩﴾ أي إن الأنصار لصفاء عقائدهم وطيب ضمائرهم لا يجدون في أنفسهم حسداً ولا شبه حزازة على المهاجرين عندما خصهم رسول الله ﷺ بمال بني النضير الذي أجهلهم عنه وخصه بالمهاجرين لشدة فقرهم.

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ يوم بني النضير للأنصار إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وتشاركونهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكن شيء من هذه الغنيمة ، فقال الأنصار بل تقسم لهم في أموالنا وديارنا وتؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها ، فنزلت: ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ أي فقر وحاجة فقسمها رسول الله بين المهاجرين ولم يعط الأنصار منها إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ ﴾ ويكون بمعزل عن رذيلة البخل والامساك وحب المال خارجاً عن معتاده ﴿ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ أي الناجحون الفائزون في مسابقات الناس إلى الخير وفعل المعروف.

وفي السنة النبوية ما عن البراء عن النبي ﷺ قال: الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا منافق فمن أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله: رواه

الشيخان والترمذي .

وعن أنس عن النبي قال : آية الايمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار ؛ وعن أنس أيضاً أنّ النبي رأى صبياناً ونساءً من الأنصار مقبلين من عرس فقام ممثلاً^(١) وقال : اللهم أنتم من احب الناس إليّ ثلاث مرات .
وعن أنس أيضاً قال : جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ فخلا بها وقال : والذي نفسي بيده انكم لأحب الناس إليّ ثلاث مرّات . روي الشيخان هذه الثلاثة .

عن أبي هريرة عن النبي قال : لو أنّ الأنصار سلكوا وادياً أو شعباً لسلكت في وادي الأنصار ولولا الهجرة لكنت امرءً من الأنصار رواه البخاري والترمذي .
وقيل لأنس أرايت اسم الأنصار أكنتم تسمون به ام سمّاكم الله قال بل سمّانا الله عزوجل^(٢) المؤنة وتشركونا في التمر قال المهاجرون سمعنا وأطعنا ؛ عن زيد بن أرقم قالت الأنصار : يا رسول الله لكل نبي أتباع وأنا قد اتبعناك فادع الله أن يجعل أتباعنا منا فدعا به قال : اللهم اجعل أتباعهم منهم ؛ روى البخاري هذه الثلاثة .

وعن زيد بن أرقم عن النبي قال : اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار ولأبناء أبناء الأنصار ؛ رواه مسلم والترمذي ولفظه كتب زيد بن أرقم تعزية لأنس فقال اني أبشرك ببشرى من الله سمعت رسول الله يقول اللهم اغفر للأنصار ولذراري الأنصار ولذراري ذراريهم ؛ ولمسلم : ان رسول الله استغفر للأنصار ولذراري الأنصار ولموالي الأنصار ؛ وللترمذي : اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار ولأبناء

(١) أي متصباً .

(٢) أي في قوله تعالى : ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين اتبعوهم باحسان ﴾ .

أبناء الأنصار ولنساء الأنصار؛ عن أبي أسيد عن النبي قال خير دور الأنصار خير فقال سعد بن عباد ما أرى النبي إلا قد فضل علينا فقل قد فضلكم على كثير. وفي رواية فقال سعد: يا رسول الله خيرت دور الأنصار فجعلتنا آخراً فقال: أوليس بحسبكم أن تكونوا من الخيار؛ رواه الشيخان والترمذي.

عن أنس قال: مرّ أبو بكر والعباس بمجلس من مجالس الأنصار وهم يبكون فسألهم فقالوا: ذكرنا مجلس النبي منا فدخل على النبي ﷺ فأخبره فخرج النبي وقد عصب على رأسه حاشية برده فصعد المنبر ولم يصعده بعد ذلك اليوم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أوصيكم بالأنصار فإنهم كرشي وعييتي وقد قضاوا الذي عليهم وبقي الذي لهم فأقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم.

عن ابن عباس قال: خرج النبي وعليه ملحفة متعطفاً بها على منكبيه وعليه عصاة دسماء^(١) حتى جلس على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد أيّها الناس إنّ الناس يكثرون وتقل الأنصار حتى يكونوا كالملح في الطعام فمن ولي منكم أمراً يضر فيه أحداً أو ينفعه فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم.

عن أنس قال: دعا النبي الأنصار إلى أن يقطع لهم البحرين فقالوا لا إلا أن تقطع لآخواننا من المهاجرين مثلها، قال: أما لا فاصبروا حتى تلقوني فإنّه سيصيبكم بعدي اثرة؛ روى البخاري هذه الثلاثة.

وعن أنس قال رجل من الأنصار يا رسول الله ألا تستعملني كما استعملت فلاناً، قال ستلقون بعدي اثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض؛ وعن أنس قال: كانت الأنصار يوم الخندق تقول:

(١) لونها أسود.

نحن الذين بايعوا محمداً
على الجهاد ما حيناً أبداً
فأجابه
اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فأكرم الأنصار والمهاجرة

رواهما البخاري والترمذي: عن أبي طلحة قال: قال لي رسول الله ﷺ اقرء قومك السلام فإنهم ما علمت اعفة صبر؛ رواه الترمذي بسند حسن (١).

وذكر الحاكم (٢) عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه أن النبي قال: لولا الهجرة لكنت امرء من الأنصار ولو سلك الأنصار وادياً أو شعباً لكنت مع الأنصار؛ عن كعب بن مالك قال أن آخر خطبة خطبناها رسول الله ﷺ قال: يا معشر المهاجرين انكم قد أصبحتم تزيدون وإن الأنصار قد انتهوا وانهم عييتي التي آوي إليها فأكرموا محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم.

عن ابن عباس قال: خرج النبي في مرضه وقد عصب رأسه بخرقه فقال إن الناس يكثرون ويقل الأنصار حتى يكونوا في الناس مثل الملح في الطعام فمن ولي منكم عملاً فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم.

وذكر الحاكم أيضاً (٣) عن أبي قتادة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر للأنصار ألا أن الناس دثاري وإن الأنصار شعاري ولو سلك الناس وادياً وسلك الأنصار شعبة لا تبعت شعبة الأنصار فمن ولي أمر الأنصار فليحسن إلى محسنهم وليتجاوز عن مسيئهم ومن أفرعهم فقد أفرع الذي بين هذين، وأشار إلى نفسه لولا الهجرة لكنت امرء من الأنصار.

(١) كل ذلك من كتاب التاج للأصول في أحاديث الرسول ج ٣ ص ٤٠٣ وما بعدها.

(٢) المستدرک ج ٤ ص ٧٨.

(٣) المستدرک ج ٤ ص ٧٩.

عن أنس بن مالك قال قال رسول الله: يا معشر الأنصار جزاكم الله أطيب الجزاء فانكم ما علمت أعفة صبر وسترون بعدي اثره في الأمر والقسم فاصبروا حتى تلقوني على الحوض.

وذكر الحاكم أيضاً^(١) عن أنس قال: إن الأنصار اشتدت عليهم السواني فأتوا النبي ﷺ ليدعولهم أو يحفر لهم نهراً فأخبر النبي ﷺ فقال: لا تسألوني اليوم عن شيء إلا أعطيتكم فلما سمعوا ما قال النبي ﷺ قالوا: ادع الله لنا بالمغفرة، قال: اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار ولأبناء أبناء الأنصار. عن أنس قال: إن رسول الله استقبل غلماناً من غلمان الأنصار واماءً وعبيداً فقال: والله اني لأحبكم.

ما نزل من القرآن بمكة

بما أنا قاربنا الحديث عن هجرة الرسول الأكرم إلى المدينة رأينا من الواجب أن نشير إلى عدد السور والآي النازل بمكة ونومي جملياً إلى مضامين ذلك لتتم فائدة الكتاب ويجتمع عند هذه النقطة كلما يرتبط بالحياة النبوية في مكة من أول البعثة إلى أول حديث الهجرة.

١- سورة الفاتحة

قال الطبرسي مكية عن ابن عباس وقتادة ومدينة عن مجاهد وقيل أنزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة. وقال الشوكاني قيل هي مكية وقيل مدينة وقد أخرج الواحدي في أسباب النزول والثعلبي في تفسيره عن علي قال: نزلت

(١) المستدرک ج ٤ ص ٨٠.

فاتحة الكتاب بمكة من كنز تحت العرش .

وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة والتعليبي والواحدي من حديث عمرو بن شرحبيل أن رسول الله ﷺ لما شكى إلى خديجة ما يجده عند أوائل الوحي ذهبت به إلى ورقة فأخبره فقال له إذا خلوت وحدي سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد يا محمد فانطلق هارباً في الأرض ، فقال : لا تفعل إذا أتاك فائت حتى تسمع ما يقول ثم ائتني فأخبرني ، فلما خلا ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين ، الحديث .

وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن رجل من بني سلمة قال : لما أسلمت فتيان بني سلمة وأسلم ولد عمرو بن الجموح قالت امرأة عمرو له هل لك أن تسمع من أبيك ما روى عنه فسأله فقرأ عليه الحمد لله رب العالمين وكان ذلك قبل الهجرة . وأخرج أبو بكر بن الأنباري في المصاحف عن عبادة قال : فاتح الكتاب نزلت بمكة . فهذا جملة ما استدللّ به من قال انها نزلت بمكة .

واستدلّ من قال انها نزلت بالمدينة بما أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وأبو سعيد بن الأعرابي في معجمه والطبراني في الأوسط من طريق مجاهد عن أبي هريرة ورن ابلّيس حين أنزلت فاتحة الكتاب وأنزلت بالمدينة . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو نعيم في الحلية وغيرهم من طرق عن مجاهد قال : نزلت فاتحة الكتاب بالمدينة وقيل انها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة جمعاً بين هذه الروايات .

أقول : ليس في مضامين هذه السورة ما يرشد إلى انها مكية أو مدنية لأنّ مضمونها يهدف إلى اظهار العبودية أمام المعبود وكيفية انصراف العبد بكله إلى مالك أمره والدعاء بالهداية إلى الطرق الموصلة لما يوجب رضوانه عز وجل وكل

هذا صالح لأن يكون بمكة بالمدينة بلا مزية لما قبل الهجرة على ما بعدها وبالعكس .

تنبيه : كلما ينزل بمكة بعد الهجرة إلى المدينة يحسب مدنياً وينسب إليها وحديثنا هنا عن المكي ما خلص نزوله بمكة قبل الهجرة فليتدبر من يقرأ هذه الصحائف .

سورة النساء

مدنية إلا أن الشوكاني نقل عن النقاش أنه قال : وقيل نزلت عند هجرة رسول الله من مكة إلى المدينة .

أقول : وبطل هذا القول بصراحة تكفلها للأحكام الكثيرة التي لم تكن بمكة ويستبعد تشريعها مرة واحدة والنبي بعد لم يتمركز في دار هجرته ولم يكثر المسلمون بعد والأهم من ذلك أن فيها عتاب الله للمسلمين على ترك القتال في سبيل الله والعتاب إنما يصلح بعد التشريع بمدة ومن الواضح أن النبي في طريق هجرته لم يوظف بقتال وجهاد وإنما كانت الوظيفة بعد تمرّكه في دار هجرته .

٢- سورة الأنعام

قال الطبرسي : هي مكية ، عن ابن عباس : غير ست آيات : وما قدروا الله حق قدره إلى آخر ثلاث آيات ؛ وقل تعالوا أتل ما حرّم ربكم عليكم ، إلى آخر ثلاث آيات - فانهن نزلت بالمدينة - وفي رواية أخرى عنه غير ثلاث آيات قل تعالوا أتل إلى آخر الثلاث وباقي السورة كلها نزل بمكة . وروي عن أبي بن كعب وعكرمة وقتادة انها كلها نزلت بمكة جملة واحدة ليلاً ومعها سبعون ألف ملك قد ملئوا ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والتحميد فقال النبي : سبحان الله العظيم

وخرّ ساجداً ثمّ دعا الكتاب فكتبوها من ليلتهم .

وقال الشوكاني : قال الثعلبي : سورة الأنعام مكية إلا ست آيات نزلت بالمدينة وهي : وما قدرُوا الله حق قدره - إلى آخر ثلاث آيات - و : قل تعالوا أتْل ما حرّم ربكم عليكم - إلى آخر ثلاث آيات - قال ابن عطية الآيات المحكمات يعني في هذه السورة . وقال القرطبي : هي مكية إلا آيتين هما : وما قدرُوا الله حق قدره ، نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين . وقوله تعالى : وهو الذي أنشأ جنات معروشات ؛ نزلت في ثابت بن قيس بن شماس ؛ وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : أنزلت سورة الأنعام بمكة وأخرج أبو عبيد وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عنه قال : أنزلت سورة الأنعام بمكة ليلاً جملة وحولها سبعون ألف ملك يجأرون حولها بالتسبيح . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : نزلت سورة الأنعام يشيعها سبعون ألفاً من الملائكة .

أقول :

أما الآيات الثلاث الأول المشار إليها فهي الآية الـ ١٩ والـ ٩٢ والـ ٩٣ من سورة الأنعام بهذا الترتيب : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِثْلَ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ * وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ

تَسْتَخْبِرُونَ ﴿٤﴾ .

ويقول الطبرسي في شأن نزول هذه الآيات: أمّا الآية الواحدة والتسعون فهو أنّه جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي فقال له النبي أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى أما تجد في التوراة أنّ الله سبحانه ينفذ الحبر السمين وكان سميناً فغضب وقال: ما أنزل الله على بشر من شيء، فقال له أصحابه: ويحك ولا موسى فنزلت الآية عن سعيد بن جبير؛ وقيل إنّ الرجل كان فنحاص بن عازورا وهو قائل هذه المقالة .

عن السدي: وقيل: إنّ اليهود قالت: يا محمد أنزل الله عليك كتاباً، قال: نعم، قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتاباً فنزلت الآية .

عن ابن عباس: وأمّا الآية الثالثة والتسعون فقال اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية ف قيل نزلت في مسيلمة حيث ادعى النبوة إلى قوله ولم يوح إليه شيء؛ وقوله سأنزل مثل ما أنزل الله في عبد الله بن سعد بن أبي سرح فإنه كان يكتب الوحي للنبي فكان إذا قال له اكتب عليمًا حكيمًا كتب غفوراً رحيمًا وإذا قال له اكتب غفوراً رحيمًا كتب عليمًا حكيمًا وارتد ولحق بمكة وقال اني أنزل مثل ما أنزل الله .

عن عكرمة وابن عباس ومجاهد والسدي وإليه ذهب الفراء والزجاج والجبائي وهو المروي عن أبي جعفر وقال قوم نزلت في ابن أبي سرح خاصة وقال قوم نزلت في مسيلمة خاصة .

وقال الشوكاني في ضمن ما قال: وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن السدي قال: قال فنحاص اليهودي: ما أنزل الله على محمد من شيء فنزلت، وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال: نزلت في مالك بن الصيف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال: جاء رجل

من اليهود يقال له مالك بن الصيف فخاصم النبي فقال له النبي : أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد في التوراة أن الله يبغض الحبر السمين ، وكان حبراً سميناً فغضب وقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء ، فقال له أصحابه : ويحك ولا على موسى قال : ما أنزل الله على بشر من شيء فنزلت .

وأخرج الحاكم في المستدرک عن شرحبیل بن سعد قال : نزلت في عبد الله بن أبي سرح ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحي إلي ولم يوح إليه شيء ﴾ ، الآية فلما دخل رسول الله مكة فرّ إلى عثمان أخيه من الرضاغة فغيّبه عنده حتى اطمئن أهل مكة ثم استأمن له .

وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي خلف الأعمى أنها نزلت في عبد الله بن أبي سرح وكذلك روى ابن أبي حاتم عن السدي . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن جريح في قوله : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحي إلي ولم يوح إليه شيء ﴾ ، قال : نزلت في مسيلمة الكذاب ونحوه ممن دعا إلى مثل ما دعا إليه ﴿ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ﴾ ، قال : نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح .

أقول : ظواهر الآيات بل صراحتها تنطبق كل الانطباق على ما ذكر لها من شأن نزول فإن قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُوراً وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيراً ﴾ صريح في أن مجرى المحاوراة كان مع اليهود وهكذا قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ صريح بانطباقه خارجاً على مدعى النبوة من مسيلمة وغيره وعلى ابن أبي سرح بخاصته فإن مضمون هذه المقالة مما صدر عنه باجماع كتّاب السيرة والتاريخ ولذلك أهدر الرسول الأكرم دمه .

وبما أنّ تحدي اليهود للنبي ﷺ وقضية ابن أبي سرح من القضايا الكائنة الحادثة في المدينة لا جرم حكم أهل الفن بنزول هذه الآيات بالمدينة دون مكة وله وجهه الوجيه .

وأما الآيات الأخر فهي الآيات الـ ١٥١ والـ ١٥٢ والـ ١٥٣ بهذا الترتيب:

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ .

أقول : لم يذكر أهل التفسير شأنًا خاصاً لنزول هذه الآيات وليس فيها من الأحكام ما يأبى أن يكون مكيًا والأثران صح فهو المتبع في الحكم بمدنيتهما .

وقد ذكر الشوكاني كما أسلفناه في صدر هذا البحث عن القرطبي أنّ سورة الأنعام مكية إلا آيتين هما وما قدروا الله حق قدره . وقد قرأت عنها ما يناسبها ؛ وقوله تعالى : وهو الذي أنشأ جنات معروشات ، نزلت في ثابت بن قيس بن شماس . وهذه الآية هي الآية الـ ١٤١ من هذه السورة بهذا الترتيب : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ؛ قال الشوكاني : أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن جريج قال : نزلت في ثابت بن قيس بن شماس جدّ نخل فقال لا يأتيني اليوم أحد إلا أطعمته فأطعم حتى أمسى وليس له ثمرة فأنزل الله : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا

أنه لا يحب المسرفين ﴿١٧٣﴾ .

أقول : والذي يؤيد مدنيته ما فيها من ذكر ايتاء الحق يوم الحصاد فإن هذا الحكم لم يواجه المسلمين بالتكليف إلا في المدينة لا لأنه يشعر الزكاة والزكاة إنما وجبت بالمدينة بل حتى لو كان حكماً بحياله صار منسوخاً أم بقي محكماً لا محل له إلا دار الأمن وكثرة المسلمين واستقرارهم وتجمعهم - وهي المدينة - وأما مكة حينما كان الأنصار مشركين كغيرهم من العرب وكان المسلمون أفراداً منشعثين يكثر فيهم الفقر ولا يعرفون الزرع فليست محلاً لتشريع هذا الحكم بالضرورة .

قال الشوكاني : قد اختلف أهل العلم هل هذه الآية محكمة أو منسوخة أو محمولة على الندب فذهب ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير إلى أن الآية محكمة وأنه يجب على المالك يوم الحصاد أن يعطي من حضر من المساكين القبضة والضغث ونحوهما . وذهب ابن عباس ومحمد بن الحنفية والحسن والنخعي وطاؤوس وأبو الشعثاء وقتادة والضحاك وابن جريج أن هذه الآية منسوخة بالزكاة واختاره ابن جرير ويؤيده أن هذه الآية مكية وآية الزكاة مدنية في السنة الثانية بعد الهجرة وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم من السلف والخلف وقالت طائفة من العلماء أن الآية محمولة على الندب لا على الوجوب .

أقول : لا مانع من إحكامها وجعلها مقررمة لما دلّ على وجوب الزكاة فإن الآية المذكورة كما ذكر الشوكاني نفسه عن القرطبي أنها مدنية لا مكية ومفادها لا ينافي ما يدل على وجوب الزكاة المالية فإن الكروم والنخيل والزروع محل لوجوب الزكاة وما خرج مما ذكر في هذه الآية عن مورد وجوب الزكاة مشروح بالسنة وبما حدّد موارد وجوب ايتاءها فلا داعي للقول بنسخها أصلاً .

ثم لا يخفى على قارئ هذه السورة من أولها إلى ختامها أن جماعها

الاستدلال على اثبات الصانع والنبوات العامة والخاصة واثبات البعث والحشر وتسلية النبي عما يصيبه من الأذى في طريق تبليغ الدعوة وتعليمه جملة من التعاليم الأخلاقية التي بها يستطيع المشي مع المؤمنين به أذلاء كانوا فيما بين الناس أو أشرافاً في أنفسهم باعتبار الظواهر الجارية وما كان من نظير هذه الأمور المذكورة .

٣- سورة الأعراف

قال الطبرسي : هي مكية ، وقد روى عن قتادة والضحاك انها مكية غير قوله واسألهم عن القرية إلى قوله : بما كانوا يفسقون ، وقال الشوكاني هي مكية إلا ثمان آيات : وهي قوله : واسألهم عن القرية إلى قوله : وإذ نتقنا الجبل فوقهم . وقد أخرج ابن الضريس والنحاس في ناسخه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل من طرق عن ابن عباس قال : سورة الأعراف نزلت بمكة وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة قال : آية من الأعراف مدنية وهي : واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إلى آخر الآية وسائرهما مكِّي .

أقول : الآيات الثمان التي أشار إليها الشوكاني هي الآيات الـ ١٦٢ إلى ١٧٠ ، وفي جملتها ما أشار إليه الطبرسي بقوله إلى قوله بما كانوا يفسقون كما نرمر إليه عند سردها والآيات المذكورة بهذا الترتيب :

﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً لِّلْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ .
 أن يريد الطبرسي هذه الآية وحدها كما يحتمل أن يريد ختام الآية الـ ١٦٤
 الآية : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا لَّهِ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا

مَعْذَرَةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ * فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ
وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ * فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ
كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ * وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ
الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِنْهُمْ
الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * فَخَلَفَ
مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ
يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ
وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَنْصِيعُ أَجْرَ الْمُفْضِلِينَ * .

أقول: لا شبهة أن سياق هذه الآيات الثمان يدل على انها فصيلة واحدة
لارتباط بعضها ببعض ارتباطاً شديداً كما لا شبهة أن المراد بالمسؤولين في
قوله سبحانه وتعالى ﴿واسألهم عن القرية﴾ هم اليهود المعاصرون للنبي ﷺ
المجاورون له بالمدينة فهي مدنية بلا ريب وتدور مضامينها على أهل السبت
الذين حرّم الله عليهم الصيد في هذا اليوم فارتكبوه فأوقع الله بهم ما قصّه في كتابه
العزیز .

فعندي أن ما ذكره الشوكاني أولاً أولى مما ذكره من الأقوال التي نقلها وأولى
مما ذكره الطبرسي كما أسلفنا كل ذلك في صدر هذا البحث ، وتدور مضامين هذه
السورة على الاستدلال لوجود الله وتوصيف جنته وناره وإيقاظ الناس من
غفلاتهم ان في مرحلة الاعتقاد وإن من جهة العمل وفيها مساق عظيم عن سيرة
الأنبياء الأقدمين صلوات الله عليهم أجمعين ليكون في ذلك درس ناجع
للنبي ﷺ ولأمته بل لكل سامع مسلماً كان أم كتابياً أم مشركاً .

٤- آيات من سورة الأنفال

قال الطبرسي: الأنفال مدنية عن ابن عباس وقتادة غير سبع آيات نزلت بمكة: وإذ يمكر بك الذين كفروا إلى آخرهن وقيل نزلت بأسرها في غزاة بدر عن الحسن وعكرمة، وقال الشوكاني صرح كثير من المفسرين بأنها مدنية ولم يستثنوا منها شيئاً وبه قال الحسن وعكرمة وجابر بن زيد وعطاء، وقال القرطبي: قال ابن عباس هي مدنية إلا سبع آيات من قوله: وإذ يمكر بك الذين كفروا إلى آخر سبع آيات.

أقول: الآيات السبع المومأ إليها هي الآيات الـ ٣٠ إلى ٣٦ بهذا الترتيب:

﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يُقَتِّلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ الْمَاجِرِينَ ﴾ وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أَنْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْأُمْتَقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ ﴾ .

أقول: هذه الآيات السبع مترابطة متصلة الحلقات ومضامينها تشهد بأن دواعيها مما حدث قبل الهجرة إلى المدينة ومما يتصل بمشركي مكة قطعاً مضافاً إلى ما ورد فيها من شأن نزول.

فقد قال الطبرسي حاكياً عن المفسرين انها نزلت في قصة دار الندوة وذلك ان نفراً من قريش اجتمعوا فيها وهي دار قصي بن كلاب وتآمروا في أمر

النبي ﷺ فقال عروة بن هشام نتربص به ريب النون ، وقال أبو البخترى : أخرجوه عنكم تستريحوا من أذاه ، وقال أبو جهل : ما هذا برأي ولكن اقتلوه بأن يجتمع عليه من كل بطن رجل فيضربوه بأسيا فهم ضربة رجل واحد فيرضى حينئذ بنو هاشم بالدية فصوب إبليس هذا الرأي وكان قد جائهم في صورة شيخ كبير من أهل نجد وخطأ الأولين فاتفقوا على هذا الرأي وأعدوا الرجال والسلاح وجاء جبريل فأخبر رسول الله ﷺ فخرج إلى الغار وأمر علياً فبات على فراشه فلما أصبحوا وفتشوا عن الفراش وجدوا علياً وقد رد الله مكرهم فقالوا أين محمد فقال لا أدري فاقتصوا أثره وأرسلوا في طلبه فلما بلغوا الجبل ومروا بالغار رأوا على بابهِ نسج العنكبوت فقالوا لو كان ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابهِ فمكث فيه ثلاثاً ثم قدم المدينة .

وقال الشوكاني : أخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل والخطيب عن ابن عباس في قوله : وإذ يمكر بك الذين كفروا ، قال : تشاورت قريش ليلة بمكة فقال بعضهم إذا أصبح فائتبه بالوثاق يريدون النبي ﷺ وقال بعضهم بل اقتلوه وقال بعضهم بل أخرجوه فاطلع الله نبيه على ذلك فبات عليّ على فراش النبي حتى لحق بالغار فلما أصبحوا ثاروا إليه فلما رأوه علياً رد الله مكرهم فقالوا أين صاحبك هذا ، فقال : لا أدري فاقتصوا أثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا في الجبل فمروا بالغار فرأوا على بابهِ نسج العنكبوت فقالوا لو دخل هنا لم يكن نسج العنكبوت فمكث فيه ثلاث ليال .

٥- سورة يونس

قال الطبرسي : هي مكية في قول الأكثرين ، وروي عن ابن عباس وقتادة إلا ثلاث آيات نزلت بالمدينة : فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك إلى آخرهن وقال

ابن المبارك إلا: ومنهم من يؤمن به، الآية فإنها نزلت في اليهود بالمدينة .
وقال الشوكاني: هي مكية إلا ثلاث آيات من قوله: فإن كنت في شك إلى آخره، هكذا روى القرطبي في تفسيره عن ابن عباس وحكى عن مقاتل أنها مكية إلا آيتين وهي قوله: فإن كنت في شك فإنها نزلت بالمدينة وحكى عن الكلبي أنها مكية إلا قوله: ومنهم من لا يؤمن به، فإنها نزلت بالمدينة وحكى عن الحسن وعكرمة وعطاء وجابر أنها مكية من دون استثناء، وأخرج النحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: نزلت سورة يونس بمكة، وأخرج أبو الشيخ عن ابن سيرين قال: كانت سورة يونس بعد السابعة .

أقول: الآيات الثلاث المشار إليها هي الآية الـ ٩٤ والـ ٩٥ والـ ٩٦ من سورة يونس بالترتيب المشروح: ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ * إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ، لا يعطي سياق هذه الآية لزوم نزولها بالمدينة لأن مكة لم تكن في عصر النبي خالية من أهل الكتاب إلا أنهم في المدينة أكثر وجرت بينهم وبين النبي مناقشات أيضاً فربما يكون هذا هو المؤيد لدعوى نزول هذه الآيات في المدينة، وأما قوله سبحانه: فإن كنت في شك فإن المراد به التعريض بصورة واضحة مثل قوله تعالى: لئن أشركت ليحبطن عملك، فإن المنظور الأصلي بهذه الخطابات هو غير النبي حتماً لأنه لا يعقل أن يكون نبياً بصريح القرآن ثم يسأل عن صحة دينه وسقمه من أهل الكتاب الذين لا يزال القرآن يدحض حججهم ويكشف مخبآتهم التي يتسترون بها عن الناس وينعى عليهم أضاليلهم والغاية من السؤال إن أهل الكتاب قبل ظهور النبي بدعوته كانوا كثيراً ما يذكرونه بأوصافه وعلاماته ويصرحون بأنه قريب الظهور وبعد ظهوره لجّ طائفة واعترف آخرون والمقصود

بالسؤال هو الفريق الثاني الذي أنصف نفسه فأعطى الحق من نفسه اختياراً فإن هذا الفريق لا يخفى على السائل شيئاً من اطلاعه الذي استفاده من كتابه في حق نبي الإسلام ودينه ووظائفه المشرعة له والأخبار المقصودة عليه مما تناولتها كل كتب السماء واشتركت في جوهرها .

وأما قول الطبرسي والشوكاني جميعاً حكاية عن الغير ان السورة التي نحن بصددھا مكية إلا قوله تعالى : ومنهم من لا يؤمن به ، فذلك مما لا أرى له وجهاً لمدعيه فإن الآية المشار إليها هي الآية الـ ٤٠ من السورة المذكورة بهذا الترتيب : ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين ، وهي بسابقها ولاحقها مما لا تشير إلى المدينة لا بطرف خفي ولا بطرف جلي .

٦- سورة هود

قال الطبرسي : هي مكية كلها في قول الأكثرين ، وقال قتادة : إلا آية وهي قوله : وأقم الصلاة طرفي النهار ، فإنها نزلت بالمدينة . وقال الشوكاني هي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، قال ابن عباس وقتادة : إلا آية وهي قوله : وأقم الصلاة طرفي النهار .

أقول : ما أشار إليه المفسران المذكوران هو الآية الـ ١١٥ من السورة المذكورة بهذا الترتيب : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ ﴾ ، وليس في هذه الآية وحتى بمراعات سابقها ولاحقها ما يشعر بمدنيتهما فإن الصلوات الخمس المشار إليها في هذه الآية من تشريعات مكة كما أسلفنا ذلك في بحث المعراج ، ومضمون هذه السورة التنديد بالمشركين وتسلية النبي ﷺ عما يلاقي في طريق تبليغه وقصّ تاريخ الأنبياء عليه ليكون له ولقومه عبرة .

٧- سورة يوسف

قال الطبرسي: هي مكية، وقال المعدل عن ابن عباس غير أربع آيات نزلن بالمدينة ثلاث من أولها والرابعة لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين. وقال الشوكاني: هي مكية كلها، وقيل نزلت ما بيت مكة والمدينة وقت الهجرة، وقال ابن عباس في رواية عنه وقتادة إلا أربع آيات.

أقول: لم يشر الشوكاني إلى هذه الأربع، أما الطبرسي فقد أشار كما قرأت عنه أما الآيات الثلاث من أولها فهي: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾ ، وأما الرابعة فهي الآية السابعة من السورة المذكورة ﴿لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين﴾ ، وأنت كما ترى ليس في هذه الآيات اشعار بنزولها بالمدينة والسورة على طولها تتكفل البحث عن حياة اسرة نبوية اسرائيلية وتنتهي بتذكير الله رسوله وتعليمه ما به ارشاد خلقه وتقوية عزمه بأن الله مقول له وحافظ ، وقد آنفنا الحديث على هذه السورة في فصل النبوات العامة من هذه السلسلة .

٨- سورة الرعد

قال الطبرسي: مكية كلها، عن ابن عباس وعطاء، وقال الكلبي ومقاتل: مكية إلا آخر آية منها نزلت في عبد الله بن سلام، وقال سعيد بن جبير: كيف تكون هذه الآية نزلت في عبد الله بن سلام والسورة كلها مكية، وقال الحسن وعكرمة وقتادة انها مدنية إلا آيتين نزلتا بمكة ولو أن قرآناً سيرت به الجبال وما بعدها.

وقال الشوكاني قد وقع الخلاف هل هي مكة أو مدينة فروى النحاس في ناسخه عن ابن عباس انها نزلت بمكة وروى أبو الشيخ وابن مردويه عنه انها نزلت بالمدينة وممن ذهب إلى انها مكة سعيد بن جبير والحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وممن ذهب إلى انها نزلت بالمدينة ابن الزبير والكلبي ومقاتل وقول ثالث انها مدينة إلا آيتين منها فانهما نزلتا بمكة وهما قوله تعالى: ولو أن قرآناً سِرت به الجبال؛ وقيل قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة؛ وقد روي هذا عن ابن عباس أيضاً وقتادة.

أقول: أما الآيتان المشار اليهما فهما الآية الـ ٣١ والـ ٣٢ من السورة المذكورة بهذا الترتيب: ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتُ يَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَلَمْ يَنبَأِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ * وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأُمْلِيتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ * . وَأَمَّا الآية الأخيرة فهي الآية ٤٣: ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ * .

وهذه الآيات كما ترى لا يعطي شيء منها أنه مدني أو مكّي بخصوصه بما يؤيد جانباً على جانب فلا يبقى إلا الأثر وهو مختلف كما قرأت وربما يرجح مكيتها انها شأن السور المكية الأخر التي دأب سياقها التنديد بالشرك والمشرّكين واقامة الدليل على وجود الصانع للكون وشرح أوصافه اللازمة وما يؤول إليه المشركون من عذاب أليم وما جرى على هذه الروية .

لكن الطبرسي يذكر في شأن نزول الآية المتقدمة على آية ولو أن قرآناً سيرت به الجبال: وهي هذه الآية: كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أُمم لتتلو عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا إله إلا هو عليه

توكلت وإليه متاب ؛ انها نزلت في صلح الحديبية حين أرادوا كتاب الصلح فقال رسول الله لعلي : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل بن عمرو والمشركون : ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب اكتب باسمك اللهم وهكذا كان أهل الجاهلية يكتبون ثم قال رسول الله اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال مشركوا قريش لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك وصددناك لقد ظلمناك ولكن اكتب هذا ما صلح محمد بن عبد الله فقال أصحاب رسول الله دعنا نقاتلهم قال : لا ولكن اكتبوا كما يريدون ، فأنزل الله عز وجل كذلك أرسلناك في امة ، الآية .

عن قتادة ومقاتل وابن جريح : وقيل نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي ﷺ اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن ، عن الضحاك عن ابن عباس : ونزلت الآية الأخرى : وهو قوله تعالى : ولو أن قرآناً ، الآية ، في نفر من مشركي مكة منهم أبو جهل بن هشام وعبد الله بن امية المخزومي جلسوا خلف الكعبة ثم أرسلوا إلى النبي ﷺ فأتاهم فقال له عبد الله بن امية ان سرك ان نتعبك فسير لنا جبال مكة بالقرآن فأذهبها عنا حتى تنفسح فإنها أرض ضيقة واجعل لنا فيها عيوناً وأنهاراً حتى نغرس ونزرع فلست كما زعمت أهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسبح معه أو سخر لنا الريح فنركبها إلى الشام فنقضي عليها ميرتنا وحوائجنا ثم نرجع من يومنا ، فقد كان سليمان سخرت له الريح فكما زعمت لنا لست أهون على ربك من سليمان واحيي لنا جدك قصياً أو من شئت من موتانا لنسأله أحق ما تقول أم باطل فإن عيسى كان يحيي الموتى ولست بأهون على الله ، فأنزل الله سبحانه : ولو أن قرآناً سيرت ، الآية .

وقد أشار الشوكاني إلى هذا الوجه أيضاً . وفي الختام ان ثبت ان سورة الرعد مكية وان شأن النزول في الآية السابقة على : ولو أن قرآناً ، هو معاهدة صلح

الحديبية فذاك مما يوجب استثناء هذه الآية من السورة لأنّ صلح الحديبية بعد الهجرة .

٩- سورة إبراهيم

قال الطبرسي : قال ابن عباس وقتادة والحسن هي مكة إلا آيتان نزلتا في قتلى بدر المشركين : ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً ، إلى قوله فبئس القرار . وقال الشوكاني : هي مكة كما أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ، وأخرجه ابن مردويه أيضاً عن ابن الزبير وحكاه القرطبي عن الحسن وعكرمة وجابر بن زيد وقتادة إلا آيتين منها ، وقيل إلا ثلاث آيات نزلت في الذين حاربوا رسول الله وهي قوله : ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً - إلى قوله - فإن مصيركم إلى النار ، وأخرج النحاس في ناسخه عن ابن عباس قال : هي مكة سوى آيتين منها نزلتا بالمدينة وهي : ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً ، الآيتين نزلتا في قتلى بدر من المشركين .

أقول : الآيات المشار إليها في الآيات الـ ٢٨ والـ ٢٩ والـ ٣٠ من السورة المذكورة بهذا الترتيب : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُؤْسِ * جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ * وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ وورد بعض الآثار في شأن نزولها انها نزلت في كفار أهل مكة حينما ساقوا أنفسهم و اخوتهم ومن قدروا عليه إلى حرب بدر فقتلوا فيها ولو خليت الآيات وطبعها لما كان فيها اشارة خاصة إلى هذه الخصوصية وهذه السورة تعرضت لاثبات الصانع والتنديد بالمشركين وما هي الأهوال التي يلاقونها المنحرف عن جادة الله سبحانه يوم الوفود عليه وللتحديث عن بعض الأنبياء ﷺ .

١٠- سورة الحجر

قال الطبرسي: مكية في قول قتادة ومجاهد، وقال الحسن إلا قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾، وقوله: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ * الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾.

وقال الشوكاني: هي مكية بالاتفاق، كما قال القرطبي، وأخرج النحاس في ناسخه وابن مردويه عن ابن عباس قال: نزلت سورة الحجر بمكة، وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله.

أقول الآيات المشار إليها عند الطبرسي هي الآية الـ ٨٧ والـ ٩٠ والـ ٩١ من السورة المذكورة وقد ذكرناها عن الطبرسي فأغنى عن الاعادة ولم يذكر المفسرون لها شأن نزول يوجب مدنيته وهي كما ترى لا ترمي من دون اخواتها إلى حيّز مخصوص يخرجها عن المكية إلى المدنية وهذه السورة تتكفل البحث عن الصانع وقدرته وعظمته والتشديد بالمشرّكين وان ما يلقاه محمد ﷺ من مشرّكي زمانه له نظير في الأمم السابقة مع أنبيائهم والتعرض لسيرة بعض الأنبياء الأقدمين.

١١- سورة النحل

قال الطبرسي: أربعون آية من أولها مكية والباقي من قوله: والذين هاجروا في الله من بعدما ظلموا لنبوتهم... إلى آخر السورة مدني عن الحسن و قتادة وقيل مكية كلها غير ثلاث آيات نزلت في انصراف النبي من أحد: وإن عاقبتكم إلى آخر السورة نزلت بين مكة والمدينة.

عن ابن عباس وعطاء والشعبي وفي إحدى الروايات عن ابن عباس بعضها

مكي وبعضها مدني فالمكي من أولها إلى قوله ولكم عذاب عظيم والمدني قوله :
ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً إلى قوله : بأحسن ما كانوا يعملون .

وقال الشوكاني : هي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ،
ورواه ابن مردويه عن ابن عباس ، وعن ابن الزبير ، وأخرج النحاس من طريق
مجاهد عن ابن عباس قال : سورة النحل نزلت بمكة سوى ثلاث آيات من
آخرها فانهم نزلن بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله ﷺ من أحد ،
قيل : وهي قوله : وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، الآية ، وقوله : واصبر وما
صبرك إلا بالله ؛ في شأن التمثيل بحمزة وقتلى أحد وقوله : ثم إن ربك للذين
هاجروا ، الآية ، وقيل الثالثة : ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً إلى قوله بأحسن ما
كانوا يعملون .

أقول : الآية الحادية والأربعون من هذه السورة وهي : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي
اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنْبُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ .
تعطي بظهور واضح انها مدنية وورد بها الأثر أيضاً ، وهكذا الآية الـ ١١٠ من هذه
السورة وهي : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا أَنْ جَاهِدُواَوْصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ
مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . شارة المدنية عليها واضحة .

وذكر الطبرسي في شأن نزول الآية الخامسة والتسعين (٩٥) وهي : ﴿ وَلَا
تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ والآية الـ ٩٦
﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴾ . عن ابن عباس أن رجلاً من حضرموت يقال له عبدان الأشعر قال : يا
رسول الله إن امرئ القيس الكندي ^(١) جاورني في أرضي فاقتطع من أرضي

(١) ليس هو الشاعر المعروف وإنما هذا صحابي .

فذهب بها منى والقوم يعلمون اني لصادق ولكنه أكرم عليهم مني فسأل رسول الله ﷺ امرئ القيس عنه فقال: لا أدري ما يقول فأمره أن يحلف فقال عبدان أنه فاجر لا يبالي أن يحلف فقال: ان لم يكن لك شهود فخذ بيمينه فلما قام ليحلف انظره فانصرفا فنزل قوله: ولا تشتروا بعهد الله، الآيتين.

فلما قرأهما رسول الله قال امرؤ القيس: أما ما عندي فينفد وهو صادق فيما يقول لقد اقتطعت أرضه ولم أدر كم هي فليأخذ من أرضي ما شاء، ومثلها معها بما أكلت من ثمرها فنزل فيه الآية الـ ٩٧: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُخْبِتَنَّهُ حَيَاةَ طَيِّبَةٍ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. وهذه مرافعة حصلت بعد ما استقر أمر رسول الله وثبت وأخذ الناس يرجعون إليه في القضاء وغيره وذلك بعد مهجره فهذه الآيات الثلاث عليها مدنيات.

ويذكرون في شأن الآية الـ ١٢٦ من هذه السورة وهي: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾، ان المشركين لما مثلوا بقتلى أحد وبحمزة بن عبد المطلب فشقوا بطنه وأخذت هند بنت عتبة كبده فجعلت تلوكه وجدعوا أنفه وأذنه وقطعوا مذاكيره قال المسلمون: لئن أمكننا الله منهم لنمثلن بالأحياء فضلاً عن الأموات فنزلت الآية.

عن الشعبي وقتادة وعطاء بن يسار وقيل إن الآية عامة ولا اختصاص لها بهذا المورد، وعلى كل فسورة النحل لا يجوز أن يقال انها مكية على الإطلاق لما فيها من مقطوع المدنية وتتضمن السورة المومأ اليها اثبات الصانع بألوان ما أبدعه وأنعم به وتناول الحساب والمجازاة يوم الحشر وتهديد المشركين والتنديد بهم وبيان جملة من محاسن الأخلاق والآداب وذكر طرف قليل من الأحكام.

١٢- سورة الاسراء

قال الطبرسي: هي مكية كلها، وقيل مكية إلا خمس آيات: ولا تقتلوا النفس، الآية. ولا تقربوا الزنا، الآية. أولئك الذين يدعون، الآية. أقم الصلاة، الآية. وآت ذا القربى حقه، الآية. عن الحسن وقيل: مكية إلا ثماني آيات: وإن كادوا ليفتنونك إلى قوله: وقل رب أدخلني مدخل صدق، الآية. عن قتادة والمعدل عن ابن عباس.

وقال الشوكاني: هي مكية إلا ثلاث آيات، قوله عز وجل: وإن كادوا ليستفزونك، نزلت حين جاء رسول الله ﷺ وقد ثقیف وحين قالت اليهود ليست هذه بأرض الأنبياء، وقوله: وقل رب أدخلني مدخل صدق، وقوله: إن ربك أحاط بالناس، وزاد مقاتل قوله: إن الذين أوتوا العلم من قبله.

أقول: الآيات المشار إليها هي الآية الـ ٢٦ من هذه السورة وهي: ﴿وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ نَبْذِيرًا﴾، ولا ريب أن الحقوق المالية لم تكن إلا بعد الهجرة، والآية الـ ٣٢ وهي: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾، وهذا غير متعين أن يكون بالمدينة لأن هذا الحكم حسبما يظهر من عامة الشرائع أنه قديم بقدمها والإسلام جاء مؤيداً ومؤكداً.

والآية الـ ٣٣ وهي: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مُظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾، وكذلك لا اشعار بهذه الآية على مدنيته فإن تحريم القتل إلا بحقه قديم في الشرائع والإسلام أكده وأيده والآية الـ ٥٧ وهي: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ وهذه كالسابقة لا اشعار فيها على كون نزولها في المدينة.

والآية الـ ٧٨ وهي: ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ السَّنَنِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ ، وهذه فضلاً عن كونها لا تشعر بالمدينة مؤيدة بالسنة المستفيضة ان مفادها مكي فإن الصلوات الخمس فرض بمكة وهكذا تعيين أوقاتها.

والآية ٧٦ وهي: ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذًا لَا يَتَّبِعُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ قيل نزلت في يهود المدينة لما قدم رسول الله اليها قالوا له ان هذه الأرض ليست بأرض الأنبياء وإنما أرض الأنبياء الشام فأت الشام عن ابن عباس: والآية الـ ٨٠ وهي: ﴿ وَقَدْ رَبَّ أَدْخَلَنِي مُنْخَلٍ صِدْقٍ وَأَخْرِجَنِي مُخْرَجٍ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴾ ، قيل ان معناها ادخلني المدينة وأخرجني منها إلى مكة للفتح ، عن ابن عباس والحسن وقتادة وسعيد بن جبير . وعلى كل حال فهذه السورة لا تخلو من الآي المدني .

١٣- سورة الكهف

قال الطبرسي: مكية، قال ابن عباس إلا آية: واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم، فإنها نزلت بالمدينة في قصة عيينة بن حصن الفزاري؛ وقال الشوكاني قال القرطبي هي مكية في قول جميع المفسرين وروى عن فرقة ان أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله جرزا والأول أصح.

أقول ما روى عن هذه الفرقة لا يؤيده من ظاهر هذه الآيات التي أشار إليها شيء وأما الآية الـ ٢٨ وهي: ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ ، فقد ذكر الطبرسي انها نزلت في سلمان وأبي ذر وصهيب وعمار وخباب وغيرهم من فقراء أصحاب النبي ﷺ

وذلك ان المؤلفة قلوبهم جاءوا إلى رسول الله ﷺ عيينة بن حصن والأقرع بن حابس وذووهم فقالوا: يا رسول الله ان جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء جلسنا نحن اليك وأخذنا عنك فلا يمنعنا من الدخول عليك إلا هؤلاء فلما نزلت الآية قام النبي يلتمسهم فأصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله عز وجل فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من امتي معكم المحيا ومعكم الممات .

تحتوي هذه السورة على قصة أهل الكهف وموسى والخضر وذوي القرنين والاستدلال على اثبات الصانع واخبار يوم القيامة ونظير ذلك .

١٤-سورة مريم

مكية باجماع المفسرين وهي تتناول ذكر زكريا ومريم ابنة عمران وإبراهيم وموسى وادريس وطرفاً مما يرتبط بيوم القيامة وشبيه ذلك .

١٥-سورة طه

حكم المفسرون بمكيته تحتوي هذه السورة ذكر موسى وهارون وقومهما والتعرض لخلق آدم وما جرى له وذكر النبي وتعليمه .

١٦-سورة الأنبياء

لم يذكر المفسرون في مكيته خلافاً ولا استثناء تتناول هذه السورة التنديد بالمشركين ومؤاخذة الظالمين واثبات الصانع للكون والتعرض لجملته من الأنبياء الكرام وتحقيق حال النشوء والبعث وما هو من رديف ذلك .

١٧- سورة الحج

قال الطبرسي: مكية عن ابن عباس وعطاء إلا آيات، قال الحسن هي مدنية غير آيات نزلت في السفر، وقال بعضهم: غير ست آيات، وقال بعضهم غير أربع آيات. وقال الشوكاني: اختلف أهل العلم هل هي مكية أو مدنية، فأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال: نزلت سورة الحج بالمدينة، وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله، وأخرج ابن المنذر عن قتادة قال: نزلت بالمدينة من القرآن الحج غير أربع آيات مكيات: وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي - إلى - عذاب يوم عقيم.

وحكى القرطبي عن ابن عباس انها مكية سوى ثلاث آيات، وقيل أربع آيات إلى قوله عذاب الحريق، وحكى عن النقاش أنه نزل بالمدينة منها عشر آيات، قال القرطبي وقال الجمهور ان السورة مختلطة منها مكى ومنها مدني قال وهذا هو الصحيح، قال العزيزي وهي من أعاجيب السور نزلت ليلاً ونهاراً سافراً وحضراً مكياً ومدنياً سلمياً وحريباً ناسخاً ومنسوخاً محكماً ومتشابهاً.

أقول: ما ذكر ان ما كان منها إلى عذاب الحريق فهو مدني والباقي مكى لا نجد له شاهداً من سياق القرآن نفسه، فإن صدر السورة إلى هذا الموضع يتناول الحديث حول البعث وأحوال بما لا اشعار له بالمدينة أصلاً، نعم ذكر الطبرسي عن عمران بن الحصين وأبي سعيد الخدري أن الآيتين من أول السورة نزلتا ليلاً في غزاة بني المصطلق وهم حي من خزاعة والناس يسرون فنادى رسول الله ﷺ فحبسوا المطي حتى كانوا حول رسول الله فقرأها عليهم فلم ير أكثر باكياً من تلك الليلة ويؤيده الشوكاني بما حكاه عن سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي

حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه من طريق عن الحسن وغيره عن عمران بن حصين قال: لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ أَنْ زلزلة الساعة شيء عظيم﴾ إلى قوله ﴿ولكن عذاب الله شديد﴾ وقد كانت نزلت عليه هذه وهو في سفر قال: أتدرون أي يوم ذلك؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: ذلك يوم يقول الله لآدم ابعث بعث النار قال يا رب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار وواحد إلى الجنة إلى آخر ما ذكر. فعلى هذا تكون هاتان الآيتان مما نزل بالمدينة لأن غزاة بني المصطلق مدنية بل لم يكن للنبي سفر ومعه المسلمون إلا بعد هجرته.

وذكر الطبرسي والشوكاني في شأن نزول الآية الـ ١١ من هذه السورة وهي ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمئن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾ أن جملة من ضعفاء العقائد والنفوس كانوا يقدمون على رسول الله المدينة فكان أحدهم إذا صحّ جسمه وأنتجت فرسه وولدت امرأته غلاماً وكثرت ماشيته رضى به واطمئن إليه وإن أصابه وجع المدينة وولدت امرأته جارية قال: ما أصبت في هذا الدين إلا شراً. وعلى هذا الشأن فهي مدنية.

وهكذا ذكر الطبرسي والشوكاني وغيرهما في شأن نزول الآية الـ ١٩ وهي: ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم﴾ انها نزلت في ثلاثة مؤمنين وثلاثة مشركين في وقعة بدر، أما المؤمنون فهم علي بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث، وأما المشركون فهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة عندما تبارزوا، فهذه الآية مدنية أيضاً، ويذكرون في شأن نزول هذه الآيات المتحدة السياق وهي الآية الـ ٣٩ والـ ٤٠ والـ ٤١ بهذا الترتيب: ﴿أَنْزِلْنِي لِأَنْزِلْنِي يُفَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ

إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ
وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ
عَزِيزٌ * الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿١﴾ إِنَّ مشركي مكة كانوا يؤذون أصحاب رسول
الله بالسنتهم وأيديهم فيشكون ذلك إلى رسول الله فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر
بالقتال ، حتى هاجر فأنزل الله سبحانه هذه الآية بالمدينة وهي أول آية نزلت في
القتال .

وبعد هذا فأنت كما ترى ان هذه السورة خليطة من مكّي ومدني بوضوح كما
أشير إلى ذلك اجمالاً في صدر البحث وهذا الذي قرأته تفصيل له .

١٨- سورة المؤمنون

قالوا هي مكية بلا خلاف لكن يشكل ذلك بأن فيها قوله : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ
فَاعِلُونَ ﴾ والزكاة لم تفرض إلا في المدينة قطعاً ؛ وتتناول هذه السورة جملة من
محاسن الأخلاق والاستدلال بالصنعة على الصانع وتعرض لذكر جملة من
الأنبياء ﷺ والتنديد بالمشركين بذكر عدة طرق تثبت الخالق وما جرى مجرى
ذلك .

١٩- سورة الفرقان

قال الطبرسي : مكية كلها عن مجاهد وقتادة وقال ابن عباس إلا ثلاث آيات
منها نزلت بالمدينة من قوله وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا إِلَى قَوْلِهِ : غَفُورًا
رَحِيمًا .

وقال الشوكاني : هي مكية كلها في قول الجمهور وكذا أخرجه ابن الضريس

والنحاس وابن مردويه من طرق عن ابن عباس وأخرجه ابن مردويه عن ابن الزبير قال القرطبي: وقال ابن عباس وقتادة إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة وهي: والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر، الآيات.

أقول: الآيات المشار إليها هي الآية الـ ٦٨ والـ ٦٩ والـ ٧٠ بهذا الترتيب: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ يَضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا * إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا * وهي كما ترى لا إشعار فيها بالمدينة لولا نقل القول المذكور.

٢٠- سورة الشعراء

قال الطبرسي: مكية كلها غير قوله والشعراء يتبعهم الغاؤون الآيات إلى آخر السورة فإنها نزلت بالمدينة. وقال الشوكاني: هي مكية عند الجمهور وكذا أخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وأخرج النحاس عن ابن عباس قال: سورة الشعراء أنزلت بمكة سوى خمس آيات من آخرها نزلت بالمدينة وهي والشعراء يتبعهم الغاؤون إلى آخرها.

أقول: الآيات المشار إليها هي الآية ٢٢٤ والـ ٢٢٥ والـ ٢٢٦ والـ ٢٢٧ بهذا الترتيب: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ * وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ *.

قال الطبرسي: قال ابن عباس يريد شعراء المشركين وذكر مقاتل أسمائهم فقال: منهم عبد الله بن الزبيري السهمي وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وهبيرة بن أبي وهب المخزومي ومسافع بن عبد مناف الجمحي وأبو عزة عمرو

بن عبد الله كلهم من قريش وأمّية بن أبي الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثلما قال محمّد، وقالو الشعر، واجتمع اليهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم ويروون عنهم حين يهجون النبي وأصحابه فذلك قوله يتبعهم الغاؤون، وقال في قوله إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم شعراء المؤمنين مثل عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت وسائر شعراء المؤمنين الذين مدحوا رسول الله وردّوا هجاء من هجاء؛ فإذا صح لهذه الآيات هذا الشأن من النزول فهي مدنيات لأنّ هذه المقابلات الشعرية والمعارضات الهجائية لم تحدث إلا بعد الهجرة عندما قوي أمر النبي وصار له أتباع مجتمعون يأمنون بوائق القول إذا قالوه في المشركين.

٢١- سورة النمل

قال الطبرسي: مكية وكذا قال الشوكاني حاكياً عن الجميع: أقول يشكل فيها قوله سبحانه في الآية ٣ وهي: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ إن كان المراد به إيتاء الزكاة الشرعية من مالية أو بدنية كما هو الظاهر فانا قد أسلفنا مراراً أن الزكاة الشرعية بجميع أقسامها مما وظف بالمدينة بطور قاطع.

٢٢- سورة القصص

قال الطبرسي: مكية ولم يزد على ذلك، وقال الشوكاني هي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وأخرج ابن الضريس وابن النجار وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال: نزلت سورة القصص بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثل ذلك، قال القرطبي: قال ابن عباس وقتادة إنها نزلت

بين مكة والمدينة وقال ابن سلام بالجحفة وقت هجرة رسول الله وهي قوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَادٌ﴾ وقال مقاتل فيها من المدني (الذين آتيناهم الكتاب) إلى قوله: (لا نبتغي الجاهلين).

أقول: ما أشار إليه مقاتل هي الآيات الـ ٥٢ والـ ٥٣ والـ ٥٤ والـ ٥٥ من هذه السورة المذكورة وقد أسلفنا القول فيها آنفاً فإن من بعض أقوال المفسرين في شأن نزولها أنها نزلت في عبد الله بن سلام وتميم الداري والجارود العبدي وسلمان الفارسي فإنهم لما أسلموا نزلت فيهم الآيات المذكورة.

عن قتادة: وقيل: نزلت في أربعين رجلاً من أهل الانجيل كانوا مسلمين بالنبي قبل مبعته اثنان وثلاثون من الحبشة أقبلوا مع جعفر بن أبي طالب وقت قدومه وثمانية قدموا من الشام منهم بحيرى وأبرهة والأشرف وعامر وأيمن وادريس ونافع وتميم. وقيل في شأن نزول الآية الـ ٨٥ وهي: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَادٌ﴾ أن النبي في طريق هجرته إلى المدينة لما نزل بالجحفة اشتاق إلى مكة فأتاه جبرئيل فقال أتشتاق إلى بلدك ومولدك فقال نعم، قال جبرئيل فإن الله يقول: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَادٌ﴾.

٢٣- سورة العنكبوت

قال الطبرسي: مكية كلها في قول عكرمة وعطاء والكلبي ومدنية كلها في أحد القولين عن ابن عباس وقتادة ومكية إلا عشر آيات من أولها فإنها مدنية عن الحسن وفي أحد القولين عن ابن عباس ويحيى بن سلام، وقال الشوكاني: وقد اختلف في كونها مكية أو مدنية أو بعضها مكية وبعضها مدنياً على ثلاثة أقوال: الأول: أنها مكية كلها، أخرجه ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس وأخرجه ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير وبه قال

الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد .

والقول الثاني : انها مدنية كلها ، قال القرطبي وهو أحد قولي ابن عباس وقتادة .

والقول الثالث : انها مكية إلا عشر آيات من أولها ، قال القرطبي : وهو أحد قولي ابن عباس وقتادة وهو قول يحيى بن سلام وحكى عن علي بن أبي طالب انها نزلت بين مكة والمدينة ، وهذا قول رابع .

أقول : لا اشعار في آيات السورة جميعاً بأنها مدنية وسياقها سياق قرآن مكة فإن جماعة تحذير وتبشير وقص أحاديث وعبر واثبات لصانع الكون وتسنيد بعقائد المشركين وما كان على هذا المنوال ولا أكاد أرى مرجحاً على قول من هذه الأقوال المذكورة إلا المكية بتقريب ضعيف وقد ذكرناه .

٢٤- سورة الروم

قال الطبرسي : هي مكية ، قال الحسن إلا قوله : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ ﴾ الآية ، وقال الشوكاني : قال القرطبي كلها مكية بلا خلاف .

أقول : مساق ما ذكره الطبرسي هو الآية الـ ١٧ والـ ١٨ ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ وَلَهُ الْحَفْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ ، ولا إشعار فيه بمدنية ، فإن الصلاة وأوقاتها كما عرفت وظفت بمكة ، نعم في السورة ما لا يجوز ارتباطه بمكة وهو قوله سبحانه في الآية الـ ٣٨ والـ ٣٩ : ﴿ فَاتَّخِذْ لِلَّذِينَ آمَنُوا حَبْرِاً وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ رَبِّ لِيُزَيِّنُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَزَيِّنُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ زَكَاةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ ﴾ فَإِنَّ الحقوق المالية كما أسلفنا لم توظف إلا بالمدينة وقد قال الطبرسي أي واعط ذوي قرباك يا محمد

حقوقهم التي جعلها الله لهم من الأخماس . عن مجاهد والسدي وروى أبو سعيد الخدري وغيره أنه لما نزلت هذه الآية على النبي أعطى فاطمة فداً وسلمه إليها .

٢٥- سورة لقمان

قال الطبرسي : مكة ، عن ابن عباس سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة : ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام إلى تمام الآيات الثلاث ، قاله ابن عباس فيما أخرجه النحاس عنه وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عنه أنها مكة ولم يستثن وحكى القرطبي عن قتادة أنها مكة إلا آيتين .

أقول : الآيات الثلاث المشار إليها هي الـ ٢٧ والـ ٢٨ والـ ٢٩ بهذا اللون : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّسْفَسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * ، ولا أرى في سياقها ما يعطى المدينة كما ترى أنت نعم هناك آية تشعر بكون مساقها مديناً وهي الآية الـ ٤ وهي : ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ * ، فإن وظيفة المال كما كررنا لم تشرع إلا في المدينة .

٢٦- سورة السجدة

قال الطبرسي : هي مكة ما خلا ثلاث آيات منها فإنها نزلت بالمدينة أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون إلى تمام الآيات ؛ وقال الشوكاني : هي مكة كما رواه ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس ورواه ابن مردويه عن ابن الزبير وأخرج ابن النجار عن ابن عباس قال : هي مكة

سوى ثلاث آيات أفمن كان مؤمناً إلى تمام الآيات الثلاث وكذا قال الكلبي ومقاتل وقيل إلا خمس آيات من قوله تتجافى جنوبهم إلى قوله الذي كنتم به تكذبون .

أقول: الآيات الثلاث المشار إليها هي في ضمن الآيات الخمس التي أوما إليها الشوكاني وهي الـ ١٦ والـ ١٧ والـ ١٨ والـ ١٩ والـ ٢٠ بهذا الترتيب: ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ * فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ * أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ * أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ * وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾ ، أما الآيتان الأوليان فليس فيهما شأن نزول يخصهما بمكان دون مكان وبزمان دون زمان .

نعم ربما يشهد لمدينتهما ان المسلمين لم يتفرغوا للعبادة والتهجد إلا في المدينة دار الهجرة ودار عزة المسلمين والدين ، وأما الآيات الثلاث الباقية فإنها في حق علي عليه السلام والوليد بن عقبة بن أبي معيط الفاسق بنص الكتاب وابن اشد المشركين تحاملاً على الدين باجماع أهل السيرة .

قال الشوكاني: أخرج أبو الفرج الاصبهاني في كتاب الأغاني والواحي وابن عدي وابن مردويه والخطيب وابن عساكر من طرق عن ابن عباس قال: قال الوليد بن عقبة لعلي بن أبي طالب: أنا أحد منك سناناً وأنشط منك لساناً وأملاً للكتيبة منك ، فقال له علي: اسكت فإنما أنت فاسق فنزلت: ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ * يعني بالمؤمن علياً وبالفاسق الوليد ابن عقبة بن أبي معيط . وأخرج ابن مردويه والخطيب وابن عساكر عنه في الآية نحوه .

وروى نحو هذا عن عطاء بن يسار والسدي وعبد الرحمن بن أبي ليلى وروى الطبرسي مثل ذلك ؛ ولا شبهة ان كل ذلك كان في المدينة .

٢٧- سورة سبأ

قال الطبرسي : مكية ، وقال الشوكاني مثله ، قال القرطبي في قول الجميع إلا آية واحدة اختلف فيها وهي قوله : ويرى الذين اوتوا العلم فقالت فرقة هي مكية وقالت فرقة هي مدنية .

أقول : ما أشار إليه الشوكاني هو الآية الـ ٦ : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ ولا إشعار فيها بمدينة أصلاً كما ترى .

٢٨- سورة فاطر

قال الطبرسي : مكية قال الحسن إلا آيتين : ان الذين يتلون كتاب الله ، الآية وثم اورثنا الكتاب ، الآية . وقال الشوكاني : هي مكية ، قال القرطبي في قول الجميع ، وعن ابن عباس قال : انزلت سورة فاطر بمكة .

أقول : الذي أشار إليه الطبرسي هو قوله في الآية الـ ٢٩ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ﴾ ، والآية الـ ٣٢ وهي : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ ، ولم يذكر لهما شأن نزول مخصوص كما لا يشعران بمدينة أصلاً .

٢٩- سورة يس

قال الطبرسي: مكية عند الجميع، قال ابن عباس إلا آية منها وهي قوله: وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله، الآية نزلت بالمدينة. وقال الشوكاني هي مكية، قال القرطبي: بالاجماع إلا أن فرقة قالت: ونكتب ما قدموا وآثارهم نزلت في بني سلمة من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم وينتقلوا إلى جوار مسجد رسول الله.

أقول: ما أشار إليه الطبرسي هو قوله سبحانه في الآية الـ ٤٧ وهي: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾، وما أشار إليه الشوكاني هو قوله في الآية الـ ١٢ وهي: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ قال الشوكاني: أخرج عبد الرزاق والترمذي وحسنه والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد الخدري قال: كان بنو سلمة في ناحية من المدينة فأرادوا أن ينتقلوا إلى قرب المسجد فأنزل الله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾ فدعاهم رسول الله ﷺ فقال: أنه يكتب آثاركم ثم قرأ عليهم الآية فتركوا، وأخرج الفريابي وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس نحوه، وفي صحيح مسلم وغيره من حديث جابر قال: إن بني سلمة أرادوا أن يبيعوا ديارهم ويتحولوا قريباً من المسجد فقال لهم رسول الله: يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم، هذا وإن الآية الـ ٤٧ التي أشار إليها الطبرسي ليس فيها شأن نزول واضح يعرب عن مدنيته.

٣٠- سورة الصافات

قال الطبرسي والشوكاني: مكية، قال القرطبي: في قول الجميع.

٣١- سورة صاد

قال الطبرسي والشوكاني: مكية، قال القرطبي: في قول الجميع.

٣٢- سورة الزمر

قال الطبرسي: هي مكية كلها عن مجاهد وقتادة والحسن وقيل سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة في وحشي قاتل حمزة: قل يا عبادي إلى آخرهن، وقيل غير آية قل يا عبادي. وقال الشوكاني: هي مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر بن زيد، وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال: انزلت سورة الزمر بمكة وأخرج النحاس في ناسخه عنه قال: نزلت بمكة سورة الزمر سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة في وحشي قاتل حمزة يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الثلاث الآيات وقال آخرون إلى سبع آيات من قوله قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم إلى آخر السبع.

أقول: الآيات المشار إليها تبتدأ من الآية الـ ٥٣ من هذه السورة وليس فيها من الآثار ما يعين نزولها في وحشي قاتل حمزة وإنما هو قول في عرض أقوال فلا قيمة له.

٣٣- سورة المؤمن

قال الطبرسي: مكية، قال ابن عباس وقتادة إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة: أن

الذين يجادلون في آيات الله إلى قوله: لا يعلمون. وقال الحسن إلا قوله وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار، يعني بذلك صلاة الفجر وصلاة المغرب وقد ثبت ان فرض الصلاة نزل بالمدينة.

وقال الشوكاني: هي مكة في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر قال الحسن إلا قوله: وسبح بحمد ربك لأن الصلوات نزلت بالمدينة، وقال ابن عباس وقتادة: إلا آيتين نزلتا بالمدينة وهما: ان الذين يجادلون في آيات الله، والتي بعدها.

أقول: قد سبق لك ان أصل فرض الصلاة مما ثبت بمكة بلا شبهة تشريعاً وتوقيتاً، نعم هناك مجال لأن يقال ان تشريعها لم يكن بقرآن وإنما كان بطريق آخر من طرق ابلاغ الله رسله ما يريد وطرق الابلاغ كثيرة احدها القرآن ثم ابلاغها القرآني حصل بالمدينة على ان السور التي حكموا بمكيته طالما تعرض لمطلق لفظ الصلاة ولم يقولوا ان الآي المتكفل لذلك مدني لا مكّي.

نعم يجوز الاعتذار عنهم بعدم التعرض لذلك ان هذه الألفاظ التي سبقت لم يدر بها الصلاة المفروضة المعروفة ما بين المتشرعة وإنما اريد بها صلاة يؤتى بها بعنوان العبادة واطهار الخضوع كصلاة النوافل. أمّا الآيتان المشار اليهما فهما الآية الـ ٥٦ والـ ٥٧ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَئِنْ أُنْخِرَ النَّاسُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾، وقد ذكر الطبرسي في شأن نزولهما ان اليهود كانوا يقولون سيخرج الدجال فنعيه على محمد وأصحابه ونستريح منهم ويرد الملك الينا عن أبي العالية، وذكر الشوكاني نظيره.

٣٤-سورة فصلت

اتفق الجميع على انها مكية .

٣٥-سورة الشورى

قال الطبرسي : هي مكية عن الحسن إلا قوله : والذين استجابوا والذين إذا اصابهم ، إلى قوله : لا يحب الظالمين ، وعن ابن عباس وقتادة إلا أربع آيات ، منها نزلن في المدينة : قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ، قال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية قال رجل : والله ما أنزل الله هذه الآية ، فأنزل الله : أم يقولون افترى على الله كذباً ، ثم ان الرجل تاب وندم فنزل : وهو الذي يقبل التوبة عن عباده إلى قوله لهم عذاب شديد .

وقال الشوكاني : هي مكية كلها ، أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت (حم عسق) بمكة ، وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وكذا قال الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، وروى عن ابن عباس وقتادة انها مكية إلا أربع آيات منها انزلت بالمدينة : قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ، إلى آخرها . أقول : أما الآيات الأربع فهي الآيات الـ ٢٣ والـ ٢٤ والـ ٢٥ والـ ٢٦ بهذا الترتيب : ﴿ ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْ حَسَنَةً نَّزَّلْ لَهَا فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ أم يقولون افترى على الله كذباً فإن يشأ الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته إنه عليم بذات الصدور * وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون * ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد * ، ولا شك أن تبليغ الرسالة ما تم إلا في

المدينة، ولم تكن الدعوة في مكة إلا محدودة جداً في مادتها وسيرها كما قرأت ذلك مفصلاً فيما تقدم لك، وأما الآيات الثلاث التي أشار إليها الطبرسي أولاً فهي الآية الـ ٣٨ والـ ٣٩ والـ ٤٠ بهذا الترتيب: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ * وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿

وقد ذكر الطبرسي والشوكاني في بعض ما قيل في شأن نزولها ان هؤلاء الذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم هم الأنصار بالمدينة استجابوا إلى الايمان بالرسول حين أنفذ اليهم اثني عشر نقيباً منهم قبل الهجرة، وأقاموا الصلاة لمواقيتها بشروطها وهيئاتها، وان تشاورهم كان على الايمان بالرسول والنصرة له حين سمعوا بظهوره وورد النقباء اليهم، وهذا كما ترى كان واقعاً زمان كون النبي في مكة، نعم يمكن أن تكون هذه الآيات نزلت بعد الهجرة مخبرة عما سبق عليها وهو تصوير قريب.

٣٦- سورة الزخرف

قال الطبرسي: مكية كلها، وقيل إلا آية منها: واسأل من أرسلنا من قبلك من أمثله قال الشوكاني.

أقول: وهذه الآية هي الآية الـ ٤٥: ﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾، قيل ان الآية على حذف مضاف وهو واسأل أمم من أرسلنا من قبلك، أي سل أهل الكتاب تقريراً لا استفهاماً ليظهر للناس تأييد ما تقول وحتماً يلزم أن يكون المسؤولون هم المؤمنين منهم بشريعة الإسلام الذين لا يضنون بخبرهم عما يجدونه في معلوماتهم ويقولون الحق ولا

يخفونه ، وأما غير المسلمين منهم فقد يجيبون نعم يعبد مع الله المسيح وامه وهو كما ترى خلاف الواقع وقد أسلفنا ان الايمان من أهل الكتاب لم يحصل إلا في المدينة وهذا غاية تقريب مدنية الآية .

٣٧- سورة الدخان

قال الطبرسي : هي مكية وحكى الشوكاني عن القرطبي انها مكية باتفاق إلا قوله : إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ .

أقول : الآية المشار اليها هي الآية الـ ١٥ : ﴿ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴾ ، وهذه الآية بلحاظ نفسها وسابقها ولاحقها لا تعطي الانحراف عن سائر أخواتها من الآيات السابقة عليها واللاحقة لها في هذه السورة المكية النزول .

٣٨- سورة الجاثية

قال الطبرسي : هي مكية قال قتادة إلا آية منها نزلت بالمدينة : قل للذين آمنوا يغفروا، الآية . وقال الشوكاني : هي مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة ، وروي عن ابن عباس وقتادة انهما قالا : إلا آية منها وهي قوله للذين آمنوا إلى : أَيَّامَ اللَّهِ ، فإنها نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب .

أقول : الآية المشار اليها هي الآية الـ ١٤ من السورة المذكورة وهي : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ، وليت شعري ما ربط هذه الآية بعمر بن الخطاب وما شأنها معه ، على ان الشوكاني نفسه روى في تفسير هذه الآية باخراج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : قل للذين آمنوا يغفروا، الآية . قال : كان نبي الله يعرض على

المشركين إذا آذوه وكانوا يستهزؤون به ويكذبونه فأمره الله أن يقاتل المشركين كافة فكان هذا من المنسوخ .

٣٩- سورة الأحقاف

قال الطبرسي : مكية قال ابن عباس وقتادة إلا آية منها نزلت بالمدينة : قل رأيتم إن كان من عند الله ، الآية . نزلت في عبد الله بن سلام . وقال الشوكاني : هي مكية ، قال في قول جميعهم .

أقول : ما أشار إليه الطبرسي هو قوله في الآية الـ ١٠ : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَأَسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ أَلَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

ثم الطبرسي نفسه ذكر في شأن نزولها أن عبد الله بن سلام جاء إلى النبي فأسلم وقال : يا رسول الله سل اليهود عني فإنهم يقولون هو أعلمنا ، فإذا قالوا ذلك قلت لهم : إن التوراة دالة على نبوتك وإن صفاتك فيها واضحة ، فلما سألهم قالوا ذلك فحينئذ أظهر عبد الله بن سلام إيمانه فكذبوه .

وقال الشوكاني : وهذا الشاهد من بني اسرائيل هو عبد الله بن سلام كما قال الحسن ومجاهد وقتادة وعكرمة وغيرهم وفي هذا نظر ، فإن السورة مكية بالاجماع وعبد الله بن سلام كان اسلامه بعد الهجرة فيكون المراد بالشاهد رجلاً من أهل الكتاب قد آمن بالقرآن في مكة وصدقه واختار هذا ابن جرير وسيأتي في آخر البحث ما يترجح به أنه عبد الله بن سلام وإن هذه الآية مدنية لا مكية ، ثم ذكر الشوكاني في آخر بحثه الذي أشار إليه بحثاً مطولاً أثبت فيه من عدة روايات أن الشاهد الاسرائيلي هو عبد الله بن سلام لا غيره ثم قال : وبهذه الآثار يخصص عموم قولهم أن سورة الأحقاف كلها مكية .

٤٠- سورة ق

قال الطبرسي: مكية، قال الحسن غير قوله: ولقد خلقنا السموات والأرض، إلى قوله: وقبل الغروب، والمعدل عن ابن عباس: ولقد خلقنا السموات والأرض، الآية. وقال الشوكاني: هي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وروى عن ابن عباس وقتادة أنها مكية إلا آية وهي قوله: ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب.

أقول: لا اشعار بهذه الآية على مدينتها أصلاً، نعم تشعر الآيتان بعدها وهما الآية الـ ٣٩ والـ ٤٠ بهذا الترتيب: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ * وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ﴾ بالمدينة بناء على ما سبق من قول المفسرين ان فرض الصلاة اليومية لم ينزل إلا في المدينة وبناء أيضاً على ان المراد بقبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه هي صلاة الصبح والظهرين والعشائين.

٤١- سورة الذاريات

مكية باتفاق المفسرين.

٤٢- سورة الطور

مكية أيضاً باتفاق المفسرين.

٤٣- سورة النجم

اشترك الطبرسي والشوكاني في ان السورة مكية إلا فيما روي عن ابن عباس

وقتادة وعكرمة انها مكية غير آية منها نزلت في المدينة وهي: الذي يجتنبون كبائر الإثم والفواحش، الآية.

أقول: الآية المشار إليها هي قوله في الآية الـ ٣٢: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّغَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ ، ويمكن تقريب مدنيتهما ان الآية المذكورة تتناول ذكر الكبائر والصغائر وهما فرع ارتكاب المحرمات الشرعية وجملة الأحكام بأقسامها إنما كانت في المدينة فالكبائر والصغائر إنما تكون بتبعها طبعاً.

٤٤- سورة القمر

قال الطبرسي والشوكاني: مكية وزاد الشوكاني ان مقاتلاً قال: هي مكية إلا ثلاث آيات من قوله أم يقولون نحن جميع منتصر، إلى قوله: والساعة أدهى وأمر، قال القرطبي: ولا يصح.

أقول: الآيات المشار إليها هي الآية الـ ٤٤ والـ ٤٥ والـ ٤٦ بهذا الترتيب: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرُ * بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ * ، وأنت إذا وازنت بين هذه الآيات وبين سابقها وجدتها تشعر بالمكية لا المدنية لأن سابقها بهذا الترتيب: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاَهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ * ثم التفت إلى جمع قريش فقال لهم: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ ، أي ان كفاركم يا قريش ليسوا بأعز علينا من آل فرعون الذين فعلنا بهم ما فعلنا كما انكم يا كفار قريش لا تجدون في الزبر النازل منا على رسلنا أقل براءة من أخذنا لكم بالعذاب فأنتم كسائر الكافرين في كل شيء إلى آخر ما ذكر سبحانه من انهم سوف يهزمون

ويولون الدبر في حروبهم مع محمد ﷺ وان ما يقدمون عليه عند الله أدهى وأمر.

٤٥- سورة الرحمن

قال الطبرسي: مكية، وقيل غير آية نزلت بالمدينة يسأله من في السماوات والأرض، عن عطاء وقتادة وعكرمة واحدى الروائيتين عن ابن عباس، وقيل مدينة عن الحسن وهمام عن قتادة وأبي حاتم. وقال الشوكاني: هي مكية، قال القرطبي: كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر، وقال: قال ابن عباس: إلا آية منها وهي قوله: يسأله من في السماوات والأرض، الآية. وقال ابن مسعود ومقاتل: هي مدينة كلها والأول أصح، ثم قال الشوكاني: ويمكن الجمع بين القولين بأن بعضها نزل بمكة وبعضها بالمدينة.

أقول: الآية المشار إليها هي الآية الـ ٢٩: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ وهي كما ترى لا اشعار فيها بمدينة وسياق السورة سياق واحد وهي بمضامين القرآن النازل بمكة أشبه.

٤٦- سورة الواقعة

قال الطبرسي: مكية، وقال ابن عباس وقتادة إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي: وتجعلون رزقكم انكم تكذبون، وقيل إلا قوله ثلة من الأولين وقوله أفبهذا الحديث أنتم مدهنون، نزلت في سفره إلى المدينة. وقال الشوكاني: هي مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء، وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى: وتجعلون رزقكم انكم تكذبون، وقال الكلبي: انها مكية إلا أربع آيات منها وهي: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ﴾ وَتَجْعَلُونَ

رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿١٤﴾ ، وقوله : ﴿ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ .

أقول : الآيات المشار إليها عند الطبرسي والشوكاني هي الآية الـ ١٣ والـ ١٤ ﴿ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ والآية الـ ٨١ والـ ٨٢ ﴿ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ * وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ ، وأنت كما ترى ليس في الآيات المذكورة أقل إشعار بمدينة إلا أن هناك بعض الأثر الوارد بمدينة في خصوص الأخيرين .

٤٧- سورة المجادلة

حصل قريب من الاتفاق على مدنيته إلا أنه حكى عن عطاء أن العشر الأول منها مدني وباقيها مكّي ، وقال الكلبي : نزلت جميعها بالمدينة غير قوله : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ وَلَا خُمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ فإنه نزل بمكة ، وعبارة المكّي المودع في نزول المدينة لها احتمالان احتمال نزوله بعد الهجرة إلى المدينة وصادف سفرها منها إلى مكة فنزل فيها شيء من القرآن واحتمال نزوله قبل الهجرة لكننا قد أسلفنا فيما سبق أن المراد بالمكّي ما كان قبل الهجرة وأما بعدها فهو مدني على كل حال وما ادعاه عطاء والكلبي لا شاهد له أصلاً فالسورة تعدّ بكلها في المدنيات .

٤٨- سورة التغابن

قال الطبرسي : مدنية وقال ابن عباس مكية غير ثلاث آيات من آخرها نزلن بالمدينة : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ . وقال الشوكاني : هي مدنية في قول الأكثر . وقال الضحاك : هي مكية ، وقال الكلبي : هي مدنية

ومكية، وروي عن ابن عباس من طريق مدنيته ومن آخر مكيتها إلا آيات من آخرها نزلن بالمدينة في عوف بن مالك الأشجعي شكاً إلى رسول الله جفاء أهله وولده فأُنزل الله يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم إلى آخر السورة.

٤٩- سورة الملك

مكية في قول الجميع.

٥٠- سورة ن والقلم

قال الطبرسي: هي مكية عن الحسن وعكرمة وعطاء، وقال ابن عباس وقتادة: من أولها إلى قوله: سنسمه على الخرطوم مكي وما بعده إلى قوله: لو كانوا يعلمون مدني وما بعده إلى قوله: يكتبون مكي وما بعده مدني. أقول: قد ألقينا اليك القول آنفاً أن كل مكي بعد المدينة فهو مدني في كل حكم فعلي ما حكاه الطبرسي لم يبق من هذه السورة مكي إلا صدرها إلى قوله: سنسمه على الخرطوم والباقي كله يعد مدنياً.

وقال الشوكاني: هي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر، وروي عن ابن عباس وقتادة: أن من أولها إلى قوله: سنسمه على الخرطوم مكي، ومن بعد ذلك إلى قوله: من الصالحين مدني، وباقيها مكي، كذا قال الماوردي.

٥١- سورة الحاقة

مكية على الإطلاق في قول الجميع.

٥٢- سورة المعارج

قال الشوكاني مكية باتفاق ، وقال الطبرسي : مكية ، قال الحسن : إلا قوله :
والذين في أموالهم حق معلوم .

أقول : ما أشار إليه الطبرسي هو الآية الـ ٢٤ والـ ٢٥ من هذه السورة
﴿ والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾ ، فإن كان المراد بالحق
المعلوم المذكور فيها هو الحق المالي المفروض فذلك مدني بالاتفاق وإلا فلا .

٥٣- سورة نوح

مكية بالاتفاق على الإطلاق .

٥٤- سورة الجن

مكية بالاتفاق على الإطلاق أيضاً .

٥٥- سورة المزمل

قال الطبرسي : مكية وقيل مدنية وقيل بعضها مكّي وبعضها مدني ، وقال
الشوكاني : هي مكية ، قال الماوردي : كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر ، قال
وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها : واصبر على ما يقولون ، والتي تليها وقال
الثعلبي : إلا قوله : إن ربك يعلم أنك تقوم ، إلى آخر السورة ، فإنه نزل بالمدينة .
أقول : لا شاهد للقول المحكي عن ابن عباس وقتادة أن آيتي واصبر على ما
يقولون والتي تليها من نزول المدينة ، نعم قد أسلفنا في بحث الصلاة من هذ
الكتاب ما يؤيد كون هذه السورة مدنية على الإطلاق فراجع .

٥٦- سورة المدثر

مكية بالاتفاق على الإطلاق.

٥٧- سورة القيامة

مكية بالاتفاق على الإطلاق أيضاً.

٥٨- سورة الإنسان

قال الطبرسي: اختلفوا فيها فقليل مكية قلها وقيل مدنية كلها عن مجاهد وقتادة، وقيل انها مدنية إلا قوله: ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً فإنه مكى، عن الحسن وعكرمة والكلبي، وقيل: ان قوله: انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً إلى آخر السورة مكى والباقي مدني وقال الشوكاني: قال الجمهور هي مدنية وقال مقاتل والكلبي: هي مكية وعن ابن عباس انها نزلت بمكة عن ابن الزبير مثله وقيل فيها مكى من قوله: انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً إلى آخر السورة وما قبله مدني.

أقول: ما اشار إليه الطبرسي من آية: ولا تطع، فهو الآية الـ ٢٤ فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً وما أشار إليه الطبرسي والشوكاني جميعاً من جهة المدني في هذه السورة والمكي فالآيات الـ ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٦ و ٢٧ و ٢٨ و ٢٩ و ٣٠ و ٣١ مكى وما سواها من جميع السورة مدني ويؤيد هذا التقسيم ان آيات في صدر هذه السورة نزلت في علي وفاطمة والحسنين كما سيجيء في مبحث الإمامة مفصل ذكره إن شاء الله تعالى.

٥٩- سورة المرسلات

قال الطبرسي: هي مكية، وقال الشوكاني: هي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر، قال قتادة: إلا آية منها وهي قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ فإنها مدنية وروي هذا عن ابن عباس.

أقول: الآية المذكورة هي الآية الـ ٤٨ من هذه السورة حكى الطبرسي عن مقاتل قال: نزلت في ثقيف حين أمرهم رسول الله بالصلاة فقالوا: لا ننحنى فإن ذلك سبة علينا، فقال ﷺ: لا خير في دين ليس فيه ركوع وسجود، فإن تم هذا القول فهي مدنية بلا إشكال.

٦٠- سورة عم

مكية بالاتفاق على الإطلاق.

٦١- سورة النازعات

مكية بالاتفاق على الإطلاق.

٦٢- سورة عبس

مكية بالاتفاق على الإطلاق.

٦٣- سورة التكويد

مكية كالسوالف.

٦٤- سورة الانفطار

كذلك مكة بالاتفاق على الإطلاق.

٦٥- سورة المطففين

قال الطبرسي: مكة، وقال المعدل مدنية عن الحسن والضحاك وعكرمة قال، وقال ابن عباس وقتادة إلا ثمانى آيات منها وهي ان الذين أجرموا إلى آخر السورة. أقول: أي انها نزلت بمكة والباقي مدني.

وقال الشوكاني: قال القرطبي هي مكة في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ومدنية في قول الحسن وعكرمة وقال مقاتل أيضاً هي أول سورة نزلت بالمدينة، وقال ابن عباس وقتادة: هي مدنية إلا ثمان آيات من قوله: ان الذين أجرموا، إلى آخرها، وقال الكلبي وجابر بن زيد: نزلت بين مكة والمدينة، وأخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال: نزلت سورة المطففين بمكة، وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله، وأخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال: آخر ما نزل بمكة سورة المطففين، وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الشعب قال السيوطي بسند صحيح عن ابن عباس قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلاً فأنزل الله ويل للمطففين فأحسنوا الكيل بعد ذلك.

أقول: لا شبهة ان هذه الآيات التي أوعزوا إليها وهي الآية الـ ٢٩ و ٣٠ و ٣١ و ٣٢ و ٣٣ و ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ مكة فإنها صريحة في نزولها في شأن مشركي قريش المتعنتين مع أصحاب النبي المؤمنين المستضعفين كعمار وخباب وغيرهما.

٦٦- سورة الانشقاق

مكية بلا خلاف .

٦٧- سورة البروج

كذلك مكية بلا خلاف .

٦٨- سورة الطارق

مكية بالاتفاق على الإطلاق .

٦٩- سورة الأعلى

قال الطبرسي : مكية عن ابن عباس مدنية عن الضحاك وقال الشوكاني : مكية في قول الجمهور ، وقال الضحاك هي مدنية ، وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة سبح اسم ربك الأعلى بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير وعائشة مثله ، وأخرج البخاري وغيره عن البراء بن عازب قال أول من قدم علينا من أصحاب النبي ﷺ مصعب بن عمير وابن أم مكتوم فجعلنا يقرآننا القرآن ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي ﷺ فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون هذا رسول الله ﷺ قد جاء فما جاء حتى قرأت سبح اسم ربك الأعلى في سور مثلها .

أقول : يريد ان يستدل الشوكاني بذلك على مكيتها أي انها كانت نازلة بمكة وتليت في أول قدوم النبي في المدينة لكن لا دليل في ذلك إذ يجوز أن يكون نزولها قبل تلاوتها بآيات قليلة فتكون مدنية لا مكية .

٧٠- سورة الغاشية

مكية بالاتفاق على الإطلاق.

٧١- سورة الفجر

مكية عند الجميع.

٧٢- سورة البلد

مكية بلا خلاف.

٧٣- سورة الشمس

مكية بالاتفاق على الإطلاق.

٧٤- سورة الليل

قال الطبرسي: مكية ولم يزد على ذلك، وقال الشوكاني: هي مكية عند الجمهور، وقيل مدنية.

٧٥- سورة الضحى

مكية على الإطلاق.

٧٦- سورة ألم نشرح

كذلك مكية بلا خلاف.

٧٧- سورة التين

بين قائل بمكيته وآخر بمدنيتها في الطبرسي والشوكاني جميعاً .

٧٨- سورة العلق

مكية بلا خلاف ، وقيل هي أول ما نزل من القرآن .

٧٩- سورة القدر

مختلف فيها فبعض يقول بمكيته وبعض يحكم بمدنيتها .

٨٠- سورة لم يكن

عين ما في السابقة من اختلاف موجود فيها فقائل يقول نزلت بمكة وآخر يقول نزلت بالمدينة .

٨١- سورة الزلزلة

كذلك مختلف فيها فمن قائل بمكيته وقائل بمدنيتها .

٨٢- سورة العاديات

كالسافة مختلف فيها .

٨٣- سورة القارعة

مكية بلا خلاف .

٨٤- سورة التكاثر

مختلف فيها ف قيل انها مكية وقيل مدنية .

٨٥- سورة العصر

قال الطبرسي : مكية ، وقال الشوكاني : هي مكية عند الجمهور ، وقال قتادة : هي مدنية .

٨٦- سورة الهمزة

مكية بلا خلاف .

٨٧- سورة الفيل

مكية مطلقاً .

٨٨- سورة قريش

قال الطبرسي : مكية ، وقال الشوكاني : هي مكية عند الجمهور ، وقال الضحاك والكلبي : هي مدنية .

٨٩- سورة الماعون

قال الطبرسي : مكية ، وقال الضحاك : مدنية ، وقيل بعضها مكى وبعضها مدني ، وقال الشوكاني : مكية في قول عطاء وأحد قولي ابن عباس ، ومدنية في قول قتادة وآخرين .

٩٠- سورة الكوثر

قال الطبرسي : مكية عن ابن عباس والكلبي مدنية عن عكرمة والضحاك ونقل الشوكاني الاختلاف فيها أيضاً .

٩١- سورة الكافرون

مختلف فيها بين قائل بمكيته وآخر بمدنيته .

٩٢- سورة تبت

مكية بلا خلاف .

٩٣- سورة الاخلاص

مختلف فيها فقائل بمكيته وقائل بمدنيته .

٩٤- سورة الفلق

مكية على قول ومدنية على قول آخر .

٩٥- سورة الناس

قال الشوكاني : والخلاف في كونها مكية أو مدنية كالخلاف الذي تقدم في سورة الفلق .

أقول : أكثر الأقوال الناسبة لمكة أو للمدينة عارية عن الشواهد ولا يستطيع الباحث تشخيص المكية من المدنية إلا بعرض القرآن بعضه على بعض ، وما ورد

من السنة الصحيحة في شأن نزوله كما أعطيناك نحن نموذجاً من هذه البحوث في طول مسافة هذا الفصل من أوّله إلى آخره لكننا لم نستوعب المسافة كلها بتجويد البحث لأنّ ذلك يحتاج إلى كتابة مجلدات ضخمة بل يعود تفسيراً واسعاً كأوسع التفاسير المكتوبة للقرآن العزيز، نعم نحن في هذا الفصل بطوله قد لخصنا فناً بحiale يسمى فن نزول القرآن وفي ذلك من الفائدة ما لا يخفى على أهل البحث والله المنّة ومنه يستمد التوفيق .

إذن رسول الله للمسلمين في الهجرة إلى المدينة وخروجه ﷺ هو بعد ذلك مهاجراً

قال ابن سعد^(١): لما صدر السبعون (يعني بهم أهل العقبة الثانية) من عند رسول الله ﷺ طابت نفسه وقد جعل الله له منعة وقوماً أهل حرب وعدة ونجدة وجعل البلاء يشتد على المسلمين من المشركين لما يعلمون من الخروج فضيّقوا على أصحابه وعبثوا بهم ونالوا منهم ما لم يكونوا ينالون من الشتم والأذى فشكى ذلك أصحاب رسول الله ﷺ واستأذنوه في الهجرة ، فقال : قد رأيت دار هجرتكم أريت سبخة ذات نخل بين لابتين (وهما الحرتان) ولو كانت السراة أرض نخل وسباخ لقلت هي هي ثم مكث اياماً ثم خرج إلى أصحابه مسروراً فقال : قد اخبرت بدار هجرتكم وهي يثرب فمن أراد الخروج فليخرج اليها فجعل القوم يتجهزون ويتوافقون ويتواسعون ويخرجون ويخفون ذلك فكان أوّل من قدم المدينة من أصحاب رسول الله ﷺ أبو سلمة بن عبد الأسد ثم قدم بعده عامر بن ربيعة معه امرأته ليلى بنت أبي حثمة فهي أوّل طعينة قدمت المدينة

(١) الطبقات: ج ١ ص ٢١٠ وما بعدها.

ثمّ قدم أصحاب رسول الله ﷺ ارسالا فنزلوا على الأنصار في دورهم فأووههم ونصروهم وآسوههم وكان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين ببقاء قبل أن يقدم رسول الله ﷺ فلما خرج المسلمون في هجرتهم إلى المدينة كلبت قريش عليهم وحربوا واغتاطوا على من خرج من فتيانهم وكان نفر من الأنصار بايعوا رسول الله ﷺ في العقبة الآخرة ثمّ رجعوا إلى المدينة فلما قدم أول من هاجر إلى قباء خرجوا إلى رسول الله ﷺ بمكة حتى قدموا مع أصحابه في الهجرة فهم مهاجرون أنصاريون وهم ذكوان بن عبد قيس وعقبة بن وهب بن كلدة والعباس بن عباد بن نضلة وزبيد بن ليبد.

وخرج المسلمون جميعاً إلى المدينة فلم يبق بمكة منهم إلا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعلي أو مفتون محبوس أو مريض أو ضعيف عن الخروج فلما رأى المشركون أنّ أصحاب رسول الله ﷺ قد حملوا الذراري والأطفال إلى الأوس والخزرج عرفوا أنّها دار منعة وقوم أهل حلقة وبأس فخافوا خروج رسول الله ﷺ فاجتمعوا في دار الندوة ولم يتخلف أحد من أهل الرأي والحجى منهم ليتشاوروا في أمره وحضرهم ابليس في صورة شيخ كبير من أهل نجد مشتمل الصماء في بت^(١)، فتذاكروا أمر رسول الله ﷺ فأشار كل رجل منهم برأي كل ذلك يرده ابليس عليهم ولا يرضاه لهم إلى أن قال أبو جهل: أرى أن نأخذ من كل قبيلة من قريش غلاماً نهدأ جليداً ثمّ نعطيه سيفاً صارماً فيضربونه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يدري بنو عبد مناف بعد ذلك ما تصنع، قال: فقال النجدي: لله درّ الفتى، هذا والله الرأي وإلا فلا.

وتفرقوا على ذلك وأجمعوا عليه، وأتى جبريل رسول الله ﷺ فأخبره

(١) البت هو الكساء الغليظ.

الخبر وأمره أن لا ينام في مضجعه تلك الليلة ، وجاء رسول الله ﷺ إلى أبي بكر فقال : ان الله قد أذن لي في الخروج ، فقال أبو بكر : الصحابة يارسول الله فقال ﷺ : نعم ، قال أبو بكر فخذ احدي راحتي هاتين فقال رسول الله ﷺ : بالثمن وكان أبو بكر اشتراهما بثمانمائة درهم من نعم بني قشير فأخذ احدهما وهي القصواء وأمر علياً أن يبيت في مضجعه تلك الليلة ، فبات فيه وتغشى برداً أحمر حضرمياً كان رسول الله ينام فيه واجتمع اولئك النفر من قريش يتطلعون من صير الباب ^(١) ويرصدونه ويأتمرون أيهم يحمل على المضطجع صاحب الفراش فخرج رسول الله ﷺ وهم جلوس على الباب فأخذ حفنة من البطحاء فجعل يذرهما على رؤوسهم ويتلو ﴿ يس والقرآن الحكيم ﴾ حتى بلغ ﴿ وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ .

ومضى رسول الله ﷺ فقال قائل لهم ما تنتظرون ، قالوا محمداً قال خبتم وخسرتم قد والله مرّ بكم وذرّ على رؤوسكم التراب ، قالوا : والله ما أبصرناه وقاموا ينفضون التراب عن رؤوسهم وهم أبو جهل والحم بن أبي العاص وعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث وامية بن خلف وبنيه ومنبه ابنا الحجاج فلما أصبحوا قام عليّ عن الفراش فسأله عن رسول الله ﷺ فقال : لا علم لي به ، وصار رسول الله إلى منزل أبي بكر فكان فيه إلى الليل ، ثم خرج هو وأبو بكر فمضيا إلى غار ثور فدخلاه وضربت العنكبوت على بابه بعشائش بعضها على بعض وطلبت قريش رسول الله أشد الطلب حتى انتهوا إلى باب الغار فقال بعضهم انّ عليه العنكبوت قبل ميلاد محمد ، فانصرفوا وكانت لأبي بكر منيحة غنم يرهاها

عامر بن فهيرة وكان يأتهم بها ليلاً فيحتلبون فإذا كان سحر سرح مع الناس قالت عائشة وجهازهما أحب الجهاز وصنعنا لهما سفرة في جراب فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فأوكت به الجراب وقطعت أخرى فصيرته عصاماً لفم القربة فبذلك سميت ذات النطاقين .

ومكث رسول الله ﷺ وأبو بكر في الغار ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر واستأجر أبو بكر رجلاً من بني الدليل هادياً خريتا يقال له عبد الله بن اريقط وهو على دين الكفر ولكنهما اماناه فارتحلا ومعهما عامر بن فهيرة فأخذ بهم ابن اريقط يرتجز فما شعرت قريش أين توجه رسول الله ، ومرّوا في طريقهم بخيمتي ام معبد الخزاعية وكانت امرأة جلدة برزة تحتبي وتقعّد بفناء الخيمة ثمّ تسقي وتطعم فسألوها تمراً ولحماً يشترون فلم يصيبوا عندها شيئاً من ذلك وإذا القوم مرملون مستنون فقالت : والله لو كان عندنا شيء ما أعوزكم القري فنظر رسول الله إلى شاة في كسر الخيمة فقال : ما هذه الشاة يا أم معبد ، قالت : هذه شاة خلفها الجهد عن الغنم فقال : هل بها من لبن ؟ قالت : هي أجهد من ذلك ، قال : أتأذنين لي أن أحلبها ، قالت : نعم ، ان رأيت بها حلباً فدعا رسول الله ﷺ بالشاة فمسح ضرعها وذكر اسم الله وقال : اللهم بارك لها في شاتها ، قال : فتفاجت ودرّت^(١) واجترت ، فدعا باناء لها فحلب فيه فسقاها فشربت حتى رويت وسقى أصحابه حتى رووا وشرب هو ﷺ آخرهم ، وكان خروج رسول الله ﷺ من الغار ليلة الاثنين لأربع ليال خلون من شهر ربيع الأول ، فقال يوم الثلاثاء بقديد فلما راحوا منها عرض لهم سراقة بن مالك بن جعشم وهو على فرس له فدعا عليه رسول الله فرسخت قوائم فرسه ، فقال : يا محمّد ادع الله أن

(١) تفاجت أي فتحت ما بين رجلها . ودرّت : أي كثر لبنها وسال .

يطلق فرسي وأرجع عنك وأردّ من ورائي، ففعل فأطلق ورجع فوجد الناس يلتمسون رسول الله ﷺ فقال: ارجعوا فقد استبرأت لكم ما ههنا، وقد عرفتم بصري بالأثر، فرجعوا عنه.

وكان المهاجرون قد استبطئوا رسول الله ﷺ في القدوم عليهم فكانوا يغدون مع الأنصار إلى ظهر حرة العصابة فيتحينون قدومه في أول النهار فإذا أحرقتهم الشمس رجعوا إلى منازلهم، فلما كان اليوم الذي قدم فيه رسول الله ﷺ وهو يوم الاثنين لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول ويقال لاثنتي عشرة ليلة خلت من الشهر المذكور جلسوا كما كانوا يجلسون فلما أحرقتهم الشمس رجعوا إلى بيوتهم فإذا رجل من اليهود يصيح على أطم^(١) فأعلا صوته يا بني قيلة هذا صاحبكم قد جاء، فخرجوا فإذا رسول الله وأصحابه الثلاثة، فسمعت الرجة في بني عمرو بن عوف والتكبير والتلبّس المسلمون السلاح فلما انتهى رسول الله ﷺ إلى قباء جلس وجاء المسلمون يسلمون عليه، ونزل على كلثوم بن الهدم وهو الثبت عندنا، ولكنه كان يتحدث مع أصحابه في منزل سعد بن خيثمة، وكان يسمى منزل العزّاب، فلذلك قيل نزل على سعد بن خيثمة.

وأقام رسول الله ﷺ ببني عمرو بن عوف يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة فجمع في بني سالم ويقال أقام ببني عمرو بن عوف أربع عشرة ليلة فلما كان يوم الجمعة وارتفع النهار دعا راحلته وحشد المسلمون وتلبسوا السلاح وركب رسول الله ﷺ ناقته القصواء والناس معه عن يمينه وشماله فاعترضته الأنصار لا يمر بدار من دورهم إلا قالوا: هلم يا نبي الله إلى القوة والمنعة والثروة، فيقول لهم خيراً ويدعو لهم ويقول: انها مأمورة فخلوا سبيلها

(١) الأطم: بضمين هو البناء المرتفع.

فلما أتى مسجد بني سالم جمع بمن كان معه من المسلمين وهم مائة ثم ركب رسول الله ناقته وأخذ بها حتى انتهى إلى المسجد فبركت عند مسجد رسول الله فجعل الناس يكلمونه في النزول عليهم وجاء أبو أيوب فحط رحله وأدخله منزله فجعل النبي ﷺ يقول: المرء مع رحله وجاء أسعد بن زرارة فأخذ بزمام راحلة رسول الله فكانت عنده وهذا هو الثبت .

قال زيد بن ثابت: فأول هدية دخلت على رسول الله ﷺ في منزل أبي أيوب هدية دخلت بها قصعة مثرودة فيها خبز وسمن ولبن فقلت أرسلت بهذه القصعة امي، فقال: بارك الله فيك، ودعا أصحابه فأكلوا فلم أبرح حتى جاءت قصعة سعد بن عباد وما كان من ليلة إلا وعلى باب رسول الله ﷺ الثلاثة والأربعة يحملون الطعام يتناوبون ذلك حتى تحول رسول الله ﷺ من منزل أبي أيوب وكان مقامه فيه سبعة أشهر .

وبعث رسول الله ﷺ من منزل أبي أيوب زيد بن حارثة وأبا رافع وأعطاهما بعيرين وخمس مائة درهم إلى مكة فقدا عليه بفاطمة وأم كلثوم ابنتي رسول الله وسودة بنت زمعة زوجته وأسامة بن زيد وكانت رقية بنته قد هاجر بها زوجها عثمان بن عفان قبل ذلك، وحبس أبو العاص بن الربيع امرأته زينب بنت رسول الله وحمل زيد بن حارثة امرأته أم أيمن مع ابنها أسامة بن زيد، وخرج عبد الله بن أبي بكر معهم بعيال أبي بكر فيهم عائشة فقدموا المدينة فأنزلهم في بيت حارثة بن النعمان - اهملخصاً مجوداً - .

أقول: يلزمنا هنا أن نذكر موضوع مبيت علي ذ على فراش النبي ونشيد بفضلته كما هو حقه ونطرده عنه الأوهام الزائفة بل المختلفة بوضوح .

مبيت علي على فراش النبي

أورد ابن الأثير^(١) من جملة حديث له: ... فقال أبو جهل: أرى أن نأخذ من كل قبيلة فتى نسيباً ونعطي كل فتى منهم سيفاً ثم يضربوه ضربة رجل واحد فيقتلوه فإذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل كلها فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً ورضوا منا بالعقل، فقال النجدي: القول ما قال الرجل - هذا الرأي - فتفرقوا على ذلك، فأتى جبريل النبي فقال: لا تبت الليلة على فراشك فلما كان العتمة اجتمعوا على بابه يرصدونه متى ينام فيشون عليه، فلما رآهم رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب: نم على فراشي واتشح ببردي الأخضر فثم فيه فإنه لا يخلص إليك شيء تكرهه، وأمره أن يؤدي ما عنده من وديعة وأمانة وغير ذلك وخرج رسول الله ﷺ فأخذ حفنة من تراب فجعله على رؤوسهم وهو يتلو هذه الآيات من: يس والقرآن الحكيم، إلى قوله: فهم لا يبصرون، ثم انصرف فلم يروه فأتاهم آت فقال: ما تنتظرون، قالوا: محمداً، قال: خيبكم الله خرج عليكم ولم يترك أحداً منكم إلا جعل على رأسه التراب، وانطلق لحاجته فوضعوا أيديهم على رؤوسهم فرأوا التراب وجعلوا ينظرون فيرون علياً نائماً وعليه برد النبي ﷺ فيقولون: ان محمداً لناثم، فلم يبرحوا كذلك حتى أصبحوا فقام علي عن الفراش فعرفوه، وأنزل الله في ذلك: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾، الآية .

وسأل أولئك الرهط علياً عن النبي فقال: لا أدري، أمرتموه بالخروج فخرج فضربوه وأخرجوه إلى المسجد فحبسوه ساعة ثم تركوه ونجى الله رسوله من

(١) تاريخ ابن الأثير: ج ٢ ص ٧٢ وما بعدها.

مكرهم، وأمره بالهجرة وقام علي يؤدي أمانة النبي ويفعل ما أمره - إلى أن يقول - وأما علي فإنه لما فرغ من الذي أمره به رسول الله هاجر إلى المدينة فكان يسير الليل ويكنم النهار حتى قدم المدينة وقد تظفرت قدماه، فقال النبي: ادعوا لي علياً، قيل: لا يقدر أن يمشي فأتاه النبي واعتنقه وبكى رحمة لما بقدميه من الورم وتفل في يديه وأمرها على قدميه فلم يشتكهما بعد حتى قتل.

ونزل بالمدينة على امرأة لا زوج لها فرأى انساناً يأتيها كل ليلة ويعطيها شيئاً فاستراب بها فسألها عنه فقالت هو سهل بن حنيف قد علم اني امرأة لا زوج لي فهو يكسر أصنام قومه ويحملها اليّ ويقول احطبي بهذه، فكان علي يذكر ذلك عن سهل بن حنيف بعد موته.

وقال الطبري^(١): من جملة حديث له: فقال أبو جهل بن هشام: والله ان لي فيه لرأياً ما أراكم وقعتم عليه بعد، قالوا: وما هو يا أبا الحكم، قال: أرى أن تأخذوا من كل قبيلة فتى شاباً جلدأ نسيباً وسيطاً فينا ثم نعطي كل فتى منهم سيفاً صارماً ثم يضربونه بها ضربة رجل واحد فيقتلونه فنستريح فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل كلها فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً ورضوا منا بالعقل فعقلناه لهم، فقال الشيخ النجدي: القول ما قال الرجل، هذا الرأي لا رأي لكم غيره، فتفرق القوم على ذلك وهم مجمعون له فأتى جبريل رسول الله ﷺ فقال: لا تبت هذه الليلة على فراشك الذي كنت تبيت عليه، قال فلما كان العتمة من الليل اجتمعوا على بابه فترصدوه متى ينام فيثبون عليه فلما رأى رسول الله مكانهم قال لعلي بن أبي طالب: نم على فراشي واتشح ببردي الحضرمي الأخضر فثم فيه فإنه لا يخلص اليك شيء تكرهه منهم، وكان رسول

(١) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٢٤٣ وما بعدها.

الله ينام في برده ذلك إذا نام.

قال أبو جعفر: زاد بعضهم في هذه القصة في هذا الموضع وقال له: إن أذاك ابن أبي قحافة فأخبره اني توجهت إلى ثور فمره فليلحق بي، وأرسل اليّ بطعام واستأجر لي دليلاً يدلني على طريق المدينة، واشتر لي راحلة، ثم مضى رسول الله ﷺ وأعمى الله أبصار الذين كانوا يرصدونه وخرج عليهم رسول الله - قال - اجتمعوا له وفيهم أبو جهل بن هشام فقال وهم على بابه انّ محمّداً يزعم انكم إن تابعتموه على أمره كنتم ملوك العرب والعجم ثم بعثتم بعد موتكم فجعل لكم جنان كجنان الاردن وان لم تفعلوا كان لكم منه ذبح ثم بعثتم بعد موتكم فجعلت لكم نار تحرقون فيها، قال: وخرج رسول الله فأخذ حفنة من تراب ثم قال: نعم أنا أقول ذلك أنت أحدهم وأخذ الله على أبصارهم عنه فلا يرونه فجعل ينثر ذلك التراب على رؤوسهم وهو يتلو هذه الآيات من: ﴿يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم﴾ إلى قوله: ﴿وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون﴾ حتى فرغ رسول الله من هؤلاء الآيات فلم يبق منهم رجل إلا وضع على رأسه تراباً ثم انصرف إلى حيث أراد أن يذهب، فأتاهم آت ممن لم يكن معهم فقال: ما تنتظرون ههنا؟ قالوا: محمّداً، قال: خيبتكم الله قد والله خرج عليكم محمّد ثم ما ترك منكم رجلاً إلا وقد وضع على رأسه تراباً وانطلق لحاجته أفما ترون ما بكم، قال: فوضع كل رجل منهم يده على رأسه فإذا عليه تراب، ثم جعلوا يطّلعون فيرون عليّاً على الفراش متسجياً ببرد رسول الله ﷺ فيقولون: والله انّ هذا لمحمد نائم عليه برده فلم يبرحوا كذلك حتى أصبحوا فقام عليّ عن الفراش فقالوا: والله لقد صدقنا الذي كان حدثنا.

فكان مما نزل من القرآن في ذلك اليوم وما كانوا أجمعوا له: ﴿وإن يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين﴾،

وقول الله عز وجل: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبِّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمَتَرَبِّصِينَ ﴾ ، وقد زعم بعضهم أنَّ أبا بكر أتى علياً فسأله عن نبي الله فأخبره أنَّه لحق بالغار من ثور، وقال: إن كان لك في ظلمة الليل فحسبه من المشركين فأسرع ﷺ المشي فانقطع نعله ففلق ابهامه حجر فكثر دمها وأسرع السعي فخاف أبو بكر أن يشق على رسول الله فرفع صوته وتكلَّم فعرّفه رسول الله فقام حتى أتاه فانطلقا ورجل رسول الله تستنّ دماً حتى انتهى إلى الغار مع الصبح فدخلاه وأصبح الرهط الذين كانوا يرصدون رسول الله فدخلوا الدار وقام علي عن فراشه، فلما دنوا منه عرفوه فقالوا له: أين صاحبك؟ قال: لا أدري أو رقيباً كنت عليه أمرتموه بالخروج فخرج، فانتهره وضربوه وأخرجوه إلى المسجد فحبسوه ساعة ثم تركوه ونجّى الله رسوله من مكرهم - اهملخصاً - .

أقول: لا شبهة أنَّ في هذين الحديثين المسوقين عن ابن الأثير والطبري فقرات تؤذن بوجود تناقض صريح في سياق الحديث المزبور ولا يتفاوت أمر هذا التناقض أصلاً أعم من أن يكون النائم على فراش النبي علياً أم غير علي، وذلك هو أنَّ الذي يسوق في حديثه أنَّ جبريل أتى النبي ﷺ فقال له: لا تبت الليلة على فراشك فإنَّ القوم متواطئون على قتلك ويسوق أيضاً أنَّ رسول الله سمع جرس أبي بكر في ظلمة الليل فحسبه من المشركين فأسرع ﷺ المشي فانقطع قبال نعله ففلق ابهامه حجر فكثر دمها وأسرع السعي فخاف أبو بكر أن يشق على رسول الله فرفع صوته وتكلَّم فعرّفه النبي فقام حتى أتاه فانطلقا ورجل رسول الله تستنّ دماً لا يجوز له أن يسوق أنَّ النبي قال لعلي: أو لغير عليّ نم على فراشي واتشح ببردي الحضرمي فثم فيه فإنّه لا يخلص اليك شيء تكرهه منهم، وكان رسول الله ينام في برده ذلك إذا نام فإنَّ قارىء حديثه وسامعه يعترض عليه في آخر كلمة يسمعا منه .

إذا كان المبيت على فراشك بوضعه العادي وعلى مجراه الطبيعي فلم تتحول أنت منه ولم ينهاك عن المبيت فيه جبريل ولم تقطع الليل ساهراً مفتشاً عن الزوايا التي يختبأ بها والمسالك التي يسلك منها إلى النجاة حتى انك تسرع العدو لأقل حس تسمعه وتظن أنه من مشرك يريدك فينقطع قبال نعلك فلا تمكنك العجلة من شده وحتى ينفلق ابهامك ويسيل دمه بكثرة وأنت في شاغل عنه بحفظ نفسك تسرع لامشي مغذاً لا تقلع عنه حتى يتشخص لك ان الحس الذي سمعته ليس لعدو وإنما هو لصاحب من أصحابك فتقف ورجلك تتفيض دماً يصيبك كل هذا من الخوف والشدة والألم وأنت بعيد عن بيتك ولا طالب يطلبك ولا أحد يدري بمسيرك ومع ذلك تقول لمن تنيمه في فراشك المعد لك المنظور وحده في التوطئة عليك وتغطيه بغطائك المشخص بوسمك مع علمك ان القوم يطوقونه وطبق ما اتخذوا لأنفسهم من تدبير وتوطئة - كما أخبرك به رسول الوحي - انهم يريدون ايقاع عملية القتل بك : نم على فراشي واتشح ببردي الحضرمي الأخضر فإنه لا يخلص اليك شيء تكرهه منهم .

نعم ، لا شبهة ان هذه المقالة مقالة خاطئة مزورة بصراحة لا غبار عليها وكذلك يكذب في الحديث ما يذكرونه ان رسول الله قرأ عليهم آياً من سورة يس فأعمى الله أبصارهم عنه حتى ذرّ على رؤوسهم التراب ولم يشعروا به ، لا لأن الله عاجز عن ذلك أو ان نبيّه ليس حقيقاً بهذه المنة وهذا التلطف ؛ ولكن الله سبحانه لو كان أراد أن يعمل اعجازه في مثل هذه النقطة ويحفظ نبيه بطريق غيبي لأنهم عن داره فلم يهتدوا اليها كما أتاه بني اسرائيل في كمية فراسخ معدودة أربعين سنة وهم يزيدون على النصف مليون انسان ولا يزالون يسرون فما يصلون إلى ما يصدون ولا إلى أقل هدف منه حتى فرّج الله عنهم بما اقتضته مصلحته ؛ أو أنه سبحانه أعمى أبصارهم عنه ما داموا يريدونه بقتل حتى يتصل بالسلامة من غير

حاجة إلى أن ينام أحد على فراشه ، أو أنه عزوجل ألقى الرعب في قلوبهم ففرقهم عن أعمال هذه الروية وترصد نبيه بالمرّة الواحدة فكل هذا لما لم يكن في الخارج بواضح الضرورة علم ان مجري هذه القضية مجرى طبيعي ساذج لم يتميز فيه النبي عن غيره من أفراد البشر الذين طرح وضعهم الحيوي على عاتق العادة الجارية من مغلوية الضعيف أمام القوي والفقير مقابل الغني وهلم دوا اليك . ولا ريب في مثل هذه الحالة بوجود الظنون القوية بوصول المكاره إلى النبي إذا بات على فراشه أو من هو في ظاهره النبي وإن كان في الواقع ليس به ما دامت علامة التوطئة محفوظة بلعلم المتواطئين انّ النائم على هذا الفراش بهذا الغطاء هو محمّد بن عبد الله ولو كان في الواقع حجراً ممدوداً فإنّ مرتبة الواقع هنا لا قيمة لها فمحمّد بن عبد الله والحجر الصلد الذي لا يتأثر بالمعاول الهدامة على هذا الفراش بشعاره المخصوص سيان لا يفترقان بأقل فارق في نظر المتواطئين بطور قاطع .

ولا شبهة انّ هذه الزيادات التي أوجبت تضعع الحديث وارتباك مضمونه وليدة تعصب ممقوت غفل الدساسون فيه عن مثل هذه المؤاخذات يؤاخذون بها على هذا التحوير والتطوير الذي شوهوا به منظره الحديث وفي شرع التعصبات من هذه المؤاخذات والتناقضات شيء كثير لا حساب له وهو الذي ضعف جنبة الدين بأسره .

ولما ثبت انّ مجرى قضية المبيت كان مجرى طبيعياً ثبت أيضاً انّ هذه المواساة العظيمة أهل لأن يساق اليها كل حديث عامر بالفضل طافح بالفضيلة ؛ فقد ذكر اليعقوبي في تاريخه ^(١) : واجتمعت قريش على قتل رسول الله ﷺ

وقالوا: ليس له اليوم أحد ينصره، وقد مات أبو طالب فأجمعوا جميعاً على أن يأتوا من كل قبيلة بغلام نهّد فيجتمعوا عليه فيضربوه بأسيا فهم ضربة رجل واحد فلا يكون لبني هاشم قوّة بمعاداة جميع قريش، فلما بلغ رسول الله ذلك وانهم أجمعوا على أن يأتوه في الليلة التي اتعدوا فيها خرج رسول الله لما اختلط الظلام ومعه أبو بكر وان الله عزوجل أوحى في تلك الليلة إلى جبرئيل وميكائيل اني قضيت على أحدكما بالموت فأيكما يواسي صاحبه؟ فاختر الحياة كلاهما، فأوحى الله اليهما: هلا كنتما كعلي بن أبي طالب آخيت بينه وبين محمّد وجعلت عمر أحدهما أكثر من الآخر فاختر عليّ الموت وآثر محمّداً بالبقاء، وقام في مضجعه إهبطاً فاحفظاه من عدوه فهبط جبرئيل وميكائيل فقعدهما عند رأسه والآخر عند رجله يحرسانه من عدوه ويصرفان عنه الحجارة وجبريل يقول: بخ بخ لك يا بن أبي طالب من مثلك يباهي الله بك ملائكة سبع سماوات .

وخلف صلى الله عليه وآله عليّاً على فراشه ولرد الودائع التي كانت عنده وصار إلى الغار فكمّن فيه وأتت قريش فراشه فوجدوا عليّاً فقالوا: أين ابن عمك قال: قلت له اخرج عنا فخرج عنكم فطلبوا الأثر فلم يقعوا عليه وأعمى الله عليهم المواضع فوقفوا على باب الغار وقد عشتت عليه حمامة فقالوا ما في هذا الغار أحد وانصرفوا .

أقول: لا يصح في حديث يعقوبي قوله: ويصرفان عنه الحجارة فإنّ الأحاديث الصحيحة ذكرت ان المتواطئين لم يزلوا يرمونه بالحجارة وهو يتصور كما نسوق ذلك؛ كما أنّه لا يهمني ولا يهم أيّ باحث حرّ ورود لفظ ما أورده اليعقوبي أو عدم وروده بعد أن كان المقصود من المقدمات البرهانية اثبات الفضيلة لعلي عليه السلام باستحقاقها في هذا الموضوع بخصوصه سواء كان لسان الفضيلة بالنحو الذي ذكره اليعقوبي أو بلون غيره فإنّ هذه القضايا أمثال وأشباه

تسيل في مصب واحد والذي يجمعها من دون أي ريب لأي عاقل فطن ان علياً في مبيته على فراش رسول الله مواس مؤثر ناصح باذل مهجته في سبيل رسول الله فاد بها اياه وفي المفاداة من الفضل ما لا يبلغه فضل آخر على ان هذا حسنة واحدة من حسنات علي التي لا تزال تتجلى الواحدة بعد اختها على طول ميدانه في الحياة في عصر النبوة وبعده إلى أن ادرج جثمانه الطاهر في مرقد المقدس صلوات الله عليه .

وقال ابن الصباغ المالكي^(١): وذهب من الليل ما ذهب وعلي نائم على فراش رسول الله ﷺ والمشركون يرحمونه فلم يضطرب ولم يكثر ثم انهم تسوروا عليه ودخلوا شاهرين سيوفهم فثار في وجوههم فعرفوه فقالوا هو أنت فأين صاحبك فقال: لا أدري ، فخرجوا عنه وتركوه ولم يصل إليه منهم مكروه وكفاه الله شرهم .

قال بعض أصحاب الحديث: وأوحى الله تعالى إلى جبرئيل ومكائيل أن انزلا إلى علي واحرساه في هذه الليلة إلى الصباح فنزلا إليه وهما يقولان بخ بخ من مثلك يا علي قد باهى الله بك ملائكته . وأورد الامام حجة الإسلام أبو حامد محمد بن الغزالي في كتابه احياء علوم الدين ان ليلة بات علي بن أبي طالب على فراش رسول الله أوحى الله تعالى إلى جبرئيل وميكائيل اني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة ؟ فاختر كلاهما الحياة وأحبّاهما فأوحى الله تعالى اليهما أفلا كنتما مثل علي بن أبي طالب حين آخيت بينه وبين محمد فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحياة ، اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه ، وكان جبرئيل عند رأسه وميكائيل عند

رجليه ينادي ويقول بخ بخ من مثلك يا ابن أبي طالب يباهي الله بك الملائكة ،
فأنزل الله عز وجل : ﴿ ومن الناس من يشعري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف
بالعباد ﴾ وفي تلك الليلة أنشأ علي كرم الله وجهه يقول :

وقيت بنفسي خير من وطئ الثرى وأكرم خلق طاف بالبيت والحجر
وبتّ اراعي منهم ما يسوئني وقد صبرت نفسي على القتل والأسر
وبات رسول الله في الغار آمناً وما زال في حفظ الاله وفي السر

وروى أحمد بن حنبل ^(١) عن عمرو بن ميمون من حديثه المطول عن ابن عباس قال : وشى علي نفسه لبس ثوب النبي ثمّ نام مكانه ، وقال : وكان المشركون يرمون رسول الله فجاء أبو بكر وعلي نائم قال وأبو بكر يحسب أنّه نبي الله قال فقال : يا نبي الله قال فقال له علي انّ نبي الله قد انطلق نحو بئر ميمون فأدركه ، قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار قال وجعل علي يرمى بالحجارة كما كان يرمى نبي الله وهو يتضور وقد لف رأسه في الثوب لا يخرج منه حتى أصبح ثمّ كشف عن رأسه فقالوا انك للثيم كان صاحبك نرّميه فلا يتضور وأنت تتضور وقد استنكرنا ذلك .

وروى الحاكم ^(٢) عن ابن عباس قال : شى علي نفسه ولبس ثوب النبي ثمّ نام مكانه وكان المشركون يرمون رسول الله وقد كان رسول الله ألبسه برده وكانت قريش تريد أن تقتل النبي فجعلوا يرمون علياً ويرونه النبي وقد لبس برده وجعل علي يتضور فإذا هو علي فقالوا انك للثيم انك لتتضور وكان صاحبك لا يتضور

(١) مسند أحمد بن حنبل ج ١ ص ٣٢٠ من طبعته على المسانيد في مصر .

(٢) المستدرک : ج ٣ ص ٤ .

ولقد استنكرناه منك . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقد رواه أبو داود الطيالسي وغيره عن أبي عوانة بزيادة الفاظ . ولم يتعقبه الذهبي .
وروى الحاكم^(١) عن علي بن الحسين قال : ان أول من شرى نفسه ابتغاء رضوان الله علي بن أبي طالب وقال عليّ عند ميته علي فراش رسول الله :

وقيت بنفسي خير من وطىء الحصى ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر رسول إله خاف أن يمكروا به فنجاه ذو الطول الاله من المكر وبات رسول الله في الغار آمناً موقى وفي حفظ الاله وفي ستر وحذفنا بيتاً رابعاً لأننا وجدناه في المستدرک وفي تلخيصه مغلوطاً وما أحببنا التصرف فيه ولم يتعقب الذهبي الحاكم فيما أورده .

وروى الحاكم^(٢) عن علي قال : لما كانت الليلة التي أمرني رسول الله أن أبيت على فراشه وخرج من مكة مهاجراً انطلق بي رسول الله إلى الأصنام فقال اجلس فجلست إلى جنب الكعبة ثم صعد رسول الله على منكبي ثم قال انهض فنهضت به فلما رأى ضعفي تحته قال اجلس فجلست فأنزله عني وجلس لي رسول الله ثم قال لي يا علي اصعد على منكبي فصعدت على منكبيه ثم نهض بي رسول الله وخيّل الي أنّي لو شئت نلت السماء وصعدت إلى الكعبة وتنحى رسول الله فألقيت صنمهم الأكبر وكان من نحاس موتداً بأوتاد من حديد إلى الأرض فقال لي رسول الله عالجه فعالجت فما زلت اعالجه ويقول رسول الله ايه ايه حتى استمكنت منه فقال دقه فدققته فكسرتة ونزلت ؛ هذا حديث صحيح الاسناد ولم

(١) المصدر نفسه من جميع الوجوه .

(٢) المستدرک: ج ٣ ص ٥ .

يخرجاه.

أقول: وله شواهد كثيرة، فمن ذلك ما رواه أحمد بن حنبل^(١) عن علي قال انطلقت أنا والنبي ﷺ حتى أتينا الكعبة فقال لي رسول الله ﷺ اجلس وصعد على منكبي فذهبت لأنهض به فرأى مني ضعفاً فنزل وجلس لي نبي الله وقال اصعد على منكبي قال فصعدت على منكبيه قال فنهض بي قال فإنه يخيّل الي اني لو شئت لنلت افق السماء حتى صعدت على البيت وعليه تمثال صفر أو نحاس فجعلت ازاوله عن يمينه وعن شماله وبين يديه ومن خلفه حتى إذا استمكنك منه قال لي رسول الله ﷺ اقذف به فقذفت به فتكسر كما تتكسر القوارير ثم نزلت فانطلقت أنا ورسول الله ﷺ نستبق حتى توارينا بالبيوت خشية أن يلقانا أحد من الناس.

وما رواه المتقي الهندي في منتخب كنز العمال^(٢) عن علي قال: انطلقت أنا والنبي ﷺ حتى أتينا الكعبة فقال لي رسول الله ﷺ اجلس وصعد على منكبي فذهبت لأنهض به فرأى مني ضعفاً فنزل وجلس لي نبي الله ﷺ فقال اصعد على منكبي فصعدت على منكبه فنهض بي فإنه يخيّل إلي أنه لو شئت لنلت أفق السماء حتى صعدت على البيت وعليه تمثال صفر أو نحاس فجعلت ازاوله عن يمينه وعن شماله وبين يديه ومن خلفه ورسول الله يقول هيه هيه وانا أعالجه حتى استمكنك منه فقال لي رسول الله ﷺ اقذف به فقذفت به فتكسر كما تتكسر القوارير ثم نزلت فانطلقت أنا رسول الله ﷺ نستبق حتى توارينا بالبيوت خشية أن يلقانا أحد من الناس فلم يرفع عليها بعد. ابن أبي شيبة؛ أبو يعلى في

(١) المسند ج ١ ص ٨٤ من طبعته على المسانيد في مصر.

(٢) ج ٥ ص ٥٤ مطبوع على هامش مسند أحمد.

مسنده وأحمد في المسند؛ وابن جرير؛ والحاكم في المستدرک وصححه؛ والخطيب في التاريخ.

وقد أخرج الحاكم^(١) عن عمرو بن ميمون ما أخرجه ابن حنبل من حديث مبيت عليّ على فراش النبي الذي أسلفناه عنه ولا معنى لاعادته وقد صححه الحاكم وأقرّه الذهبي.

ومن كلام لأمير المؤمنين عليه السلام اقتصر فيه ذكر ما كان منه بعد هجرة النبي صلى الله عليه وآله ثم لحاقه به؛ فجعلت اتبع مأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله فأطأ ذكره حتى انتهيت إلى العرج^(٢) قال الشارح: العرج منزل بين مكة والمدينة إليه ينسب العرجي الشاعر، قال محمد بن اسحاق في كتاب المغازي لم يعلم رسول الله صلى الله عليه وآله أحداً من المسلمين ما كان عزم عليه من الهجر إلا علي بن أبي طالب وأبا بكر بن أبي قحافة، أما علي فإن رسول الله صلى الله عليه وآله أخبره بخروجه وأمره أن يبيت في فراشه يخادع المشركين عنه ليروا أنه لم يبرح فلا يطلبوه حتى تبعد المسافة بينهم وبينه وان يتخلف بعده بمكة حتى يؤدي عن رسول الله صلى الله عليه وآله الودائع التي عنده للناس وكان صلى الله عليه وآله استودعه رجال من مكة ودائع لهم لما يعرفونه من أمانته، وأما أبو بكر فخرج معه.

وسألت النقيب أبا جعفر يحيى بن أبي زيد الحسني رحمه الله فقلت: إذا كانت قریش قد محضت رأيها والقي إليها ابليس كما روي ذلك الرأي وهو ان يضربوه بأسياف من أيدي جماعة من بطون مختلفة ليضيع دمه في بطون قریش فلا تطلبه بنو عبد مناف فلماذا انتظروا به تلك الليلة الصبح فإن الرواية جاءت بأنهم كانوا

(١) المستدرک ج ٣ ص ١٢٢.

(٢) ج ٣ ص ٢٨٤ من النهج معه الشرح الحديدي.

تسوروا الدار فعابنوا فيها شخصاً مسجى بالبرد الحضرمي الأخضر فلم يشكوا أنه هو فرصدوه إلى أن أصبحوا فوجوده عليّاً وهذا طريف لأنهم كانوا قد أجمعوا على قتله تلك الليلة ؟

فقال في الجواب : لقد كانوا همّوا من النهار بقتله تلك الليلة وكان اجماعهم على ذلك وعزمهم في حقه من بني عبد مناف لأنّ الذين محضوا هذا الرأي واتفقوا عليه النضر بن الحارث من بني عبد الدار وأبو البختری بن هشام وحكيم بن حزام وزمعة بن الأسود بن المطلب هؤلاء الثلاثة من بني أسد بن عبد العزی أبو جهل بن هشام وأخوه الحارث وخالد بن الوليد بن المغيرة هؤلاء الثلاثة من بني مخزوم وبنیه ومنبه ابنا الحجاج وعمر بن العاص هؤلاء الثلاثة من بني سهم وامية بن خلف وأخوه أبي بن خلف هذان من بني جمح فنما هذا الخبر من الليل إلى عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فلقى منهم قوماً فهاهم عنه وقال : انّ بني عبد مناف لا تمسك عن دمه ولكن صفدوه في الحديد واحبسوه في دار من دوركم وتربصوا به أن يصيبه من الموت ما أصاب أمثاله من الشعراء وكان عتبة بن ربيعة سيد بني عبد شمس ورئيسهم وهم من بني عبد مناف وبنو عم الرجل ورهطه فأحجم أبو جهل وأصحابه تلك الليلة عن قتله احجاماً ثمّ تسوروا عليه وهم يظنونهم في الدار فلما رأوا انساناً مسجى بالبرد الأخضر الحضرمي لم يشكوا أنه هو واثمروا في قتله فكان أبو جهل يذمرهم عليه فيهمون ثمّ يحجمون ثمّ قال بعضهم لبعض : ارموه بالحجارة فرموه فجعل علي يتضور منها ويتقلب ويتأوه تأوهاً خفيفاً فلم يزالوا كذلك في اقدام عليه واحجام عنه لما يريد الله تعالى من سلامته ونجاته حتى أصبح وهو وقيد من رمي الحجارة ولو لم يخرج رسول الله ﷺ إلى المدينة وأقام بينهم بمكة ولم يقتلوه تلك الليلة لقتلوه في الليلة التي تليها وان شئت الحرب بينهم وبين بني عبد مناف فإنّ أبا جهل لم يكن بالذي

ليمسك عن قتله ، وكان فاقد البصيرة شديد الغزم على الولوغ في دمه .
قلت للنقيب : أفعلم رسول الله ﷺ وعليّ بما كان من نهبي عتبة لهم .
قال : لا انهما لم يعلما ذلك تلك الليلة وإنما عرفاه من بعد ، ولقد قال رسول
الله يوم بدر لما رأى عتبة وما كان منه ان يكن في القوم خير ففي صاحب الجمل
الأحمر ، ولو قدرنا أن علياً عليه السلام علم ما قال لهم عتبة لم يسقط ذلك فضيلته في
المبيت لأنه لم يكن على ثقة انهم يقبلون قول عتبة بل كان ظن الهلاك والقتل
أغلب ، وأما حال علي عليه السلام فلما أدى الودائع خرج بعد ثلاث من هجرة
النبي ﷺ فجاء إلى المدينة راجلاً قد تورمت قدماه .

أقول : بحث النقيب بحث لا بأس به وفضيلة مبيت أمير المؤمنين مقرونة
على كل التقادير بالداعي الذي أهاب بالنبي أن لا يبقى على فراشه وينجو بنفسه
وقد شرحنا ذلك آنفاً فلا تطيل ، وأما خروج أبي بكر معه وكونه معه في الغار وفي
طول الخط إلى المدينة فمما لا ميزة له ظاهرة ، ولو كان معه على دون أبي بكر
لقلنا في حقه عين هذه المقالة لا ننحرف عنها ، وذلك لأن طالب السلامة غير
الراصد للحوادث المزعجة والنبي في خروجه خارج مكة طالب للسلامة والبعد
عن مظان الحوادث بطور قاطع فسبيل من في صحبته سبيله والكون مع النبي في
غار أو في عريش لأيّ انسان يفرض أمر عادي جداً لأن النبي لم يكن من
الشخصيات التي تعتر بنفسها وتنحاز عن الطبقات الرائجة السائرة إلى
اختصاصات محدودة كما يكون ذلك في الجبابرة والملوك حتى تكون
للخصيص به درجة ومكانة مرموقة مغبوبة بل كان في غالب أوقاته محشوراً
بالضعفاء والفقراء والذين لا هوية لهم بين الناس أصلاً .

ومكان الغار لو لم يكن في نظر النبي مكنأ لما آوى إليه طبعاً فإن العاقل لا يفرّ
من خوف محتم أو غالب على النفس إلى مثله أو قريب منه وإنما يتطلب مواقع

السلامة ومظانها وخارج مكة أمّا فضاء مكشوف وهو محط لكل نظر أو جحر مستور وهو الذي تأمن إليه النفس وقد اختاره النبي ومعه صاحبه فكلّا الرجلين طالب نجاة ومع ذلك نرى هذا الصاحب بنص القرآن يقال له لا تحزن فلولا أنّه من مظان هذا الخطاب لما صح في حقه قطعاً فكم من فرق بين انسان يكون في احرز مكان للنفس ومع ذلك يرتجف من الخوف فيؤمن عليه ويؤمر بالصبر وانسان يكون في النقطة المرصودة للحوادث المحتمنة الاتلاف أو الغالبة على النفس ومع ذلك لا يفزع ولا يؤمر بالصبر ولا يؤمن عليه .

هذا وإن آية الغار لا تحتوي على أقل ميزة ولا اشعار بأدون فضيلة لثاني النبي بالمرّة الواحدة فإنّها الآية الـ ٤٠ من سورة التوبة بهذا الترتيب : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْغَلِيَّةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

ومعناها بصراحة لا تقبل التردد نصره الله حين أخرجه المشركون حال كونه ثانياً لانسان معه فيكونان في غار معهود يكمنان فيه فيقول لصاحبه لمّا رأى عليه ما يجوز معه الخطاب بلا تحزن : لا تنقبض نفسك ولا تخف من الوضع الذي نحن فيه إنّ الله في جانبنا ولا يريد بنا تقدير سوء . ويجوز أن تكون هذه المقالة عن علم من الله وصل إليه أو تطبيقاً لخاطر صاحبه ؛ فأنزل الله سكينته عليه ، أي على رسوله فقط ولم يشرك صاحبه معه بصريح هذا الكلام وقرينة قوله عاطفاً وأيده بجنود لم تروها وهي الملائكة ، فأى شيء في هذه الآية مما ينفع بحال أبي بكر .

نعم هناك كلمة الصاحب أطلقها الله عليه كما أطلقها على الرجلين اللذين ضرب بهما مثلاً في سورة الكهف من آية ٣٤ إلى نهاية ٣٩ فقال تعالى : ﴿ وَكَانَ لَهُ

ثُمَّ قَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُخَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا * وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا * وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا * قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُخَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا * لَكِنَّ هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا * فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا * ، فهذا أنت ترى بصراحة أنّ الله فرض الصحبة وأطلق لفظها على الموحد والملحد جميعاً فهل يشتهي أبناء التسنن أن نقول لهم ما المانع من أن يكون صاحباً الغار كصاحبي المثل المذكور في سورة الكهف موحداً وملحداً جمعتهم صحبة الطريق فقط والله سبحانه يقص علينا الواقع ويخبرنا عن دخائل القلوب وليس حديثه عن الأشياء كما يسوقه البخاري وغيره من حديث يدور على محور التعصب والأهواء فيجوز بالاحتمال العقلي الصحيح أن لا يكون أبو بكر مسلماً في قلبه وقد كشف الله تدليسه لنا بصراحة كتابه التي يعتزّ بها السنيون لصاحبهم زعماً منهم أنها تنطق بنفعه ولا تريد به إلاّ خيراً في حال أنّ الواقع يقهقه من ورائهم ساخراً بهم ناقماً عليهم هذا وإنّه كان معهما في سفرهما إلى المدينة دليلهما عبد الله بن اريقط وهو على دين الكفر وعامر بن فهيرة أيضاً الراعي الذي سبق خبره في نقل ابن سعد فهو لاء أيضاً كانوا صحبة النبي في طريقه فما الذي يميز هؤلاء عن ابن أبي قحافة فلا يطلق عليهما لفظ الصاحب أو إذا أطلق لا تسري اليهما خواصه المترتبة عليه بما هو لفظ وله معناه الموضوع له .

وان كلما يساق لصاحب الغار عن المتعصبة له من حديث أو حكاية خبر فذلك مردود اليهم مضروب به عرض الجدار من دون تأمل لأنّ ذلك كله اختلاق محض وألفاظ تساق إلى غير معنى صحيح . والباحث ملزوم على عقله مجبور

على مقارنة الأشياء بعضها ببعض مع وساطة الاعتبار الصادق ولا يجوز له أن يعبر سمعاً إلى هذه الأصوات المتراسة العالية التي لم تزل ولا تزال الآفاق مرتجة بها والتي كل رجة منها بنفع شخص بعينه فذاك يصرخ للوثن وهذا للمسي باسم الله وذلك بأبي بكر وذياك بعلي إلا بعد أن يفتش زوايا عقله ووجدانه الداخلي ويدخل بحث النقليات دخول متهيب من تزويرها جرىء على تحليلها بالتحليل الصحيح وأن لا يكون شأن هؤلاء المحدثين الذين لا يملكون سوى ترديد الألفاظ ولو سيقَّت إلى محال في العقول ممتنع عند الأفهام أو مَجَّ تافه مردول لدى الأذواق الحرة والوجدانات الصحيحة وهذه الشريطة ضرورية لكل باحث ولو كان ملحداً بالله إذا بحث عن الله - فرضاً - ولا يهم اجلاب هؤلاء العوام المتلبسين بلباس أهل العلم المتوسلين بهذا التدجيل إلى أهداف يرومونها من أوَّل أمرهم أما درهم لَمَاع يتلذذون بمواقعه وأما منصة رياسة يتمتعون بخواصها الكثيرة.

اللهم انا نعوذ بك من هذه الرذائل في كافة شؤوننا مع الحياة.

هذا وإن الأحاديث حول هجرة من هاجر من المسلمين وعلى من نزلوا في مهجرهم وأنواع الأخبار المتقاربة في لون هجرة النبي كثيرة ذات فنون ولا يهمننا التعرض إلى الزيادة عما نقلناه لأنَّ فيما سلف منّا بلغة فقط نختم هذا الفصل بجماع ما يتحدث به المؤرخون عن جملة ما بقي النبي ﷺ في مكة وتاريخ هجرته وما يرتبط بذلك :

فقد ساق ابن سعد^(١) بطرقه التي ذكرها في كتابه الموعز إليه عن سعيد بن المسيب ان رسول الله ﷺ نزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث وأربعين سنة وأقام

(١) الطبقات: ج ١ ص ٢٠٨ وما بعدها.

بمكة عشر سنين وعن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ أقام بمكة عشر سنين .
وعن عائشة وابن عباس ان رسول الله ﷺ مكث بمكة عشر سنين ينزل
عليه القرآن وبالمدينة عشر سنين وعن يزيد بن أبي حبيب ان النبي ﷺ أقام
بمكة عشراً وخرج منها في صفر وقدم المدينة في شهر ربيع الأول ، وعن عكرمة
عن ابن عباس قال : أقام رسول الله ﷺ بمكة بعد أن بعث ثلاث عشرة سنة
يوحى إليه ثم أمر بالهجرة ، وعن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : مكث رسول
الله ﷺ بمكة ثلاث عشرة سنة ، وعن ابن عباس أيضاً يقول : أقام رسول الله ﷺ
بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه .

وقال ابن الأثير ^(١) واختلف العلماء في مقامه بمكة بعد أن أوحى إليه فقال
أنس وابن عباس من رواية أبي سلمة عنه وعائشة أنه أقام بمكة عشر سنين
ومثلهم قال من التابعين ابن المسيب والحسن وعمرو بن دينار وقيل أقام ثلاث
عشرة سنة ، قاله ابن عباس من رواية أبي حمزة وعكرمة أيضاً عنه ، ولعل الذي
قال أقام عشر سنين أراد بعد اظهار الدعوة .

أقول : أي بعد الاصحار بها فإن المؤرخين قد اتفقوا أنه أقام بمكة ثلاث
سنين يدعو الناس في الخفاء وبعدها أعلن بدعوته ودعا إلى ربه جهاراً ومن هنا
ابتدأت مناصبة المشركين له ومبارزتهم آياه كما قرأت في سلسلة حديثنا الآنف ،
قال ابن الأثير : ومما يقوى هذا القول قول صرمة بن أبي أنس الأنصاري :

ثوى في قريش بضع عشرة حجة يذكركم لويلقى صديقاً موالياً

فهذا يدل على مقامه ثلاث عشرة سنة لأنه قد زاد على عشر سنين فلو كان

خمس عشرة لصح الوزن وكذلك ست عشرة وسبع عشرة وحيث لم يستقم الوزن بأن يقول ثلاث عشرة قال بضع عشرة ولم ينقل في مقام زيادة على عشر سنين إلا ثلاث عشرة وخمس عشرة.

وقال اليعقوبي^(١): وكان جميع مقامه بمكة حتى خرج منها إلى المدينة ثلاث عشرة سنة من مبعثه وقدم المدينة يوم الاثنين لثمان خلون من شهر ببيع الأول وقيل يوم الخميس لاثنتي عشرة ليلة خلت منه.

وقال الطبري^(٢): واختلف السلف من أهل العلم في مدة مقام رسول الله بمكة بعدما استنبىء فقال بعضهم كانت مدة مقامه بها إلى أن هاجر إلى المدينة عشر سنين ثم ساق عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ بعث على رأس أربعين فأقام بمكة عشراً.

وساق عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: أخبرني عائشة وابن عباس أن رسول الله ﷺ لبث بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن. وعن سعيد بن المسيب قال: أنزل على رسول الله القرآن وهو ابن ثلاث وأربعين فأقام بمكة عشراً. وعن عكرمة عن ابن عباس قال: أنزل على النبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين سنة فمكث بمكة عشراً؛ وعن عمرو بن دينار قال: هاجر رسول الله ﷺ على رأس عشر من مخرجه. قال الطبري: وقال آخرون بل أقام بعدما استنبىء بمكة ثلاثة عشرة سنة فساق عن أبي حمزة عن ابن عباس قال: أقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه، ومن طريق آخر عن أبي حمزة الضبيعي عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة وأقام بمكة ثلاث عشرة سنة.

(١) تاريخ اليعقوبي: ج ٢ ص ٢٩ و ٣٠.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٢٤٩ وما بعدها.

وعن عكرمة عن ابن عباس قال : بُعث النبي لأربعين سنة فمكثه بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه ثم أمر بالهجرة . قال الطبري : وقد وافق قول من قال بعث رسول الله لأربعين سنة وأقام بمكة ثلاث عشرة سنة قول أبي قيس صرمة بن أبي أنس أخي بني عدي بن النجار في قصيدته التي يقول فيها وهو يصف كرامة الله إياهم بما أكرمهم به من الإسلام ونزول نبي الله عليهم .

ثوى في قريش بضع عشرة حجة يذكر لو يلقى صديقاً مواتياً

ثم ساق الطبري قطعة لا بأس بها أعرضنا عن ذكرها لخروجها عما نحن بصدده .

قال : فأخبر أبو قيس في قصيدته هذه أنّ مقام رسول الله ﷺ في قومه قريش كان بعدما استنبىء وصدع بالوحي من الله بضع عشرة حجة ، قال وقال بعضهم كان مقامه بمكة خمس عشرة سنة ؛ ثم قال الطبري : وبعث رسول الله ﷺ وهو ابن أربعين سنة وقرن بنبوته كما قال الشعبي ثلاث سنين اسرافين وذلك قبل أن يؤمر بالدعاء واطهاره ثم قرن بنبوته جبريل بعد السنين الثلاث وأمره باظهار الدعوة إلى الله فأظهرها ودعا إلى الله مقيماً بمكة عشر سنين ثم هاجر إلى المدينة في شهر ربيع الأول من سنة أربع عشرة من حين استنبىء وكان خروجه من مكة إليها يوم الاثنين وقدمه المدينة يوم الاثنين لمضي اثنتي عشرة ليلة من شهر ربيع الأول .

وقال الكليني في أبواب تاريخ مولد النبي ﷺ ووفاته (من أصول الكافي) ولد النبي لاثنتي عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الأول في عام الفيل يوم الجمعة مع الزوال وروى أيضاً عند طلوع الفجر قبل ان يبعث بأربعين سنة وبقي بمكة بعد مبعثه ثلاث عشرة سنة ثم هاجر إلى المدينة ومكث بها عشر سنين ثم قبض

لاثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الأول يوم الاثنين وهو ابن ثلاث وستين . على أن ما ذكره الكليني ليس مما اتفق عليه الشيعة الإمامية وسوف نذكر أقوالهم في خاتمة المطاف من سيرة النبي ﷺ عند التعرض لوفاته .

أَوَّلُ الأَعْمَالِ الدِّينِيَّةِ الَّتِي قَامَ بِهَا النَّبِيُّ فِي بَدْءِ وَرُودِهِ إِلَى دَارِ هَجْرَتِهِ

قال ابن اسحاق : فأقام رسول الله ﷺ بقاء في بني عمرو بن عوف يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس وأسس مسجده ثم أخرجه الله من بين أظهرهم يوم الجمعة وبنو عمرو بن عوف يزعمون أنه مكث فيهم أكثر من ذلك ، فأدركت رسول الله ﷺ الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي وادي رانونا فكانت أول جمعة صلاها بالمدينة فأتاه عتبان بن مالك وعباس بن عباد بن نضلة في رجال من بني سالم بن عوف فقالوا : يا رسول الله أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة ، قال : خلّوا سبيلها فإنها مأمورة - لناقته - فخلّوا سبيلها فانطلقت - إلى أن يقول - حتى إذا أتت دار بني مالك بن النجار بركت على باب مسجده ﷺ وهو يومئذ مربد ^(١) لغلامين يتيمين من بني النجار ثم من بني مالك بن النجار وهما في حجر معاذ بن عفراء - سهل وسهيل ابني عمرو - فلما بركت ورسول الله ﷺ عليها لم ينزل وثبت فسارت غير بعيد ورسول الله ﷺ واضع لها زمامها لا يشيها به ثم التفتت إلى خلفها فرجعت إلى مبركها أول مرة فبركت فيه ثم تحلحلت وزمت ووضعت جرائها فنزل عنها رسول الله ﷺ فاحتمل أبو أيوب خالد ابن زيد رحله فوضعه

(١) المربد هو الموضع الذي يجفف فيه التمر .

في بيته ونزل عليه رسول الله ﷺ وسأل عن المريد لمن هو فقال له معاذ بن عفراء: هو يا رسول الله لسهل وسهيل ابني عمرو وهما يتيمان لي وسأرضيهما منه، فاتخذة مسجداً؛ قال: فأمر به رسول الله ﷺ أن يبني مسجداً ونزل رسول الله ﷺ على أبي أيوب حتى بنى مسجده ومساكنه فعمل فيه رسول الله ليرغب المسلمين في العمل فيه فعمل فيه المهاجرون والأنصار ودأبوا في فقال قائل من المسلمين:

لا يستوي من يعمر المساجداً يدأب فيها قائماً وقاعداً
ومن يرى عن الغبار حائداً

قال ابن هشام سألت غير واحد من أهل العلم بالشعر عن هذا الرجز فقالوا بلغنا أنّ علي بن أبي طالب ارتجز به فلا يدرى أهو قائله أم غيره. قال ابن اسحاق: فأخذها عمار بن ياسر فجعل يرتجز بها، قال ابن هشام: فلما أكثر ظن رجل من أصحاب رسول الله أنّه إنما يعرض به فيما حدثنا زياد بن عبد الملك البكائي عن ابن اسحاق وقد سمي ابن اسحاق الرجل (١)، قال ابن اسحاق: فقال قد سمعت ما تقول منذ اليوم يا ابن سمية والله لأراني سأعرض هذه العصا لآنفك قال وفي يده عصا قال فغضب رسول الله ﷺ ثم قال: ما لهم ولعمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار أنّ عماراً جلدة ما بين عيني وأنفي فإذا بلغ ذلك من الرجل فلم يستبق فاجتنبوه، قال ابن هشام وذكر سفيان بن عيينة عن زكريا عن

(١) في هامش سيرة ابن هشام: وقال أبو ذر: وقد سمي ابن اسحاق الرجل فقال أنّ هذا الرجل هو عثمان بن عفان، أقول: ويؤيد ذلك تحامل عثمان بن عمار لي كل موقف حتى أنّه أوقع به شر ابقاع عندما تصدر لخلافة المسلمين.

الشعبي قال: إنَّ أوَّل من بنى مسجداً عمار بن ياسر.

قال ابن اسحاق: وكانت أوَّل خطبة خطبها رسول الله ﷺ أنه قام فيهم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: أمَّا بعد أيُّها الناس فقدموا لأنفسكم تعلمنَّ والله ليصعقنَّ أحدكم ثمَّ ليدعن غنمه ليس لها راع ثمَّ ليقولن له ربُّه وليس له ترجمان ولا حاجب يحجبه دونه ألم يأتك رسولي فبلغك وآيتك مالاً وأفضلت عليك فما قدمت لنفسك فليظننَّ يميناً وشمالاً فلا يرى شيئاً ثمَّ لينظرن قدامه فلا يرى غير جهنم فمن استطاع أن يقي وجهه من النار ولو بشق من تمره فليفعل ومن لم يجد فبكلمة طيبة فإنَّ بها تجزى الحسنة عشر أمثالها إلى مئة ضعف والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

قال ابن اسحاق وأخى رسول الله ﷺ بين أصحابه من المهاجرين والأنصار فقال فيما بلغنا: تأخوا في الله أخين أخوين ثمَّ أخذ بيد علي بن أبي طالب فقال: هذا أخي فكان رسول الله ﷺ سيد المرسلين وإمام المتقين ورسول ربِّ العالمين الذي ليس له خطير ولا نظير من العباد وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه أخوين. وكان حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله وعم رسول الله ﷺ وزيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ وأخوين وإليه أوصى حمزة يوم أحد حين حضره القتال إن حدث به حادث الموت. وجعفر بن أبي طالب ذو الجناحين الطيار يومئذ غائباً بأرض الحبشة، قال ابن اسحاق: وكان أبو بكر الصديق ابن أبي قحافة وخارجة بن زهير أخو بلحارث بن الخزرج أخوين، وعمر بن الخطاب وعثمان بن مالك أخو بني سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج أخوين، وأبو عبيدة بن عبد الله بن الجراح واسمه عامر بن عبد الله وسعد بن معاذ بن النعمان أخو بني عبد الأشهل أخوين، وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أخو بلحارث بن الخزرج أخوين، والزبير بن العوام وسلامة بن وقش أخو بني عبد

الأشهل أخوين ، ويقال بل الزبير وعبد الله بن مسعود حليف بني زهرة أخوين ،
وعثمان بن عفان وأوس بن ثابت بن المنذر أخو بني النجار أخوين وطلحة بن
عبيد الله وكعب بن مالك أخو بني سلمة أخوين ، وسعد بن زيد بن عمرو بن نفيل
وأبي بن كعب أخو بني النجار أخوين ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وعباد بن
بشر بن وقش أخو بني عبيد الأشهل أخوين ، ويقال : ثابت بن قيس بن الشماس
أخو بلحارث بن الخزرج خطيب رسول الله ﷺ وعمار بن ياسر أخوين ، وأبو
ذر وهو برير بن جنادة الغفاري والمنذر بن عمرو المعنق ليموت^(١) أخو بني
ساعدة بن كعب بن الخزرج أخوين .

قال ابن هشام : وسمعت غير واحد من العلماء يقول : أبو ذر جندب بن جنادة ،
قال ابن اسحاق : وكان حاطب بن أبي بلتعة حليف بني أسد بن عبد العزى وعويم
بن ساعدة أخو بني عمرو بن عوف أخوين ، وسلمان الفارسي وأبو الدرداء
عويم بن ثعلبة أخو بلحارث بن الخزرج أخوين ، وبلال مولى أبي بكر مؤذن
رسول الله ﷺ وأبو رويحة عبد الله بن عبد الرحمن الخثعمي أخوين ، فهؤلاء
من سمى لنا ممن كان رسول الله ﷺ آخى بينهم من أصحابه^(٢) .

وهنا يلزمنا البحث عن نقاط ثلاثة :

الأول - المساجد .

الثاني - الخطب الدينية .

الثالث - سرّ ايجاد المؤاخاة بين الأصحاب .

(١) أي الذي كان يسرع للموت شجاعة وجلداً وقرباً من الله وحباً للشهادة .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٤٩٤ إلى ص ٥٠٧ ، طبع السقا والاياري والشلبي في مصر ونقولنا عن

ابن هشام من الآن إلى متهمي البحث من هذه الطبعة .

البحث الأول - المساجد

المسجد والمعبود وكل كلمة أخرى تقع في هذا الصف يراد منها معنى جوهري واحد وهو المكان الذي يعبد فيه الله سبحانه من المعترفين به ، نعم لهذه الأمكنة المنشعثة في الخارج منذ تركزت العقائد باللاهوت في هذا العالم خصوصيات أولدتها التنوعات في المعتقد والنزعات في الدين ولكنها في نهاية المطاف تجتمع في نقطة واحدة وتقف أمام الالحاد والشرك الواضح في جهة مقابلة ، ومن هنا يلزم أن يعرف أن الجزيرة المشتركة العربية لم تكن تعرف المساجد والمعابد إلا بما كانت تألفه من هذه الأمكنة مصنوعاً قبلها ومستمرّاً معها كالبيت الحرام بمكة والكنائس المنشعثة في أطراف الجزيرة للمتنصرة منها ومعابد اليهود أيضاً وحق لها أن تجهل قيمة المسجد والمعبود بعد أن مشت شوطاً من الزمن جاهلة بكل شيء يعود لمبدأ المبادئ خصوصاً ولكافة المعارف عموماً فهي لا تدرك ما لله سبحانه من حقوق على عباده حتى تنساق إلى الخلوات الهادئة والأمكنة الطاهرة تظهر الخضوع لعظمة باريها وتشكر ما أسداه ويسديه اليها من يد بيضاء ونعمة ضافية وكان نبي الإسلام ﷺ يدرك فيهم من منابع هذه الأوصاف التي نسوقها لجهلهم بموجد هم خالق العالم والكائنات ، ما يعسر علينا بيانه وقرآنه وما نحن إلى جنبه إلا كما قد قيل : ما وراء كمن سمعا ، ولذلك كانت مبارزاته قبل الهجرة منحصرة بدعوة واحدة بسيطة في جوهرها وان كانت ضخمة بأقيستها البرهانية ، هي لزوم الاعتراف بالله واحداً لا شريك له موصوفاً بما يليق بقدر جلاله وجماله وقد استفرغ ﷺ وسعه في التعريف بذلك جهد ما يعطيه بيان الفصيح البليغ العارف المدرب لكن ذلك كان منه قولاً مجرداً لم يشفعه عمل عام حتى يطيح به عماد الشرك القائم واسطوانته الشارعة الماثلة ولم يكن ذلك عن

قصور فيه ولكن البيئة التي كان فيها قبل هجرته كانت بيئة ساقطة متمردة في جهلها وتوحشها إلى حد يعجز الوصف والوصف عن تحديده ولذلك لما سهّل الله عليه التحول من هذا المحيط المنكود إلى محيط المدينة بلد الأنصار ومنبتهم أخذ يطبق دعوته التوحيدية السابقة بالعمل الصارم منه ومن جميع من تبعه وكانت الظاهرة في بلد الهجرة له لا عليه بصورة بارزة لا يلحظ منها أقل محذور لا على نفسه ولا على كافة أتباعه المستضعف منهم والقوي، فمن هنا أخذ لا يمر بمكان إلا صلى فيه جماعة وأسس به مسجداً ليكون شعاراً تلمسه الحواس ولو عفواً وتذكر منه بوضوح تركز التوحيد من غير تقية في هذه البقاع، ولا شبهة أنّ الآثار الشاخصة أبلغ في التدليل على ثبوت الشيء من اللفظ المجرد ومن هذا البرنامج العملي والوصايا القولية من الله والنبي وآل النبي تدرك السر في تكثير المسلمين للآثار الماثلة التي يستشعر منها الدين واضحاً في جميع محوطة الإسلام من مسجد ومعبد ومدرسة وغير ذلك مما يصطف في هذا الصف أمّا الأقوال الصادرة من لسان الشرع في تقوية هذه الآثار والاشادة بها فهي كثيرة تقتطف منها ما يلي :

قال الله سبحانه في سورة التوبة آية ١٨ : ﴿ إِنَّمَا يَغْفُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ ، فضلاً عن أنّه سبحانه اعتبر السخية التامة بين محالّ عبادته وبين من يقوم بأشادتها وتجهيزها وان يكون المكان المقدس ملزوماً للمقدسين الطاهرين من كل حيثة ينظرها الناظر ويعتبرها المعتر حثّ المؤمنين به وبما شرعه واعتبره من خلوص العقيدة له والاذعان بأنّ آياب الخلق إليه ومعادهم عليه وامتنال أوامره باقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والاجهار بعقيدة التوحيد قولاً وعملاً وان لا عظيم بحق هذا الوصف بحيث يرجى ويخشى إلا هو على اشادة

المساجد وتعميرها وتجهيزها والقيام بوظائفها التي تناسب ما أسست له وبنيت من أجله ، وفي هذا ما يدل على عظيم حرمة المسجد وجليل شأنه خصوصاً والموصى بذلك والقائم بحق التعبير عنه هو الله جلّ جلاله .

وقال سبحانه في سورة البقرة آية (١١٤) : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ فلم ير سبحانه ظالماً وما أكثر جهات الظلم في التصور وفي خارج العيان يكون في حدّ من يصدّ عن بيوت الله ويسعى في خرابها وفي ذلك من التجليل بمقام المساجد ما لا يخفى .

وقال الكليني - في النوادر من كتاب الصلاة من فروع كافيه - عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يا جبرئيل أيّ البقاع أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : المساجد وأحب أهلها إلى الله أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً منها .

وروى الجزائري في كتاب الصلاة من آيات أحكامه عن الصدوق في كتابه أنّ في التوراة مكتوباً أنّ بيوتي في الأرض المساجد فطوبى لعبد تطهر في بيته ثمّ زارني في بيتي ألا إنّ على المزور كرامة الزائر ألا بشر المشائين في الظلمات إلى المساجد بالنور الساطع يوم القيامة . وفي خبر آخر عن الصادق عليه السلام عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : من كان القرآن حديثه والمسجد بيته بنى الله له بيتاً في الجنة .

وفي كتاب التاج للأصول في أحاديث الرسول عن بريدة عن النبي ﷺ قال : بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة . رواه أبو داود والترمذي ج ١ ص ٢٤٧ ، هذا مختصر من ناحية الأقوال .

وقد قرأت عن ابن اسحاق من السيرة الهشامية أنّ رسول الله نفسه كان يعمل في المسجد ليرغب المسلمين في العمل فيه فعمل فيه المهاجرون والأنصار

ودأبوا فيه ، وقال ابن كثير في تاريخه (ج ٣ ص ٢١٥) .
 روى البيهقي من طريق أبي بكر بن أبي الدنيا - إلى أن أنهاه بقوله - قال : لما
 بنى رسول الله ﷺ المسجد أعانه عليه أصحابه وهو معهم يتناول اللبن حتى
 أغبر صدره .

وقال ابن سعد^(١) : وبني رسول الله ﷺ وأصحابه وجعل ينقل معهم
 الحجارة بنفسه ونقل ابن كثير عن ابن اسحاق قال : فدخل عمار بن ياسر وقد
 أثقلوه باللبن فقال : يا رسول الله قتلوني يحملون علي ما لا يحملون ، قالت ام
 سلمة فرأيت رسول الله ﷺ ينفذ وفرته بيده وكان رجلاً جعداً وهو يقول :
 ويح ابن سمية ليسوا بالذين يقتلونك إنما تقتلك الفئة الباغية . قال ابن كثير : وهذا
 منقطع من هذا الوجه بل هو معضل بين محمد عن سعيد والحسن - يعني ابني أبي
 الحسن البصري - عن امهما خيرة مولاة ام سلمة عن ام سلمة قالت : قال رسول
 الله ﷺ : تقتل عماراً الفئة الباغية . ورواه من حديث ابن علي عن ابن عون عن
 الحسن عن امه عن ام سلمة ان رسول الله ﷺ قال لعمار وهو ينقل الحجارة : ويح لك
 يا ابن سمية تقتلك الفئة الباغية . وقال عبد الرزاق : أخبرنا معمر عن الحسن
 يحدث عن امه عن ام سلمة قالت : لما كان رسول الله ﷺ واصحابه يبنون
 المسجد جعل أصحاب النبي يحمل كل واحد لبنة لبنة وعمار يحمل لبنتين لبنة
 عنه ولبنة عن النبي ﷺ فمسح ظهره وقال : ابن سمية ، للناس أجر ولك أجران
 وآخر زادك شربة من لبن وتقتلك الفئة الباغية .

وهذا اسناد على شرط الصحيحين ، وقد أورد البيهقي وغيره من طريق
 جماعة عن خالد الحذاء عن عكرمة عن أبي سعيد الخدري قال : كنا نحمل في

(١) طبقات ابن سعد : ج ٢ ص ٤ .

بناء المسجد لبنة لبنة وعمار يحمل لبنتين لبنتين فرآه النبي ﷺ فجعل ينفذ التراب عنه ويقول: ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار، قال يقول عمار: أعوذ بالله من الفتن ^(١)، ثم عقب ذلك ابن كثير بقوله:

وهذا الحديث من دلائل النبوة حيث أخبر صلوات الله وسلامه عليه عن عمار أنه تقتله الفئة الباغية وقد قتله أهل الشام في وقعة صفين وعمار مع علي وأهل العراق كما سيأتي بيانه وتفصيله في موضعه، وقد كان علي أحق بالأمر من معاوية ولا يلزم من تسمية أصحاب معاوية بغاة تكفيرهم كما يحاوله جهلة الفرقة الضالة من الشيعة وغيرهم لأنهم وإن كانوا بغاة في نفس الأمر فإنهم كانوا مجتهدين فيما تعاطوه من القتال وليس كل مجتهد مصيباً بل المصيب له أجران والمخطيء له أجر، وأما قوله: يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار فإنّ عماراً وأصحابه يدعون أهل الشام إلى الالفه واجتماع الكلمة وأهل الشام يريدون أن يستأثروا بالأمر دون من هو أحق منه وأن يكون الناس أوزاعاً على كل قطر إمام برأسه وهذا يؤدي إلى افتراق الكلمة واختلاف الأمة فهو لازم مذهبهم وناشيء عن مسلكهم وإن كانوا لا يقصدونه، والله أعلم ^(٢).

ونحن نقول لهذا المتشدد: لا تطيل معك البحث في تكفير معاوية وأصحابه بل نجاريك مقتصرين على نص الحديث من أن قتلة عمار وهم معاوية وجنوده بغية بحكم الرسول الأكرم وإنّ عماراً يدعوهم إلى الجنة والوقوف في صف علي وهم يدعونه إلى النار والانضمام إلى حزب معاوية بن أبي سفيان فإذا حكم النبي ﷺ بأنّ معاوية وأصحابه من أهل النار، فإنّ الذي يدعو إلى النار لا يعقل

(١) البداية والنهاية: ج ٣ ص ٢١٧.

(٢) البداية والنهاية: ج ٣ ص ٢١٨.

أن يكون من أهل الجنة ، فمن أين جاز لك يا حافظ الشام أن تجعلهم مجتهدين مخطئين لهم أجر واحد ، والمأجور من أهل الجنة طبعاً .
وهل هذا منك إلا اجتهد في مقابل النص بل حكم يناقض حكم الرسول مناقضة واضحة .

ثم أنكم هؤلاء أنتم أبناء التسنن لا تزالون تبررون الجرائم المتكررة الصادرة عن تهوون من صحابي وتابعي وجاهل وحشي وبهيمة ضالة بأنها صدرت منهم عن اجتهاد والمجتهد إن لم يكن إذا أخطأ مأجوراً بأجر واحد فهو معذور بطور قاطع ولا تكادون تعقلون المدلول اللفظي لهذه الكلمة - الاجتهاد - أو انكم تعقلون ولكن تنحرفون انسياقاً مع الهوى الغالب فإن الاجتهاد إنما يقال لمن له اهلية استنباط الحكم من مداركه الصحيحة العلمية من أي فن كان وأنتم تصفون بهذا الوصف الجليل الخطير من لا يعرف أكثر الأحكام الشرعية لا فتوى صرفة ولا مشفوعة بمدركها العلمي وعقيدتكم في الاجتهاد بهذا اللون مما يبرر موقف ملاحدة العالم وزنادقته بأسرهم فإنهم اناس لم يعتنقوا عقيدة من العقائد إلا عن طغيان فكرة طفحت لحواسهم فخضعوا لها فهم على هذا مجتهدون مخطئون والمجتهد المخطيء عندكم مأجور فضلاً عن كونه معذوراً وليس لكم أن تعترضوا علينا بأن كثيراً من هؤلاء المنحرفي العقائد لا يعيرون سمعاً للأدلة الدامغة لعقائدهم من رسول وغير رسول فاجتهادهم كالاجتهاد في مقابل النص لا قيمة له فاننا نقول لكم : ان لم يكن طعام أهل الشام المساندين لمعاوية في مقابل علي واقفين على كلمة النبي ﷺ تقتل عماراً الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار .

فإن المدبرين لهذا الحزب والجامعين لشملة والناهضين بأعبائه والمسيطرين عليه بالتبليغ وسرد الأحاديث عن النبي والأقوال عن مشاهير صحابته وتابعيه

جدّ عارفين بمواقع كلمات النبي في هذا الموقف ونظيره ولكنهم يحرفونها عمداً لتثبيت أقدامهم على هذه المزالق وتأييد كلمتهم وتشديد رياستهم فهم معتمدون بصراحة واضحة على تحوير الحقائق وتليبس الواقع فكيف يصح أن يكون هؤلاء مجتهدين فإنّها كلمة بالنسبة إليه جدّ مضطربة ، فإنّه ليس من موضوعها ، كما انها هي ليست من وصفه بالبداهة الجاهرة ، ومن أين لطغام الشام أهلية الاجتهاد وهم الوحش الجاهل الصرف المحتاج في كافة حركاته وسكناته إلى معلم ومدرّب يقيمه على جادة الشرع الشريف على أنّ أمير المؤمنين عليّاً وأصحابه الخيرة البررة المعروفين بالصلاح والفقه والدربة لم يقصروا في انذار هذا الجمع والإعذار إليه بأنحاء البيان ولكن شياطينهم من معاوية وابن العاص ونظيرهما لا يزالون يموهون عليهم ويحرفون مجاري الكلم عن مسيرها الصحيح ، ومع هذا فالقوم مأخوذون بسمع الحق الذي يتركز في حواسهم ولا يعذرون بتمويه المفسدين عليهم فإنّ دعوة الأنبياء للأُمم كانت بهذا اللون من الاعذار والانذار وإنّما استحق امهم العذاب من الله بشتى ألوانه لانجرافهم مع تمويه المفسدين واعراضهم عن دعوة الرسل فإن يكن اجتهاد أصحاب معاوية مما يوجب معذوريتهم فليكن اجتهاد الأُمم المعذبة من هذا القبيل مما يوجب معذوريتهم أيضاً في حال انّ الله سبحانه نكل بهم وجعلهم عبرة للأجيال .

وفضلاً عن انّ معاوية وأركان دولته بالعلم القاطع يشخصون هوية علي وعمار وغيرهما من سادات الصحابة الكبار الذين لم يأخذ عليهم الدهر بادرة واحدة طيلة ما عمّروا أو كان مدحهم في كل لسان ومن كل انسان أيضاً إلا أن يكون متحيز إلى غرض نفساني فيرمى السماء بالموبقات فضلاً عن الأرض فإنّ هناك من الأثر الوارد من طريق أبناء التسنن في خصوص موقف عمار في صف عليّ قبالة جيش معاوية ما يكشف عن اطلاع معاوية وأركانه المعروفين بكلمة

النبي هذه : يا عمار تقتلك الفئة الباغية ، وانهم هم المقصودون بها بطبع مفادها وان معاوية وحزبه طيلة موقفهم أمام علي في صفين لم يزالوا يبرقعون صراحة الحديث المزبور على الناس حتى لا تنكسر شوكتهم فيفشلوا وتذهب ريحهم ، فمن ذاك ما رواه أحمد بن حنبل ^(١) عن حنظلة بن خويلد العنبري قال : بينما أنا عند معاوية إذ جاءه رجلان يختصمان في رأس عمار يقول كل واحد منهما أنا قتلتك فقال عبد الله بن عمرو ليطب به أحدكما نفساً لصاحبه فاني سمعت رسول الله يقول : تقتله الفئة الباغية ، قال معاوية فما بالك معنا ، قال : ان أبي شكاني إلى رسول الله فقال أطع أباك مادام حيّاً ولا تعصه فأنا معكم ولست أقاتل ، وذكر مثله ص ٢٠٦ من المجلد المذكور .

وروي أيضاً ^(٢) عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله يقول : تقتله الفئة الباغية ، بالنسبة إلى عمار .

وروي أيضاً ^(٣) عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال : لما قتل عمار بن ياسر دخل عمرو بن حزم على عمرو بن العاص فقال : قتل عمار وقد قال رسول الله تقتله الفئة الباغية ، فقام عمرو بن العاص فزعاً يرجع حتى دخل على معاوية ، فقال له معاوية : ما شأنك ؟ قال : قتل عمار ، فقال معاوية : قد قتل عمار فماذا ؟ قال عمرو : سمعت رسول الله يقول : تقتله الفئة الباغية ، فقال له معاوية : دحضت في بولك أو نحن قتلناه ؟ إنما قتله علي وأصحابه جاؤوا به حتى ألقوه بين رماحنا أو قال بين سيوفنا .

(١) مسند أحمد بن حنبل : ج ٢ ص ١٦٤ من طبعته على المسانيد في مصر .

(٢) في ج ٤ ص ١٩٧ من مسنده .

(٣) ص ١٩٩ من المجلد المذكور .

وروى أيضاً (الصفحة والمجلد عين الأول) عن أبي نوفل بن أبي عقرب قال: جزع عمرو بن العاص عند الموت جزعاً شديداً، فلما رأى ذلك ابنه عبد الله بن عمرو قال: يا أبا عبد الله ما هذا الجزع وقد كان رسول الله يدنيك ويستعملك، قال: أي بني قد كان ذلك وسأخبرك عن ذلك اني والله ما أدري أحباً ذلك كان أم تألفاً يتألفني، ولكن اشهد على رجلين أنه قد فارق الدنيا وهو يحبهما ابن سمية (يعني عماراً) وابن ام عبد فلما حدثه وضع يده موضع الغلال من ذقنه وقال: اللهم أمرتنا فتركنا ونهيتنا فركبنا ولا يسعنا إلا مغفرتك وكانت تلك هجيراه حتى مات.

وروى الحاكم^(١) عند ذكره لعمار: عن عمار بن خزيمة بن ثابت قال: شهد خزيمة بن ثابت الجمل وهو لا يسلم سيفاً وشهد صفين قال أنا لا أضل أبداً بقتل عمار فانظر من يقتله فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: تقتلك الفئة الباغية، قال فلما قتل عمار قال خزيمة: قد حانت له الضلالة ثم اقرب وكان الذي قتل عماراً أبو غادية المزني طعنه بالرمح فسقط فقاتل حتى قتل، وكان يومئذ يقاتل وهو ابن أربع وتسعين فلما وقع أكب عليه رجل آخر فاحتز رأسه فأقبلا يختصمان كل منهما يقول: أنا قتلت^(٢) فقال عمرو بن العاص والله ان يختصمان إلا في النار، فقال عمرو وهو والله ذاك والله انك لتعلمه ولوددت أني مت قبل هذا بعشرين سنة.

وروى أيضاً^(٣) عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو ان رجلين أتيا عمرو بن

(١) مستدرک الحاكم: ج ٣ ص ٣٨٥.

(٢) اعتقد أنه سقط منه لفظ: عبد الله بن: كما يرشد إليه سياق الحديث وترشد إليه روايات أخر.

(٣) ص ٣٧٨ من المجلد المذكور.

العاص يختصمان في دم عمار بن ياسر وسلبه فقال عمرو خليا عنه فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: اللهم أولعت قريش بعمار، انّ قاتل عمار وسالبه في النار.

وروى المتقي الهندي ^(١) عن خالد بن الوليد عن ابنة هشام بن الوليد بن المغيرة وكانت تمرض عماراً قالت جاء معاوية إلى عمار يعوده فلما خرج من عنده قال: اللهم لا تجعل منيته بأيدينا، فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: تقتل عماراً الفئة الباغية ^(٢).

والحديث في ذلك كثير وليس هذا موضع استقصائه، وقد تبين لك من مجموع هذه الأحاديث انّ معاوية وعمراً بن عمرو وهكذا الطبقة الراقية من بطانته كانوا جدّ عالمين بموقف عمار منهم في صف عليّ محرضاً عليهم بالتحريضات المهمة، مثل ما يرويه الحاكم ^(٣) عن عبد الله بن سلمة يقول: رأيت عمار بن ياسر يوم صفين شيخاً طوالاً أخذ الحربه بيده ويده ترعد فقال: والذي نفسي بيده لو ضربونا حتى بلغوا بنا سغفات هجر لعرفت انا على الحق وهم على الباطل.

وما يرويه الحاكم أيضاً ^(٤) قال ابن عمرو: حدثني عبد الله بن جعفر عن ابن أبي عوف قال: أقبل عمار وهو ابن احدى وتسعين سنة وكان أقدم في البلاد من رسول الله ﷺ وكان أقبل إليه ثلاثة نفر عقبة بن عامر الجهني وعمرو بن

(١) في منتخب كنز العمال ج ٥ ص ٢٤٧ من طبعته على مسند أحمد في مصر.

(٢) أبو يعلى في مسنده، وابن عساكر في تاريخه.

(٣) مستدرك الحاكم ج ٣ ص ٣٨٤.

(٤) مستدرك الحاكم: ج ٣ ص ٣٨٦.

الحارث الخولاني وشريك بن سلمة فانتهوا إليه جميعاً وهو يقول: والله لو ضربتمونا حتى تبلغوا بنا سعات هجر لعلمنا انا على الحق وأنتم على الباطل، فحملوا عليه جميعاً فقتلوه وزعم بعض الناس انّ عقبة بن عامر هو الذي قتله ويقال: بل قتله عمرو بن الحارث الخولاني.

قال ابن عمر: والذي أجمع عليه في عمار أنّه قتل مع علي بن أبي طالب بصفين سنة سبع وثلاثين وهو ابن ثلاث وتسعين سنة ودفن هناك بصفين، وما كان يهمهم من أمر عمار أقل شيء لتصلب روح التمرد والطغيان فيهم على الله ورسوله بصراحة وأظنك لا تنسى ما أملىناه عليك قريباً قول معاوية لابن العاص قد قتل عمار فماذا فإنّ هذه الكلمة تعرب عن حقيقة معاوية بظهور وإنّه من أشد المستخفين بعمار وبرسول الله القائل في حقه تلك الكلمة: تقتلك الفئة الباغية، وكثيراً من نظائرها.

وما أسلفناه لك من اضطراب ابن العاص وابنه عبد الله عند مقتله، وما أقبح اعتذار عبد الله هذا في الانضمام إلى حزب معاوية في مقابل علي وعمار بأنّ رسول الله أوصاه بالطاعة أبيه وعدم معصيته له فإنّ مما يدركه الأغبياء البلداء انّ طاعة الوالدين مشروطة بأن لا يكون فيها ما يخالف رضا الرب ومن أوجب طاعتهم من رسول الله ونذير وليس ما أوصاه به الرسول في مقابل أبيه إلا من باب الوصايا الارشادية التي شرعتها العقول وصرح بها الله في كتابه العزيز مشروطاً فيها أن لا تكون في نقطة معاندة للشرع مثل موقف عبد الله هذا بين مبارزة عمار واطاعة أبيه عمرو فإنّ أباه في موقفه هذا ضالّ منحرف عن الحق باعتراف الأب والابن جميعاً كما قرأت عنهما آنفاً.

وأما قول معاوية لعمرو: دحضت في بولك أو نحن قتلناه إنّما قتله علي واصحابه جاؤوا به حتى ألقوه بين رماحنا أو قال بين سيوفنا - في الحديث الآنف

- فهو أشبه ما يكون بامرأة دهمها أجنبي ولا ملحفة عليها فأرادت أن تتستر منه فرفعت ثوبها لتغطي وجهها فبان عورتها فكان ما كشفته أسوأ عورة مما غطته، وأمثال هذه الأراجيف من رجال السوء في تخدير أعصاب البسطاء لا حد لها ولا حصر من قديم وجديد فلنلو عنها صفحاً.

ولكن تعس ابن كثير حافظ الشام في كل ما سطره وتفوّه به من خرافاته وأساطيره المارة الذكر فلنقف في تفنيها عند هذا الحد فعلاً إلى أن يجيء البحث عن صفين مستقبلاً فنتكلم هناك بما هو لازم البحث ان شاء الله.

ثم لنختم كلمتنا عن المساجد بالكيفية التي اتخذها النبي لمسجده وما فاه به عندما كلّمه بعض أصحابه في تحسينه وتزيينه.

روى الكليني^(١) عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن رسول الله ﷺ بنى مسجده بالسमित ثم إن المسلمين كثروا فقالوا: يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فزيد فيه فقال نعم، فأمر به فزيد فيه وبناه بالسعيدة ثم إن المسلمين كثروا فقالوا: يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فزيد فيه فقال نعم، فأمر به فزيد فيه وبنى جداره بالانثى والذكر ثم اشتد عليهم الحر فقالوا يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فظلل فقال نعم، فأمر به فأقيمت فيه سواري من جذوع النخل ثم طرحت عليه العوارض والخصف والاذخر فعاشوا فيه حتى أصابهم المطر فجعل المسجد يكف عليهم، فقالوا: يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فطين فقال لهم رسول الله ﷺ: لا، عريش كعريش موسى، فلم يزل كذلك حتى قبض رسول الله، وكان جداره قبل أن يظلل قائمة فكان إذا كان الفيء ذراعاً وهو قدر مريض عنز صلى الظهر وإذا كان ضعف ذلك صلى العصر، قال: والسमित لبنة لبنة

(١) في كتاب الصلاة: ص ٨١ من لروع كافية المطبوع على الحجر.

والسعيدة لبنة ونصف والذكر والاثني لبنتان مخالفتان .

وذكر ابن كثير^(١) قال : وروى البيهقي قال : لما بنى رسول الله ﷺ المسجد أعانه عليه أصحابه وهو معهم يتناول اللبن حتى اغبر صدره فقال : ابنوه عريشاً كعريش موسى ، وعريش موسى كان إذا رفع يديه بلغ السقف ، وذكر أيضاً : انّ الأنصار جمعوا مالاً فأتوا به النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله ابن هذا المسجد وزينه إلى متى نصلي تحت هذا الجريد فقال ما بي رغبة عن أخي موسى عريش كعريش موسى . وعن ابن عمر : انّ مسجد النبي ﷺ كانت سواريه على عهد النبي ﷺ من جذوه النخل وأعلاه مظلل بجريد النخل ، وعن ابن عمر أيضاً : انّ المسجد كان على عهد رسول الله ﷺ مبنياً باللبن وسقفه الجريد وعمده خشب النخل .

ومنظوره ﷺ أن تكون محالّ العبادة في غاية من البساطة حتى يكون الإنسان فيها منصرفاً بأكمله إلى ورده الذي بيده مقبلاً على ربه بجميع حواسه أما إذا كانت الزينة آخذة بست جهات المسجد بأطرى أساليبها فلا ريب في انصراف الحواس إليها ودقة النظر فيها وذلك ما ينافي بطبعه وضع العبادة والوقوف بين يدي الله سبحانه .

البحث الثاني - الخطب الدينية

لم تكن تعهد جزيرة العرب قبل ابتعاث النبي ﷺ أن يقوم فيها الخطيب ذاكراً لله سبحانه ومؤيداً لدينه ومبشراً بنعيمه لمن أطاعه ومنذراً من عذابه لمن عصاه ومهيئاً بالسامعين إلى التقوى ومزاولة أعمال الخير والانصراف عن

الشروع ومجانبة الأشرار والاقبال على الآخرة أكثر من الاقبال على الدنيا، وإنما كانت تعهد خطيبها مفاخرًا ومنافراً ومحرضاً وملهباً للعواطف نحو اراقاة الدماء ونهب الأموال وإخافة الأبراء وما شابه ذلك مما ملؤه جنائية وخيانة وإيجاد للاضطراب الدائم وخلق للمكارة وإشعال للضغائن وتهيج للنفوس إلى مزاولة الفتن وإثارة الحميات الهادة الراكدة فلما ابتعث النبي ﷺ واتسع له ميدان الخطاب وتناولت لخطابه أعناق السامعين أخذ ينثر عليهم من منظوم كلمه ولثاليء حكمه ما حير عقولهم وعظم في نفوسهم واسمعهم خطاباً من أعلا طرزه وقف بالعيون عن نظراتها المرتابة وبالاسماع عن وعيها للحديث السقيم وبالأفواه عن كل كلمة خبيثة وبكافة الحواس والأعضاء عن كل ما لا يجوز في شريعة الأدب وحفظ نظام النوع ومصونية الحقوق بطور عام، فتبدل الوضع من يومذاك في كافة سكان الجزيرة المسلمين إلى هذا اللون من الخطب التي لا تعرف غير الوعظ والارشاد والتذكير والتحذير وسوق الناس نحو مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب والخوف من الله واليوم الآخر وبطلت تلك السوق الكاسدة في واقعها الرائجة بين جهلة الجزيرة في مظاهرها التي لم تكن تتجاوز إثارة الفتن وتحريك العصبية الرعناء.

ذكر البيهقي فقال: باب: أوّل خطبة خطبها رسول الله حين قدم المدينة: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو العباس الأصم حدثنا أحمد بن عبد الجبار حدثنا يونس بن بكير عن ابن اسحاق حدثني المغيرة بن عثمان بن محمد بن عثمان والأخنس بن شريق عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال: كانت أوّل خطبة خطبها رسول الله ﷺ بالمدينة أن قام فيهم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: أمّا بعد أيّها الناس فقدموا لأنفسكم تعلمن والله ليصعقن أحدكم ثمّ ليدعنّ غنمه ليس لها راع ثمّ ليقولن له ربه - ليس له ترجمان ولا حاجب يحجبه

دونه - ألم يأتك رسولي فبلغك وآتيتك مالاً وأفضلت عليك فما قدمت لنفسك فينظر يميناً وشمالاً فلا يرى شيئاً ثم ينظر قدامه فلا يرى غير جهنم فمن استطاع أن يقي وجهه من النار ولو بشق تمره فليفعل ومن لم يجد فبكلمة طيبة فإن بها تجزى الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف والسلام على رسول الله ورحمة الله وبركاته.

ثم خطب رسول الله مرة أخرى فقال: أن الحمد لله أحمد وأستعينه نعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، أن أحسن الحديث كتاب الله قد أفلح من زينه الله في قلبه وأدخله في الإسلام بعد الكفر واختاره على ما سواه من أحاديث الناس أنه أحسن الحديث وأبلغه أحبوا من أحب الله أحبوا الله من كل قلوبكم ولا تملؤا كلام الله وذكره ولا تقس عنه قلوبكم فإنه من يختار الله ويصطفى فقد سماه خيرته من الأعمال وخيرته من العباد والصالح من الحديث ومن كل ما أوتي الناس من الحلال والحرام فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً واتقوه حق تقاته وأصدقوا الله صالح ما تقولون بأفواهكم وتحابوا بروح الله بينكم أن الله يغضب أن ينكث عهده والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته (١).

وذكر الطبري في حوادث السنة الأولى من الهجرة (٢) قال: حدثني يونس بن عبد الأعلى قال: أخبرنا ابن وهب قال: حدثني سعيد بن عبد الرحمن الجمحي أنه بلغه عن خطبة رسول الله ﷺ في أول جمعة صلاها بالمدينة في بني سالم بن عوف: الحمد لله أحمد وأستعينه وأستغفره وأستهديه وأومن به ولا أكفره

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ٢١٣ و ٢١٤.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٢٥٥.

واعادي من يكفره وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى والنور والموعظة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الأجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى وفرط وضلّ ضلالاً بعيداً وأوصيكم بتقوى الله فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة وأن يأمره بتقوى الله فاحذروا ما حذرکم الله من نفسه ولا أفضل من ذلك نصيحة ولا أفضل من ذلك ذكراً وإن تقوى الله لمن عمل به على وجل ومخافة من ربه عون صدق على ما تبغون من أمر الآخرة ومن يصلح الذي بينه وبين الله من أمره في السرّ والعلانية لا ينوي بذلك إلا وجه الله يكن له ذكراً في عاجل أمره وذخراً فيما بعد الموت حين يفتقر المرء إلى ما قدّم وما كان من سوى ذلك يود لو أن بينه وبينه أمداً بعيداً ويحذرکم الله نفسه والله رؤوف بالعباد والذي صدق قوله وأنجز وعده لا خلف لذلك فإنه يقول عز وجل : ﴿ ما يبدل القول لديّ وما أنا بظلام للعبيد ﴾ .

فاتقوا الله في عاجل أمرکم وآجله في السرّ والعلانية فإنه من يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً ومن يتقل الله فقد فاز فوزاً عظيماً وإن تقوى الله يوقى عقوبته ويوقى سخطه وإن تقوى الله يبيض الوجه ويرضي الرب ويرفع الدرجة خذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله قد علمكم الله كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فأحسنوا كما أحسن الله إليكم وعادوا أعدائه وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسمّاكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيّ عن بينة ولا قوة إلا بالله فأكثرُوا ذكر الله واعملوا لما بعد اليوم فإنه من يصلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين الناس ذلك بأن الله يقضي على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله أكبر ولا قوة إلا بالله العظيم .

هنا نكتفي بهذه الجمل القصيرة في حديثنا عن هذا الموضوع وسوف نبسط الكلام عليه عندما نتعرض للآثار النبوية في منتهى مباحث النبوة إن شاء الله .

البحث الثالث - المؤاخاة

قد سلف منّا الكلام عن الجزيرة المشتركة العربية وما فيها من مفاصد أخلاق وانحطاط روحيات قبل أن يبرزغ النور المحمدي وتتسع دعوة هذا النبي الأُمّي وإنّ الجزيرة كانت من حيث التشويش واضطراب القبائل وتفكك العلائق وتباعد القلوب واحتدام الضغائن وتوزع الأفراد في جانب يرثى له بجميع ما في هذه الكلمة من معنى صحيح ، وقد أدرك النبي هذا الوضع الفاسد وعاین هذه البيئة المتلاشية من قرب ولكن ما حيلته وهو في نظر الأفراد المعاصرين أبعد ما يكون عن التأثير لأنّ التأثير كان منوطاً بمن له صيت وسمعة عند العشائر ومن كانت له هذه الموقية لم يكن يصرفها إلّا في التهريج وإثارة الفتن وتقطيع العلاقات وضرب الناس بعضهم ببعض عادة ورثها من مشي الكبراء بأهالي هذا المحيط وأوضاعه .

ومحمد ﷺ لم يكن في الجزيرة من أهل الصيت والسمعة بادئاً ولا هو ممن يعرف هذه العادات المردولة حتى يمشي إلى جنبها ويشايغ الغابرين عليها فكان هذا الأمل حسرة في قلبه يترصد التوفيق له منذ قام بدعوته في أمّ القرى ولكن لم يتهياً له القليل من ذلك فضلاً عن الكثير من تكالب الحوادث عليه وضيق المحيط به إلى أن تيسرت له دار الهجرة وتذوق فيها حلاوة العزة وصدق اعتقاد المسلمين به فكان أول همهم أن يقرب قلوب أصحابه بعضاً من بعض ويزيح عنها الحواجز التي أسستها الجاهلية من قديم أيامها بين الفرد والفرد وإن كانا من لحمة واحدة فلذلك أصحر بقضية المؤاخاة بين أصحابه وجعل نفسه واحداً منهم ليكون به

التأسي في كل شيء ويكون هو أول حلقة في سلسلة الخيرات التي يقوم بتأسيسها ويدعو الناس إليها فأول ما أوقع المؤاخاة بين نفسه وبين علي بن أبي طالب ثم تمشى بها على أصحابه المهاجرين والأنصار فتم له ما أراد وحقق ما كان في صدره عندما كانت الأمور عصية عليه والدنيا ضيقة به .

روى صاحب التاج للأصول في أحاديث الرسول عن عبد الرحمن بن عوف قال: لما قدم المهاجرون المدينة آخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع فقال لبعدها عبد الرحمن اني أكثر الأنصار مالاً فأقسم مالي نصفين بيني وبينك ولي امرئتان فانظر أعجبهما اليك فسمّها لي اطلقها فإذا انقضت عدتها فتزوجها قال: بارك الله في أهلك ومالك أين سوقكم فدلوه على سوق بني قينقاع فما انقلب إلّا ومعه فضل من اقط وسمن ثم تابع الغدو إلى السوق ثم جاء يوماً وبه اثر صفرة فقال النبي ﷺ مهيم^(١)؟ قال: تزوجت امرأة من الأنصار قال كم سقت إليها؟ قال: وزن نواة من ذهب، فقال أولم ولو بشاة، رواه الثلاثة .

عن أبي جحيفة قال: آخى رسول الله ﷺ بين أبي الدرداء وسلمان، رواه البخاري . عن أنس قال: آخى رسول الله ﷺ بين أبي عبيدة ابن الجراح وبين أبي طلحة، رواه مسلم، وعلّق صاحب التاج على أصل عنوان المؤاخاة المذكور بقوله فالنبي ﷺ آخى بين مائة وخمسين من المهاجرين ومائة وخمسين من الأنصار قبل بدر بخمسة أشهر في المدينة فكان يقول: يا فلان أنت أخو فلان والمراد بهذه المؤاخاة التعاقد والتعاهد على نصر الحق ونصر الله ورسوله والتعاون على أمور الدنيا والآخرة .

(١) هذه الكلمة يمانية معناها ما هذا .

وعلق أيضاً على حديث أنس الذي رواه مسلم فقال: وكان علي رضي الله عنه غائباً وقت هذه المؤاخاة فلما حضر بكى وقال: يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد؟ قال: أنت أخي في الدنيا والآخرة، فما أرباحه وما أرفعه بهذه المؤاخاة^(١).

وذكر صاحب التاج أيضاً في الفصل الذي عقده لمناقب علي عليه السلام^(٢) وقال ابن عمر: آخى النبي بين أصحابه فجاء علي تدمع عيناه فقال: يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد، فقال له رسول الله: أنت أخي في الدنيا والآخرة، وعلق عليه فقال: وبهذا الحديث امتاز علي عن بقية الأصحاب. وأورد السيوطي في تاريخ الخلفاء عند ذكره لعلّي هذا الحديث بعينه وقال: أخرجه الترمذي عن ابن عمر.

وذكر المتقي الهندي^(٣) من كتابه منتخب كنز العمال المطبوع على هامش مسند أحمد المطبوع على المسانيد: في حديث المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار بعضهم مع بعض، قال رسول الله لعلّي: والذي بعثني بالحق ما أخرتك إلا لنفسي وأنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي، وأنت أخي ووارثي.

وروى المتقي الهندي في كتابه المذكور من طبعته المذكورة (ج ٤ ص ٣٢٣) إذا كان يوم القيامة نوديت من بطنان العرش يا محمد نعم الأب أبوك إبراهيم ونعم الأخ أخوك علي، الرافعي عن علي.

(١) التاج للأصول: ج ٣ ص ٤٢٠.

(٢) ج ٣ ص ٣٣٢.

(٣) ج ٣ ص ٣٧٠.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(١): أنت أخي في الدنيا والآخرة قاله لعلي؛ الترمذي والحاكم في المستدرک عن ابن عمر، وعن عمران بن حصين خير اخوتي علي وخير أعمامي حمزة، الديلمي في الفردوس عن عائشة، المصدر نفسه من جميع الوجوه.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(٢): قم فما صلحت أن تكون أبا تراب أغضبت عليّ حين واخيت بين المهاجرين والأنصار ولم اواخ بينك وبين أحد منهم أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس بعدي نبي إلا من أحبك حقّ بالأمن والایمان ومن أبغضك أماته الله ميتة الجاهلية وحوسب بعمله في الإسلام، الطبراني في الكبير عن ابن عباس.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(٣): ألا ارضيك يا علي أنت أخي ووزيری تقضي ديني وتنجز مواعيدي وتبرئ ذمتي فمن أحبك في حياة مني فقد قضى نحبه ومن أحبك في حياة منك بعدي ختم الله له بالأمن والایمان وآمنه يوم الفرع ومن مات وهو يبغضك يا علي مات ميتة جاهلية يحاسبه الله بما عمل في الإسلام، الطبراني في الكبير عن ابن عمر.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(٤): عن عباد بن عبد الله سمعت علياً يقول: أنا عبد الله وأخو رسوله وأنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدي إلا كذاب مفتری ولقد صليت قبل الناس سبع سنين، ابن أبي شيبه، والنسائي في الخصائص، وابن أبي عاصم

(١) ج ٥ ص ٣٠ من كتابه الآنف الذكر.

(٢) ج ٥ ص ٣١ من كتابه المذكور.

(٣) ج ٥ ص ٣٢ من كتابه المزبور.

(٤) ج ٥ ص ٤٠ من كتابه المذكور.

في السنة ، والعقيلي في الضعفاء ، والحاكم في المستدرک ، وأبو نعيم في المعرفة .
وروى المتقي الهندي أيضاً^(١) عن علي قال : آخى رسول الله بين عمر وأبي بكر وبين حمزة بن عبد المطلب وزيد بن حارثة وبين عبد الله بن مسعود والزبير بن العوام وبين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالك وبينني وبين نفسه ، الخلعي في الخلعيات وفيه رأو لم يسم ، والبيهقي في السنن ، والضياء في المختارة .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) آخى رسول الله بين الناس وتركني فقلت : يا رسول الله آخيت بين أصحابك وتركنتني ، قال : ولم تركتك إنما تركتك لنفسي أنت أخي وأنا أخوك قال فإنَّ حاجك أحد فقل اني عبد الله وأخو رسول الله لا يدعيها أحد بعدك إلا كذاب ، أبو يعلى في مسنده .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) عن علي قال : قال لي رسول الله ﷺ : يا علي أنت أخي وصاحبي ورفيقي في الجنة ، يا علي أسبغ الوضوء وان شقَّ عليك ولا تأكل الصدقة ولا تنز الحمير على الخير ولا تجالس أصحاب النجوم (الخطيب في كتاب النجوم) .

وروى أيضاً (ج ٥ ص ٤٦) عن أبي يحيى قال : سمعت علياً يقول : أنا عبد الله وأخو رسوله لا يقولها أحد بعدي إلا كاذب ، فقال بها رجل فأصابته جنة ، العدني .

وروى المتقي الهندي أيضاً^(٢) عن سليمان بن الربيع حدثنا كادح بن رحمة الزاهد حدثنا مسعر بن كدام عن جابر سمعت رسول الله يقول : رأيت على باب الجنة مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله عليّ أخو رسول الله ، ابن عساكر في

(١) ج ٥ ص ٤٥ من كتابه المزبور .

(٢) ج ٥ ص ٤٦ من كتابه المذكور .

التاريخ .

وروى الحاكم في المستدرك (ج ٣ ص ١٤) عن ابن عمر قال : لَمَّا وَرَدَ رَسُولُ اللَّهِ الْمَدِينَةَ أَخَى بَيْنَ أَصْحَابِهِ فَجَاءَ عَلِيٌّ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخَيْتَ بَيْنَ أَصْحَابِكَ وَلَمْ تَوَاضِعْ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَا عَلِيُّ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، تَابِعَهُ سَالِمُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ عَنْ جَمِيعٍ بَزِيَاةٍ فِي السِّيَاقِ .

عن ابن عمر (المدرک نفسه من جميع الوجوه) قال : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَخَى بَيْنَ أَصْحَابِهِ فَأَخَى بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَبَيْنَ طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرِ وَبَيْنَ عِثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَالَ عَلِيٌّ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قَدْ أَخَيْتَ بَيْنَ أَصْحَابِكَ فَمَنْ أَخِي ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : أَمَا تَرْضَى يَا عَلِيُّ أَنْ أَكُونَ أَخَاكَ ؟ قَالَ ابْنُ عُمَرَ : وَكَانَ عَلِيٌّ جَلْدًا شَجَاعًا فَقَالَ عَلِيٌّ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ : أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، قَالَ الذَّهَبِيُّ جَمِيعُ أَتْهَمِ وَالْكَاهِلِيُّ هَالِكٌ ، وَهُمَا فِي سَنَدِ هَذَا الْحَدِيثِ .

أقول : إِنْ كَانَ مَرَادُ الذَّهَبِيِّ التَّشْكِكُ فِي حَدِيثِ الْمَوَاضَاةِ فَهُوَ مَشْهُورٌ مُسْتَفِيزٌ جَدًّا وَقَدْ قُرِئَتْ طَرَفًا مِنْ ذَلِكَ أَنْفَاءً وَإِنْ كَانَ مَرَادُهُ تَضْعِيفُ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ بِمَا هُمَا فَهُوَ أَوَّلُ الْكَلَامِ فِي مَقَابِلِ الْحَاكِمِ الَّذِي يَعْتَرِفُ بِفَضْلِهِ التَّامِ فِي فَنِّ الْحَدِيثِ وَالرِّجَالِ الذَّهَبِيُّ نَفْسَهُ فِي تَعْلِيقِهِ عَلَى الْمُسْتَدْرَكِ . هَذَا ، عَلَى أَنَّ ذَاكَ إِنْ ثَبَتَ لَهُ لَا يَخْدُشُ فِي مَتْنِ الْحَدِيثِ لِانْجِبَارِهِ بِمُؤَيَّدَاتٍ لَا تَحْصَى كَثْرَةً .

وروى الحاكم^(١) عن عكرمة عن ابن عباس قال : كَانَ عَلِيٌّ يَقُولُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ : إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿ أَفَانِ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾ وَاللَّهُ لَا يَنْقَلِبُ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ ، وَاللَّهُ لَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ لَأُقَاتِلَنَّ عَلَى مَا قَاتَلَ عَلَيْهِ

(١) مستدرك الحاكم : ج ٣ ص ١٢٦ .

حتى أموت والله اني لأخوه ووليه وابن عمه ووارث علمه فمن أحق به مني ، أقره الذهبي كما هو .

وروى القندوزي ^(١) فقال : أحمد في مسنده بسنده عن زيد بن أبي أوفى قال : لما آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه قال علي : يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد ، فقال : والذي بعثني نبياً بالحق ما أخرجت إلا لنفسي فأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، وأنت أخي ووارثي وأنت معي في قصري في الجنة مع ابنتي فاطمة وأنت أخي ورفيقي ثم تلا ﴿ اخواناً على سرر متقابلين ﴾ المتحابون في الله ينظر بعضهم إلى بعض .

وفي المشكاة عن ابن عمر قال : آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه فجاء علي تدمع عيناه فقال : يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد فقال رسول الله ﷺ : أنت أخي في الدنيا والآخرة . رواه الترمذي وقال : هذا حديث غريب . أيضاً الترمذي أخرج هذا الحديث عن زيد بن أبي أوفى .

عبد الله بن أحمد في زيادات المسند بسنده عن سعيد بن المسيب قال : آخى ﷺ بين أصحابه في مكة فأخى بين أبي بكر وعمر وقال لعلي أنت أخي .

أحمد في مسنده بسنده عن حذيفة بن اليمان قال : آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار وكان يؤأخي بين الرجل ونظيره ثم أخذ بيد علي فقال : هذا أخي .

موفق بن أحمد بسنده عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : سمعت علياً يقول شعراً :

(١) في يتابع المودة ، الباب التاسع في أحاديث المؤاخاة ، ص ٥٥ و ص ٥٦ ج ١ من طبعة بيروت .

أنا أخو المصطفى لا شك في نسبي ربيت معه وسبطاه هما ولدي
جدي وجد رسول الله متحد وفاطم زوجتي لا قول ذي فند
صدقته وجميع الناس في بهم من الضلالة والاشراك في نكد
فالحمد لله شكراً لا شريك له البر بالعبد والباقي بلا أمد

أيضاً أخرجه موفق بن أحمد وأحد عشر حديثاً آخر في المؤاخاة .
أيضاً أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد المسند وستة أحاديث في
المؤاخاة .

أيضاً أخرجه ابن المغازلي ، أيضاً أخرج الحموي في الحديثين في المؤاخاة
كلها بالاسناد عن مجاهد عن ابن عباس وعكرمة عن ابن عباس وعن سعيد بن
المسيب وعن ابن عمرو عن زيد بن أبي أوفى وعن أنس وعن زيد بن أرقم وعن
حذيفة بن اليمان وعن مخدوج بن زيد الهذلي وعن أبي امامة وعن جميع بن
عمير .

عبد الله بن أحمد في زوائد المسند بسنده عن مخدوج بن زيد الهذلي أنّ
رسول الله ﷺ آخى بين أصحابه ثم قال : يا علي أنت أخي وأنت مني بمنزلة
هارون من موسى غير أنّه لا نبي بعدي ، ويدفع اليك لوائي وهو لواء الحمد أبشريا
علي أنا وأنت أول من يدعي أنّك تكسى إذا كسيت وتدعى إذا دعيت ، وتحى إذا
حييت والحسن والحسين معك حتى تقفوا بيني وبين إبراهيم في ظل العرش ثم
ينادي مناد نعم الأب أبوك إبراهيم ونعم الأخ أخوك علي .

وقال الكنجي الشافعي ^(١) أخبرنا إبراهيم بن بركات الخشوعي أخبرنا

(١) في كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب في الباب السابع والأربعين منه ص ٨١ وما بعدها
من مطبعة النجف .

الحافظ أبو القاسم بن الحسن بن هبة الله الشافعي ، أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن الحصين ، أخبرنا الامير أبو محمد الحسن بن عيسى بن المقتدر بالله ، حدثنا أبو العباس أحمد بن المنصور اليشكري ، حدثنا محمد بن يحيى الصولي ، حدثنا أبو علي هاشم بن علي العطار ، حدثنا عمرو بن عبد الله التميمي ، حدثنا حفص بن جميع ، حدثني سماك بن حرب قال : قلت لجابر بن عبد الله : ان هؤلاء القوم يدعونني إلى شتم علي بن أبي طالب ، قال : وما عسيت أن تشتمه به قال : اكنيه بأبي تراب ، قال فوالله ما كانت لعلي كنية أحب إليه من أبي تراب ان النبي ﷺ آخى بين الناس ولم يؤاخ بينه وبين أحد فخرج مغضباً حتى أتى كثيباً من رمل فنام عليه فأتاه النبي ﷺ فقال قم يا أبا تراب أغضبت أن آخيت بين الناس ولم اواخ بينك وبين أحد ؟ قال : نعم ، قال رسول الله ﷺ : أنت أخي وأنا أخوك ، هكذا رواه .

ثم قال : أخبرنا القاضي أحمد بن محمد بن سيد الاواني بها : إلى أن أنهى سنده إلى ابن عمر ، قال : آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه فجاء علي عليه السلام تدمع عيناه فقال : يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تواخ بيني وبين أحد فقال له رسول الله ﷺ : أنت أخي في الدنيا والآخرة . قلت : هذا حديث حسن عال صحيح أخرجه الترمذي في جامعه فإذا أردت أن تعلم قرب منزلته من رسول الله ﷺ فتأمل صنعه في المؤاخاة بين أصحابه فإنه جعل يضم الشكل إلى الشكل والمثل إلى المثل فيؤلف بينهم إلى أن آخى بين أبي بكر وعمر وادخر علياً لنفسه واختصه باخوته وناهيك بها من فضيلة وشرف - ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد - .

وأخرجه الإمام أحمد في مناقب علي عن ابن الحباب عن حسين بن واقد حدثني مطر الوراق عن قتادة عن سعيد بن المسيب ان رسول الله ﷺ آخى بين

أصحابه فبقي رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر وعلي فآخى بين أبي بكر وعمر وقال لعلي: أنت أخي وأنا أخوك، وناهيك به مخرجاً.

وقال الحافظ محب الدين الطبري^(١) عن ابن عمر قال: آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه فجاء علي تدمع عيناه فقال يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد قال له رسول الله ﷺ: أنت أخي في الدنيا والآخرة. أخرجه الترمذي وقال: حديث حسن وأخرجه البغوي في المصابيح الحسان.

وفي رواية من حديث الامام أحمد أن النبي ﷺ قال له لما قال آخيت بين أصحابك وتركنتني قال ولم تراني تركتك إنما تركتك لنفسي أنت أخي وأنا أخوك.

وعن علي قال: طلبني النبي ﷺ فوجدني في حائط نائم فضربني برجله وقال: قم فوالله لأرضيك، أنت أخي وأبو ولدي تقاتل على سنتي من مات على عهدي فهو في كنز الجنة ومن مات على عهدك فقد قضى نجه ومن مات على دينك بعد موتك ختم الله له بالأمن والايامن ما طلعت شمس أو غربت. أخرجه أحمد، وعن جابر رضي الله عنه قال: على باب الجنة مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله، وفي رواية مكتوب على باب الجنة محمد رسول الله علي أخو رسول الله قبل أن تخلق السموات والأرض بألفي سنة، أخرجهما أحمد في المناقب.

وقال ابن الصباغ المالكي^(٢): فصل في مؤاخاة رسول الله ﷺ وسبب

(١) في كتابه ذخائر العقبى ص ٦٦ من مطبوعة مصر في ذكر اخائه للنبي.

(٢) في كتابه الفصول المهمة ص ٢٠ من مطبوعة التجف.

تسميته بأبي تراب وغير ذلك مما خصّ به من المزايا العلية الواردة في الأحاديث الصحيحة الجليلة ، فمن ذلك ما رواه الترمذي في صحيحه بسنده عن عبد الله بن عمر أنّه قال : لما آخى رسول الله ﷺ بين صحابته جائه علي كرم الله وجهه وعينه تدمعان فقال يا رسول الله ﷺ آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد فسمعت رسول الله ﷺ يقول : أنت أخي في الدنيا والآخرة .

ومن مناقب ضياء الدين الخوارزمي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه من المهاجرين والأنصار وهو أنّه ﷺ آخى بين أبي بكر وعمر وآخى بين عثمان وعبد الرحمن بن عوف وآخى بين طلحة والزبير وآخى بين أبي ذر الغفاري والمقداد رضوان الله عليهم أجمعين ولم يؤاخ بين علي بن أبي طالب وبين أحد منهم خرج علي مغضباً حتى أتى جولاً من الأرض وتوسد ذراعه ونام فيه تسفي الريح عليه فطلبه النبي ﷺ فوجده على تلك الصفة فوكزه برجله وقال له : قم فما صلحت أن تكون إلّا أبا تراب أغضبت حين آخيت بين المهاجرين والأنصار ولم اواخ بينك وبين أحد منهم أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبي بعدي ، ألا من أحبك فقد حَفَّ بالأمن والايامن ومن أبغضك أماته الله ميتة جاهلية .

وقال سبط ابن الجوزي في تذكرة الخواص (١) قد أخرج أحمد في الفضائل عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي والذي نفسي بيده إنّ علي باب الجنة مكتوباً لا إله إلّا الله محمد رسول الله علي بن أبي طالب أخو رسول الله قبل أن يخلق الله السموات والأرض بألفي سنة .

فإن قيل : هذا الحديث مخرج في الموضوعات قلنا جملة ما ذكر في

الموضوعات فإنّ المتهم به زكريا بن يحيى ضعفه ابن معين وغيره وأحمد رواه من غير طريق زكريا ولو كان حديثاً مطعوناً فيه لبيته .

وقال أحمد : حدثنا زيد بن الحباب حدثني الحسين بن واقد حثني مطر الوراق عن قتادة عن سعيد بن المسيب أنّ رسول الله ﷺ قال وقد آخى بين أصحابه : أين علي بن أبي طالب فجاء فقال : يا علي أنت أخي وأنا أخوك فإن ناكرك أحد فقل : أنا عبد الله وأخو رسول الله لا يدعيها بعدك إلا كذاب . وهذا الحديث قد أخرجه جدي في كتاب الأحاديث الواهية وحكى عن ابن معين أنّه قال في اسناده عمرو بن عبد الله ليس بشيء والجواب ما تقدم وعمرو بن عبد الله بن يعلى بن مرة من أولاد التابعين وكان يعلى بن مرة من الصحابة وأحمد أرسله عن ابن المسيب وذكر أحمد في الفضائل فقال : حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا محمد بن الحسن حدثنا أبو الحسين بن محمد السعدي حدثنا عبد المؤمن بن عباد حدثنا يزيد بن معن عن عبد الله بن أبي أوفى قال : دخلت على رسول الله ﷺ في مسجده فقال لي : أين فلان وأين فلان فجعل ينظر في وجوه أصحابه ويتفقدهم ويبعث إليهم حتى توافوا عنده فحمد الله وأثنى عليه وآخى بينهم فقال له علي بن أبي طالب : لقد ذهبت روحي يا رسول الله حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت غيري فإن كان هذا من الله فلك العتبي والكرامة فقال رسول الله ﷺ : والذي بعثني بالحق ما أخرتك إلا لنفسى وأنت مني بمنزلة هارون من موسى وأنت أخي ووارثي ، فقال : يا رسول الله وما أُرث منك ، قال ما ورث الأنبياء قبلي ، قال : وما ورثوا ؟ قال : كتاب الله وسنن أنبيائه وأنت معي في قصري في الجنة مع فاطمة ابنتي والحسن والحسين ابني وأنت رفيقي ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿ اخواناً على سرر متقابلين ﴾ .

فإن قيل : ففي اسناده عبد المؤمن بن عباد وكان ضعيفاً . فالجواب : الحديث

الذي يرويه عبد المؤمن حديث طويل أخرجه أبو محمد بن عدي الحافظ من حديث زيد بن أبي أوفى وقد خرجه جدي أبو الفرج في الأحاديث الواهية أما هذا الحديث فخرجه أحمد في الفضائل من غير رواية عبد المؤمن ورجاله ثقة وهو من حديث عبد الله بن أبي أوفى فهذا حديث وذاك آخر والدليل على صحته أنه أخرج الترمذي بمعناه في جامعة - اهملخصاً - .

أقول: وقد سقنا لك آنفاً ما خرّجه الترمذي فلا نعيد.

وقال هيكل^(١) من جملة كلام له: ولتحقيق هذه الغاية دعا المسلمين ليتآخوا في الله أخوين أخوين فكان هو وعلي بن أبي طالب أخوين - الخ - .

أقول: وقد سبق منا نقل متوافر مما يتضمن إطلاق النبي ﷺ الإخاء بينه وبين علي فراجع الفصل الذي عقدناه في انذاره ﷺ لعشيرته الأقربين والفصل الذي طولناه في أن أول من أسلم هو علي بن أبي طالب تجد فيهما الشيء الكثير مما يرتبط بالموضوع ارتباط شهادة وتأيد.

ثم إن ابن كثير بعد ما نقل عن ابن اسحاق حديثه في المؤاخاة وضمنه كتابه^(٢) قال: قلت: وفي بعض ما ذكره نظر، أما مؤاخاة النبي ﷺ وعلي فإن من العلماء من ينكر ذلك ويمنع صحته ومستنده في ذلك أن هذه المؤاخاة إنما شرعت لأجل ارتفاق بعضهم من بعض ولتتألف قلوب بعضهم مع بعض فلا معنى لمؤاخاة النبي لأحد منهم ولا مهاجري لمهاجري آخر كما ذكره من مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة اللهم إلا أن يكون النبي ﷺ لم يجعل مصلحة عليّ إلى غيره فإنه كان ممن ينفق عليه رسول الله من صغره في حياة أبيه أبي طالب كما تقدم عن مجاهد

(١) في كتابه حياة محمد: ص ٢١٩.

(٢) البداية والنهاية: ج ٣ ص ٢٢٦ وما بعدها.

وغيره وكذلك يكون حمزة قد التزم بمصالح مولا هم زيد بن حارثة فأخاه بهذا الاعتبار والله أعلم .

أقول : ما أشد خطأ ابن كثير أو ذلك البعض الذي يدعي النقل عنه في أن النبي لا معنى لمؤاخاته مع أحد من أصحابه فإن النبي دائماً في حاجة ماسة إلى أن يكثر ارتباطه بأصحابه حتى يكبر في عيونهم وينزل من قلوبهم منزل المحبوب في قلب محبه وأن لا يتأنف عليهم في حقير الأشياء وخطيرها - كما كان كذلك - حتى لا تبعد المسافة بينه وبينهم فإن النفوس مجبولة على بغض من يتفوق عليها ولا ينحسر معها تكبراً وأنانية وزهادة بالطرف ؛ وهو لعمرى شيء محسوس ؛ مضافاً إلى أن النبي دائماً في حاجة أخلاقية إلى تكثير أصحابه وادوائه والمعترفين بنبوته حتى تظهر دعوته ويكبت خصمه ويرغم حاسده وهذا مما يتوقف على أن يحسب النبي نفسه وان عظم مقامه واحداً من جماعته وان الأوضاع التي يشرعها لأمر ديني أو دنيوي تشمل كما تشمل غيره ولا ريب أنه لا ينتقد إذا ماشى الأصغر منهم وتعدى عن الأكبر روماً لمزيد التداخل وتحصيلاً لأهم درجة في المواساة وفي مثل ذلك يجلب رضاء العموم بلا استثناء على أن علياً كان ألصق الناس به ان من الوجهة العائلية وان من الوجهة الدينية وحياته مع ابن عمه ملؤها شواهد على ذلك كما اعترف به ابن كثير نفسه فيما نقلناه عنه هنا وفيما سلف لك ويأتي مؤيدات لا ينضب معينها ولا يفنى التحديث عن خبرها وهذه الهنات التي نجدها في ابن كثير ورفاقه من دوافع العصبية القاهرة التي لا تفيد صاحبها سوى الافتضاح أمام الباحثين الأحرار والله هو الموفق لطريق الصواب .

(خاتمة)

في سدّ الأبواب التي كانت شارعة إلى مسجد رسول الله
إلّا باب علي عليه السلام

روى النسائي^(١) فقال: أخبرنا محمد بن بشار بن بندار البصري قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا عوف عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن أرقم قال كان لنفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارعة في المسجد فقال رسول الله ﷺ: سدّوا الأبواب إلّا باب علي فتكلّم بذلك الناس فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أمّا بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي وقال فيه قائلكم والله ما سدّدته ولا فتحتّه ولكن أمرت فاتبعته.

وقال: قال فطر عن عبد الله بن شريك عن عبد الله بن أرقم عن سعد ابن العباس أتى النبي ﷺ فقال: سدّدت أبوابنا إلّا باب علي، فقال: ما أنا فتحتّها ولا أنا سدّدتها، ثم قال: أخبرنا زكريا بن يحيى السجستاني قال: حدثنا عبد الله بن عمر قال أخبرنا محمد بن وهب بن أبي كريمة الحراني قال أخبرنا مسكين قال حدثنا شعبة عن أبي مليح عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس قال: أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد فسدّت إلّا باب علي عليه السلام.

أخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى بن معاذ قال حدثنا أبو وضاح قال أخبرنا يحيى حدثنا عمرو بن ميمون قال قال ابن عباس: وسد أبواب المسجد غير باب علي فكان يدخل المسجد وهو جنب وهو طريقه ليس له طريق غيره.

(١) الخصائص: ص ١٧ وما بعدها من مطبوعة النجف.

وروى المتقي الهندي ^(١) عن النبي أنه قال: أما بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي، فقال فيه قائلكم واني والله ما سددت شيئاً ولا فتحتة ولكنني أمرت بشيء فاتبعته ^(٢).

وروى أحمد ^(٣) عن ابن عمر لقد اوتي ابن أبي طالب ثلاث خصال لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم، زوجة رسول الله ابنته وولدت له وسد الأبواب إلا بابه في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر.

وروى الحاكم ^(٤) عن عوف عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن أرقم قال كانت لنفر من أصحاب رسول الله أبواب شارعة في المسجد فقال يوماً سدوا هذه الأبواب إلا باب علي، قال فتكلم في ذلك الناس فقام رسول الله فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيه قائلكم والله ما سددت شيئاً ولا فتحتة ولكن أمرت بشيء فاتبعته، هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه أقره الذهبي كما هو.

وذكر القندوزي ^(٥) الباب السابع عشر في سد أبواب المسجد إلا باب علي: في كنوز الدقائق للمناوي المصري لا ينبغي لأحد أن يجنب في المسجد إلا أنا وعلي. للبخاري ومسلم، وفي سنن الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ أمر بسد الأبواب إلا باب علي. وفي الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ لعلي: يا علي لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد

(١) ج ٥ من منتخب كنز العمال المطبوع في مصر على هامش مسند أحمد ص ٢٩.

(٢) أحمد في مسنده والضياء عن زيد بن أرقم.

(٣) في ج ٢ من مسنده المطبوع في مصر على المسانيد ص ٢٦.

(٤) المستدرک: ج ٣ ص ١٢٥.

(٥) بنایع المودة ج ١ ص ٨٤ من مطبوعة بيروت.

غيري وغيرك هذا حديث حسن غريب . وفي المشكاة هذا الحديثان مسطوران ، وفي مسند أحمد عن زيد بن أرقم قال : كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة في المسجد فقال رسول الله ﷺ : سدوا هذه الأبواب إلّا باب علي ، فقال بعضهم فيه فقال النبي ﷺ : ما سددت شيئاً ولا فتحتة ولكن أمرت بشيء فاتبعتة . أيضاً موفق بن أحمد الخوارزمي أخرجه عن زيد بن أرقم ، وفي مسند أحمد بن حنبل بسنده عن النسيم قال : سمعت رجلاً من خثعم يقول : اني سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم اني أقول كما قال أخي موسى اللهم اجعل لي وزيراً من أهلي علياً أخي اشد به أزمري وأشركه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً أنك كنت بنا بصيراً .

أيضاً في المناقب عن أسماء بنت عميس هذا الحديث ، ابن المغازلي بسنده عن حذيفة بن أسيد الغفاري وعن سعد بن أبي وقاص وعن البراء بن عازب وعن ابن عباس وعن ابن عمر قال : كلهم خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فقال انّ الله أوحى إلى نبيه موسى أن ابن لي مسجداً طاهراً لا يسكنه إلّا موسى وهارون وان الله أوحى إليّ أن ابن مسجداً طاهراً لا يسكنه إلّا أنا وأخي علي .

أيضاً موفق بن أحمد عن أبي ذر وعن أبي الطفيل قال : انّ علياً احتج على أهل الشورى بسد الأبواب إلّا باب علي . أيضاً الحموي عن ابن مسعود وعن بريد الأسلمي وعن ابن عباس وعن ابن عمر وعن ام سلمة رض . أيضاً أخرج هذا الحديث أي سد الأبواب إلّا باب علي محمد بن اسحاق المطلبي صاحب المغازي عن سعيد بن أبي وقاص وعن عامر الشعبي ، أيضاً أخرجه صاحب المناقب عن ابن عباس رضي الله عنه .

وفي المناقب عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال : انّ النبي قام خطيباً وقال : انّ رجلاً يجدون في أنفسهم شيئاً أن أسكنت علياً في المسجد

وأخرجتهم والله ما أخرجتهم وأسكنته بل الله أخرجهم وأسكنه إن الله عز وجل أوحى إلى موسى وأخيه أن تبوءا القومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة ثم أمر موسى أن لا يسكن مسجده ولا ينكح فيه ولا يدخله جنب إلا هارون وذريته وإن علياً مني بمنزلة هارون من موسى وهو أخي ولا يحل لأحد أن ينكح فيه النساء إلا علي وذريته فمن ساءه فهنا وأشار بيده نحو الشام. أيضاً أخرجه صاحب المناقب عن أبي رافع مولى النبي ﷺ : وحديث أحمد في مسنده عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس حديث طويل تقدم في باب استشهاد حديث الغدير منه سد أبواب المسجد غير باب علي ودخول علي المسجدجنباً وهو طريقه ليس له طريق غيره. موفق بن أحمد بسنده عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي أنه يحل لك في المسجد ما يحل لي وإنك مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي والذي نفسي بيده أنك تذود عن حوضي يوم القيامة رجالاً كما يذاد البعير الأجرب عن الماء بعضاً لك من عوسج كأنني أنظر إلى مقامك من حوضي.

وقال سبط ابن الجوزي^(١) حديث في سد الأبواب أخرجه أحمد في الفضائل والترمذي في السنن فأما أحمد فقال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن ارقم قال : كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة في المسجد فقال رسول الله ﷺ : سدوا هذه الأبواب إلا باب علي بن أبي طالب فتكلم الناس في ذلك فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما سددت شيئاً ولا فتحتهُ ولكن أمرت بشيء فاتبعته ، قال ابن عباس معناه إن الله أمرني بشيء فاتبعته أمره . وأما الترمذي فقال : حدثنا محمد بن حميد

(١) في كتابه تذكرة الخواص : ص ٤٦ و ٤٧ من مطبوعة النجف .

الرازي قال حدثنا ابراهيم بن المختار حدثنا شعبة عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس قال: أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب إلّا باب علي، قال الترمذي: يعني الأبواب الشارعة في المسجد.

وقال الحافظ محب الدين الطبري^(١): عن زيد بن أرقم قال: كان لنفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارعة في المسجد قال فقال يوماً: سدوا هذه الأبواب إلّا باب علي قال فتكلم في ذلك ناس قال فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أمّا بعد فاني ما أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي، فقال فيه قائلكم واني والله ما سدّدت شيئاً ولا فتحته ولكن أمرت بشيء فاتبعته. أخرجه أحمد، عن ابن عمر قال: لقد اوتي علي بن أبي طالب ثلاث خصال لأن تكون لي واحدة منهن أحبّ إليّ من حمر النعم زوجة رسول الله ﷺ ابنته وولدت له وسد الأبواب إلّا باب في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر. أخرجه أحمد ولعله سقط قال عمر فإنّ هذا مروى عنه وكذلك رواه بريدة أنّ عمر قال يعني هذا الحديث الأوّل.

وقال الكنجي^(٢): الباب الخمسون في تخصيص عليّ بفتح بابيه عند سد أبواب سائر الأصحاب: أخبرنا أبو الحسن علي بن أبي عبد الله بن أبي الحسن الازجي بدمشق عن الفضل بن سهل بن بشر الاسفرايني عن أحمد بن علي الحافظ البغدادي أخبرنا أحمد بن محمد بن غالب أخبرنا أبو حفص بن بشر أن حدثنا أبو عبد الله جعفر بن محمد بن جعفر بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب حدثنا محمد بن المهدي الميموني حدثنا عبد

(١) في كتابه ذخائر العقبى ص ٧٦ و ٧٧ من مطبوعة مصر.

(٢) في كتابه كفاية الطالب: ص ٨٧ و ٨٨ من مطبوعة النجف.

العزیز بن الخطاب حدثنا شعبة قال: سمعت سيد الهاشميين زيد بن علي بن الحسين بالمدينة في الروضة النبوية قال حدثني أخي محمد بن علي أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: سدوا الأبواب كلها إلا باب علي بن أبي طالب وأوماً بيده إلى باب علي. قلت: تفرد به أبو عبد الله العلوي. أخبرنا أحمد بن محمد بن شاذويه الصريفي بها وقرأت على القاضي أحمد بن محمد بن سيد الاواني قالوا: أخبرنا عمر الدينوري أخبرنا الكروخي أخبرنا القاضي أبو عامر محمد بن القاسم الأزدي وغيره أخبرنا عبد الجبار بن محمد الجراحي أخبرنا محمد بن أحمد المحبوبي حدثنا أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا ابراهيم بن المختار عن شعبة عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس ان النبي ﷺ أمر بسد الأبواب إلا باب علي بن أبي طالب. قلت: هذا حديث حسن عال. وإنما أمر النبي ﷺ بسد الأبواب لأن أبواب مساكنهم كانت شارة إلى المسجد فنهى الله تعالى عن دخول المساجد مع وجود الحيض والجنابة فعم النبي ﷺ بالنهي عن الدخول في المسجد والمكث فيه للجنب والحائض وخص علياً بالاباحة في هذا الموضع وما ذاك دليلاً على اباحة المكروه له وإنما خص بذلك لعلم المصطفى ﷺ بأنه يتحرى من النجاسة هو وزوجته فاطمة وأولاده صلوات الله عليهم وقد نطق القرآن بتطهيرهم في قوله عز وجل: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾.

وأخرجه الحافظ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي في خصائص عليّ أتم من هذا شرحاً وبياناً كما أخبرنا أبو الحسن علي بن أبي عبد الله البغدادي بدمشق عن الفضل بن سهل بن بشر الاسفرايني أخبرنا أبي قال: أخبرنا أبو القاسم علي بن محمد بن علي الفارسي أخبرنا أبو محمد الحسن بن رشيق

وأبو محمد عبد الله بن الناصح بن شجاع الدمشقي قالاً: أخبرنا النسائي أخبرنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن ارقم قال: كان لنفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارعة في المسجد فقال رسول الله ﷺ سدوا هذه الأبواب إلّا باب علي فتكلم في ذلك الناس فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيه قائلكم والله ما سدّدته ولا فتحتة ولكن أمرت بشيء فاتبعته .

أقول أنا: جيد ما ذكره الكنجي في تعليل ما خص به النبي ﷺ علياً من بقاء بابه إلى المسجد الذي منه مره إلى بيته ذهاباً وإياباً فإنه ليس المراد قطعاً جواز مرور علي بجنابة وامرأته بحيض إلى مسجد رسول الله ﷺ ولكن بما أن علياً وآله الذين في منزله كانوا جدّ مواظبين على ناموس الشرع بحيث علم من سيرتهم مواظبتهم على المستحبات وانتباههم عن المكروهات فضلاً عن الواجبات والمحرمات بخلاف غيرهم الذي قد يتسامح ويتهاون في أمر دينه لذلك كان تخصيصهم ببقاء بابهم إلى المسجد دون غيرهم من باب كشف الواقع عن سيرهم الديني مع نوااميس الشرع وسير غيرهم وانهم أناس كانوا يتخذون الحائطة لدينهم خارجاً عن عادة المتدينين بالنسبة إلى أنظمة الدين وعلى هذا ينزل ما يمكن تنزيله من الروايات الواردة في هذا الشأن وما يقرب منه .

ونذكر هنا ما أورده ابن الجوزي في كتاب الأحاديث الموضوعة وما علّقه عليه الحافظ السيوطي في كتابه اللآلئ المصنوعة^(١) حدثنا حجاج حدثنا فطر عن عبد الله بن شريك عن عبد الله بن الرقيم الكناني قال: خرجنا إلى المدينة زمن

(١) الجزء الأول: ص ١٧٩ وما بعدها من مطبوعة مصر .

الجميل فلقينا سعد بن مالك بها فقال أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك باب علي . النسائي : حدثنا أحمد بن يحيى حدثنا علي بن قادم أنبأنا إسرائيل عن عبد الله بن شريك عن الحارث بن مالك قال : أتيت مكة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت : هل سمعت لعلي بن أبي طالب منقبة ؟ قال : كنا مع رسول الله ﷺ فنودي فينا ليلاً ليخرج من في المسجد إلا آل رسول الله فلما أصبح أتاه عمه فقال : يا رسول الله أخرجت أصحابك وأعمامك وأسكنت هذا الغلام ؟ فقال : ما أنا الذي أمرت باخراجكم ولا باسكان هذا الغلام ان الله هو أمر به .

أحمد : حدثنا وكيع عن هشام بن سعد عن عمر بن راشد عن ابن عمر ان النبي ﷺ سد الأبواب في المسجد إلا باب علي .

أبو نعيم : حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا أبو شعيب حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحمالي حدثنا أبو عوانة عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : سدوا أبواب المسجد كلها إلا باب علي - أخبرنا - يحيى بن الطراح أنبأنا أبو منصور محمد بن محمد بن عبد العزيز العكبري أنبأنا أبو أحمد عبيد الله بن محمد الفرضي حدثنا جعفر بن محمد الخواص حدثنا الحسن بن عبيد الله الابراري حدثنا ابراهيم بن سعيد عن المأمون عن الرشيد عن المهدي عن المنصور عن أبيه عن ابن عباس قال : قال رسول الله لعلي ان موسى سأل ربه ان يطهر مسجده لهارون وذريته واني سألت الله أن يطهر مسجدي لك ولذريتك من بعدك ثم أرسل إلى أبي بكر ان سد بابك فاسترجع وقال سمعاً وطاعة فسد بابه ثم إلى عمر كذلك ثم صعد المنبر فقال : ما أنا سددت أبوابكم ولا تحت باب علي ولكن الله سد أبوابكم وفتح باب علي .

النسائي : حدثنا محمد بن بشار أنبأنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن ميمون

أبي عبد الله عن زيد بن أرقم قال: كان لنفر من الصحابة أبواب شارع في المسجد فقال رسول الله ﷺ يوماً: سدوا هذه الأبواب إلّا باب علي فتكلم في ذلك الناس فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أمّا بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي، فقال فيه قائلكم والله ما سددت شيئاً ولا فتحته ولكني أمرت بشيء فاتبعته.

الخطيب: أنبأنا أحمد بن محمد بن غالب الفقيه أنبأنا أبو حفص بن بشر أنبأنا أبو عبد الله جعفر بن محمد العلوي حدثنا محمد بن مهدي الميموني حدثنا عبد العزيز بن الخطاب حدثنا شعبة بن الحجاج سمعت زيد بن علي بن الحسين عن أخيه محمد بن علي أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: سدوا الأبواب كلها إلّا باب علي.

علّق ابن الجوزي على مروياته هذه عقيب نقلها بقوله: كلها باطلة عبد الله بن شريك كذاب وابن الرقيم والحارث، قال النسائي: لا أعرفهما وهشام بن سعد قال يحيى ليس بشيء وأبو بلج يحيى بن سليم قال أحمد حديث سدوا الأبواب منكر، وقال ابن حبان كان يخطيء، ويحيى بن عبد الحميد كذبه أحمد وطريق الازاري من عمله وميمون مولى عبد الرحمن بن سمرة قال يحيى بن سعيد لا شيء، وحديث جابر تفرد به العلوي وفيه مجاهيل وهذه الأحاديث من وضع الرافضة قابلوا به حديث أبي بكر في الصحيح.

أقول: الذي أورد عنهم هذا الحديث في نص كتابه هم النسائي وأحمد وأبو نعيم والخطيب وكلهم من أكابر الحفاظ وأئمة الحفاظ باعتراف جميع أبناء التسنن والنسائي فضلاً عن ذلك من أهل الصحاح الست وأحمد إمام في الحديث والتقليد جميعاً وهم أنفسهم محكّ الصحيح من الحديث والمكذوب وعليهم المعول في ذلك فكيف ساغ لابن الجوزي أن يتهم هذه الأحاديث المتراسة على

مضمون واحد بالوضع والتزوير وانها من اختلاق الرافضة وكيف لم يشخص اختلاقها عن الرافضة هؤلاء الأئمة وتمّ تشخيصها لأبي الفرج وحده ولكن أبا الفرج أبرز لنا ما به جوّز لنفسه ان يرميها بالوضع حيث قال قابلوا به حديث أبي بكر في الصحيح ويريد به ان صاحبي الصحيح إنّما أوردوا الاستثناء لأبي بكر لا لعليّ فكل نقل يخالفهما باطل ونحن نعكس عليه دعواه ونقول ما في الصحيحين تزوير محض من وضع السنية الناصبة حيث قابلوا به حديث علي الوارد بكثرة من طريق ابناء السنة والذي يشفع له تواتر النقول معنى بأنّ عليّاً لم يكن له مجاز يجوز منه إلى بيته سوى مسجد الرسول وان ما يرويه في حق علي هم السنة لا الشيعة كما قرأت شطراً وافراً من ذلك، وما يروى في حق أبي بكر هو من أحبته ومبتغي هواه فهو مردود عليهم لا يعيره الشيعي أقل لحظ على أنّ الصحيح الذي يتفهيق به ابن الجوزي حفظ العامة له اسمه ولم يحاسبوا صاحبه على معناه ولم ينتقدوه بروايته عن أشد الخوارج تصلباً في كفره عمران بن حطان، مع ما يرويه هو في حقهم من نفس صحيحه الموماً إليه من الموبقات وبايراده في كتابه أحاديث التجسيم الصريحة النابية عن التأويل المعاكسة لضرورة العقول في حق واجب الوجود خالق العالم وبذكره للخرافات الوهمية الساقطة عن درجة الاعتبار بالنظر السطحي والدقيق جميعاً.

انظر حد الاقل ما يرويه البخاري^(١) قال: حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد قال سمعت أبا سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: بينما رجل راكب على بقرة التفتت إليه فقالت لم أخلق لهذا خلقت للحرثاء قال آمنت به انا وأبو بكر وأخذ الذئب شاة فتبعها الراعي فقال الذئب من لها يوم السبع

(١) ج ٢ ص ٣٠ من مطبوعة مصر، باب استعمال البقر للحرثاء.

يوم لا راعي لها غيري ، قال : آمنت به أنا وأبو بكر وعمر قال أبو سلمة وما هما يومئذ في القوم تجشم البخاري تزوير هذه الاكذوبة النابية عن كل ذوق حتى يشيد بزعمه من مقام شيخيه وحق ذلك له ولكافة أبناء التسنن في رواياتهم فضائل الأشياخ بنحو من هذه المضامين فإنّ الواقع لما أعياهم منزعاً في هؤلاء النفر لم يجدوا بداً في افتراض الواقع لهم افتراضاً ولو كان بغيضاً محقوتاً وسنبحث عن ذلك في محله إن شاء الله ، وسوف نتحدث للقارىء عن أنّ صحيح البخاري بالسبر والاستقصاء مأخوذ في أكثره عن أبي هريرة وإن أبا هريرة دجال كذاب مرتش وثبت ذلك بالنقول الصحيحة والاعتبارات الصادقة .

ثمّ علّق الحافظ السيوطي على قول أبي الفرج بن الجوزي بقوله : قلت قال الحافظ ابن حجر في القول المسدد في الذب عن مسند أحمد قول ابن الجوزي في هذا الحديث أنّه باطل وإنّه موضوع دعوى لم يستدل عليها إلّا بمخالفة الحديث الذي في الصحيحين وهذا اقدام على رد الأحاديث الصحيحة بمجرد التوهم ولا ينبغي الاقدام على حكم بالوضع إلّا عند عدم امكان الجمع ولا يلزم من تعذر الجمع في الحال أنّه لا يمكن بعد ذلك لأنّ فوق كل ذي علم عليم وطريق الورع في مثل هذا أن لا يحكم على الحديث بالبطلان بل يتوقف فيه إلى أن يظهر لغيره ما لم يظهر له وهذا الحديث من هذا الباب هو حديث مشهور وله طرق متعددة كل طريق منها على انفراده لا يقصر عن رتبة الحسن ومجموعها مما يقطع بصحته على طريقة كثير من أهل الحديث ، وأمّا كونه معارضاً لما في الصحيحين فغير مسلم وليس بينهما معارضة ، وقد ذكر البزاز في مسنده ان حديث سدوا كل باب في المسجد إلّا باب علي جاء من روايات أهل الكوفة وأهل المدينة يروون إلّا باب أبي بكر ، قال : فإن ثبتت روايات أهل الكوفة فالمراد بها هذا المعنى فذكر حديث ابن سعيد الخدري الذي سأذكره فعّد قال

على ان روايات أهل الكوفة جاءت من وجوه بأسانيد حسان - انتهى - .
وهذا أنا أذكر بقية طرقه ثم أُبين كيفية الجمع بينه وبين الذي في الصحيحين
فمن طرقه حديث زيد بن أرقم وقد أخرجه أحمد في مسنده والنسائي في
الكبرى والحاكم في المستدرک وقال : صحيح الاسناد وأخرجه الحافظ ضياء
الدين في الأحاديث المختارة مما ليس في الصحيحين وأورده ابن الجوزي في
الموضوعات من طريق النسائي وأعلّه بميمون وأخطأ في ذلك ظاهراً وميمون
وثقه غير واحد وتكلم بعضهم في حفظه وقد صحح له الترمذي حديثاً غير هذا
انفرد به عن زيد بن أرقم ومن طرقه حديث ابن عباس أخرجه الترمذي عن
محمد بن حميد عن ابراهيم بن المختارة والنسائي في الكبرى عن محمد بن
وهب عن مسكين بن بكر والكلاباذي في معاني الأخبار من وجه آخر عن
مسكين كلاهما عن شعبة عن أبي بلج يحيى عن عمرو بن ميمون قال : قال ابن
عباس في أثناء حديث سدوا أبواب المسجد إلّا باب علي وكان يدخل المسجد
وهو جنب وهو طريقه ليس له طريق آخر ، وأخرجه الكلابةاذي في معاني
الأخبار عن حاتم بن عبيد عن يحيى بن اسيد وأخرجه ابن الجوزي في
الموضوعات من طريق أبي نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن
حدثنا أبو شعيب كلاهما عن يحيى بن عبد الحميد حدثنا أبو عوانة به وأعلّه بأبي
بلج ويحيى بن عبد الحميد فلم يصب لأنّ يحيى لم ينفرد به .

وأخرج النسائي حديث سعد بن أبي وقاص من طريق آخر بمعناه ، ورواه
الطبراني في الأوسط من طريق الحكم بن عتيبة عن مصعب بن سعد عن أبيه قال :
أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب إلّا باب علي فقالوا يا رسول الله سددت أبوابنا
كلها إلّا باب علي ؟ فقال : ما أنا سددت أبوابكم ولكن الله تعالى سدها لم يروه عن
الحكم إلّا معاوية بن ميسرة ابن شريح وهو حفيد القاضي شريح الكندي قال

البخاري في تاريخه : سمع الحكم بن عتيبة ولم يذكر فيه جرحاً وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الطبراني في الكبير حدثنا ابراهيم بن نافلة الاصبهاني حدثنا اسماعيل بن عمرو البجلي حدثنا ناصح عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال : أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب كلها غير باب علي ، فقال العباس : يا رسول الله قدر ما أدخل وحدي قال ما أمرت بشيء من ذلك فسدها غير باب علي ، قال وربما مرّ وهو جنب .

وهشام بن سعد الذي أعلّ به ابن الجوزي حديث ابن عمر من رجال مسلم صدوق تكلموا في حفظه وحديثه يقوى بالشواهد وروى النسائي أيضاً حديث ابن عمر بسند صحيح أورده من طريق أبي اسحاق السبيعي عن العلاء بن عرار قال : قلت لعبد الله بن عمر : أخبرني عن علي وعثمان ؟ قال : أمّا علي فلا تسأل عنه أحداً وانظر إلى منزله من رسول الله ﷺ فإنه سدّ أبوابنا في المسجد وأقرّ بابيه ، رجاله رجال الصحيح إلّا العلاء وهو ثقة وثقه ابن معين وغيره وأخرجه الكلاباذي في معاني الأخبار من طريق عبد الله بن سلمة الأقطس أحد الضعفاء عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه بنحوه وفيه هذا بيت رسول الله ﷺ وأشار إلى بيت عليّ إلى جنبه فهذه الطرق المتظافرة بروايات الثقات تدل على ان الحديث صحيح دلالة قوية وهذه غاية نظر المحدث وأما كون المتن معارضاً للمتن الثابت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري فليس كذلك ولا معارضة بينهما بل حديث سدوا الأبواب غير حديث سدوا الخوخ لأنّ بيت علي كان داخل المسجد مجاوراً بيوت النبي ﷺ .

قال القاضي اسماعيل بن اسحاق المالكي في كتاب أحكام القرآن له حدثنا ابراهيم بن حمزة حدثنا سفيان بن حمزة عن كثير بن زيد عن المطلب هو ابن عبد الله بن حنطب انّ النبي ﷺ لم يكن أذن لأحد أن يمرّ في المسجد ولا يجلس

فيه وهو جنب إلا علي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد وهذا مرسل قوي يشهد له ما أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي قال لعلي: لا يحل لأحد أن يطرق هذا المسجد جنباً غيري وغيرك فهذا ما يتعلق بسد الأبواب وأما سد الخوخ فالمراد بها طاقات كانت في المسجد يستقربون الدخول منها فأمر النبي ﷺ في مرض موته بسدها إلا خوخة أبي بكر وفي ذلك إشارة إلى استخلافه لأنه يحتاج إلى المسجد كثيراً دون غيره فظهر بهذا الجمع أن لا تعارض فكيف يدعى الوضع على الأحاديث الصحيحة بمجرد هذا التوهم ولو فتح هذا الباب لرد الأحاديث لأدنى في كثير من الأحاديث الصحيحة إلى البطلان ولكن يأبى الله ذلك والمؤمنون ثم وجدت في كتاب معاني الأخبار لأبي بكر الكلاباذي قال: لا تعارض بين قصة علي وقصة أبي بكر لأن باب بي بكر كان من جملة أبواب تطلع إلى المسجد خوخت وأبواب البيوت خارجة من المسجد فأمر رسول الله بسد تلك الخوخ فلم يبق تطلع منها إلى المسجد وترك خوخة أبي بكر فقط وأما باب علي فكان داخل المسجد يخرج منه ويدخل فيه كما قال ابن عمر للذي سألته حين أشار إلى بيت علي هذا بيت النبي وكان النبي في المسجد وبنحوه جمعهما الطحاوي في مشكل الآثار، انتهى كلام الحافظ ابن حجر.

أقول: نحن نتسلم اعترافهم ببقاء باب علي على فتحه من دون جميع الأبواب بالقبول ونرد ما يذكرونه في خوخة أبي بكر عليهم، ولعمري ما أشد استهجان قول ابن حجر وفي ذلك إشارة إلى استخلافه لأنه يحتاج إلى المسجد كثيراً دون غيره فإن هذه الكلمة منه تنطبق على علي لقوله ﷺ سدوا الأبواب كلها غير باب علي بما لا تنطبق على غيره فلم لم يجعلها إشارة إلى استخلافه وخصّها بأبي بكر أليس هذا هو التحكم البارد والافتراض المحض.

ثم قال الحافظ السيوطي ومن طرقه التي لم يوردها - أي ابن حجر - ما

أخرجه العقيلي حدثنا محمد بن عبدوس حدثنا محمد بن حميد حدثنا تميم بن عبد المؤمن حدثنا هلال بن سويد سمعت أنس بن مالك يقول لما سد النبي ﷺ أبواب المسجد أتته قريش فعاتبوه فقالوا سدّدت أبوابنا وترك باب علي فقال ما بأمرني سدّدها ولا بأمرني فتحها وقال البزار حدثنا حاتم بن الليث حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا أبو ميمونة عن عيسى الملائي عن علي بن حسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: إن موسى سأل ربه أن يطهر مسجده بهارون واني سألت ربي أن يطهر مسجدي بك وبذريتك ثم أرسل إلى أبي بكر أن سد بابك فاسترجع ثم قال: سمعاً وطاعة فسدّ بابه ثم أرسل إلى عمر ثم أرسل إلى العباس بمثل ذلك ثم قال رسول الله ﷺ ما أنا سدّدت أبوابكم وفتحت باب علي ولكن الله فتح باب علي وسد أبوابكم.

قال البزار: أبو ميمونة مجهول وعيسى الملائي لا نعلمه روى إلّا هذا وقال الطبراني حدثنا عبد الله بن زيدان البجلي حدثنا محمد بن حماد بن عمرو الأزدي حدثنا حسين الأشقر حدثنا أبو عبد الرحمن المسعودي عن كثير النوا عن ميمون أبي عبد الله عن ابن عباس قال: لما أخرج أهل المسجد وترك علي قال الناس في ذلك فبلغ النبي ﷺ فقال: ما أنا أخرجتكم من قبل نفسي ولا أنا تركته ولكن الله أخرجكم وتركه إنّما أنا عبد مأمور ما أمرت به فعلت ان اتبع إلّا ما يوحى إليّ.

وقال أبو نعيم في فضائل الصحابة: حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا خالد بن مخلد حدثنا راشد بن سلمة عن أبي داود عن بريدة الأسلمي قال: أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب فشق ذلك على أصحابه فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ دعا الصلاة جامعة حتى إذا اجتمعوا صعد المنبر ولم نسمع لرسول الله ﷺ تحميداً وتعظيماً في خطبة

مثل يومئذ فقال: يا أيها الناس ما أنا سددها ولا أنا فتحتها بل الله فتحها وسدها ثم قرأ ﴿ والنجم إذا هوى ما ضلّ صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ فقال رجل: دع لي كوة تكون في المسجد فأبى وترك باب علي مفتوحاً فكان يدخل ويخرج منه وهو جنب.

وقال أيضاً: أنبأنا عمر بن أحمد حدثنا عبد الله بن أبي داود حدثنا يحيى بن حاتم العسكري حدثنا بشر بن مهران حدثنا شريك عن عثمان بن المغيرة عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود قال: انتهى إلينا رسول الله ﷺ ذات ليلة ونحن في المسجد جماعة من الصحابة فينا أبو بكر وعمر وعثمان وحمزة وطلحة والزبير وجماعة من الصحابة بعدما صليت العشاء فقال ما هذه الجماعة قالوا يا رسول الله قعدنا نتحدث منا من يريد الصلاة ومنا من ينام فقال: إن مسجدني لا ينام فيه انصرفوا إلى منازلكم ومن أراد الصلاة فليصل في منزله راشداً ومن لم يستطع فليتم فإن صلاة السرّ تضعف على صلاة العلانية فقمنا فتفرقنا وفينا علي بن أبي طالب فقام معنا فأخذ بيد علي وقال: أما أنت فإنه يحل لك في مسجدني ما يحل لي ويحرم عليك ما يحرم عليّ فقال له حمزة بن عبد المطلب: يا رسول الله أنا عمك وأنا أقرب إليك من علي، قال: صدقت يا عم أنه والله ما هو مني إنما هو عن الله عز وجل.

وقال أيضاً: حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن يحيى الفيدي حدثنا نصر بن مزاحم حدثنا عبد الله بن مسلم الملائي عن أبيه عن جده عن علي قال: لما أمر ﷺ بسد الأبواب التي في المسجد خرج حمزة يجر قطيفة حمراء وعيناه تذرفان يبكي فقال ما أنا أخرجتك وما أنا أسكنته ولكن الله أسكنه. وقال أيضاً: حدثنا أبو محمد بن حيان حدثنا أبو علي المالكي حدثنا لوين حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي جعفر عن

ابراهيم بن سعد عن أبيه قال: كنا عند النبي ﷺ فجاء علي فأخرجنا فتلاومنا فدخلنا فقال النبي ﷺ: ما أنا أخرجتكم وأدخلته بل الله أدخله وأخرجكم -والله أعلم-.

أقول: ما ذكره السيوطي من ضعف في بعض هذه الروايات فإنه ينجبر بما سبقه ولحقه من الطرق البريئة عن العيب كما ينص على نظير ذلك أهل الحديث قاطبة.

صرف القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة

قال ابن سعد^(١): أخبرنا محمد بن عمر أخبرنا ابراهيم بن اسماعيل بن أبي حبيبة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال: وأخبرنا عبد الله بن جعفر الزهري عن عثمان بن محمد الأخنسي وعن غيرهما أن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً وكان يحب أن يصرف إلى الكعبة فقال: «يا جبريل وددت أن الله صرف وجهي عن قبله يهود» فقال جبريل: إنما أنا عبد فادع ربك وسله وجعل إذا صلى إلى بيت المقدس يرفع رأسه إلى السماء فنزلت عليه: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ فوجه إلى الكعبة إلى الميزاب.

ويقال: صلى رسول الله ركعتين من الظهر في مسجده بالمسلمين ثم أمر أن يوجه إلى المسجد الحرام فاستدار إليه ودار معه المسلمون، ويقال: بل زار رسول الله ﷺ أم بشر بن البراء بن معرور في بني سلمة فصنعت له طعاماً وحانت صلاة الظهر فصلّى رسول الله بأصحابه ركعتين ثم أمر أن يوجه إلى

(١) طبقات ابن سعد: ج ٢ ص ٦ وما بعدها من مطبوعة مصر.

الكعبة فاستدار إلى الكعبة واستقبل الميزاب فسمى المسجد مسجد القبلتين وذلك يوم الاثنين للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهراً وفرض صوم شهر رمضان في شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً.

قال محمد بن عمر: وهذا الثبت عندنا. وعن سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ صلى إلى بيت المقدس بعد أن قدم المدينة ستة عشر شهراً ثم حوّل إلى الكعبة قبل بدر بشهرين.

وذكر الجزائري^(١) قال: روى الطبرسي في الاحتجاج عن أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام أنه قال: لما كان رسول الله بمكة أمره الله تعالى أن يتوجه نحو البيت المقدس في صلاته ويجعل الكعبة بينه وبينها إذا أمكن وإذا لم يتمكن استقبال البيت المقدس كيف كان فكان رسول الله يفعل ذلك طول مقامه بها ثلاثة عشرة سنة فلما كان في المدينة وكان متعبداً باستقبال بيت المقدس استقبله وانحرف عن الكعبة سبعة عشر شهراً وجعل قوم من مردة اليهود يقولون: والله ما ندري محمداً كيف يصلي حتى صار يتوجه إلى قبلتنا يأخذ في صلاته بهدانا وتمسكنا فاشتد ذلك على رسول الله لما اتصل به عنهم من ذكر قبلتهم وأحب الكعبة فجاء جبرئيل فقال له رسول الله ﷺ: يا جبرئيل وددت لو صرفني الله تعالى عن بيت المقدس إلى الكعبة فقد تأذيت مما يتصل بي من قبل اليهود من قبلتهم قال جبرئيل فاسأل ربك أن يحولك إليها فإنه لا يردك عن طلبتك ولا يخيبك من بغيتك فلما استتم دعاءه صعد جبرئيل ثم عاد من ساعته فقال: اقرأ يا محمد: «قد نرى الآيات» فقالت اليهود عند ذلك ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها؟ فأجابهم الله بأحسن جواب فقال: قل لله المشرق والمغرب وهو يملكها

(١) في فصل القبله من كتاب الصلاة من آيات أحكامه: ص ٣٨.

وتكليفه التحول إلى جانب كتحويله لكم إلى جانب آخر يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ، هو مصلحتهم وتؤديهم طاعته إلى جنات النعيم .

قال أبو محمد عليه السلام : وجاء قوم من اليهود إلى رسول الله ﷺ وقالوا : يا محمد هذه القبلة بيت المقدس قد صليت إليها أربع عشرة سنة ثم تركتها أفحماً كان ما كنت عليه فقد تركته إلى باطل فإتّما يخالف الحق بالباطل أو باطلاً كان ذلك فقد كنت عليه طول هذه المدة ؟ فقال رسول الله ﷺ : بل ذلك كان على حق وهذا حق يقول الله : قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم إذا عرف صلاحكم يا أيّها العباد في استقبال المشرق أمركم به وإذا عرف صلاحكم في استقبال المغرب أمركم به وإن عرف صلاحكم في غيرهما أمركم به فلا تنكروا تدبير الله في عبادته وقصده إلى مصالحكم - اهملخصاً - .

وقال الصدوق ^(١) : وصلى رسول الله ﷺ إلى البيت المقدس بعد النبوة ثلاث عشرة سنة بمكة وتسعة عشر شهراً بالمدينة ثم غيرته اليهود فقالوا له : انك تابع لقبلتنا فاعتمّ لذلك غمّاً شديداً فلما كان في بعض نصف الليل خرج يقلب وجهه في آفاق السماء فلما أصبح صلى الغداة فلما صلى من الظهر ركعتين جاء جبرئيل فقال له : ﴿ فَذَرْنِي قَلْبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُلَاقِيَنَّكَ قِبْلَتَهُ تَرْضَاهَا قَوْلٌ وَجْهِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ ، الآية .

ثم أخذ بيد النبي ﷺ فحول وجهه إلى الكعبة وحول من خلفه وجوههم حتى قام الرجال مقام النساء والنساء مقام الرجال فكان أول صلاته إلى بيت المقدس وآخرها إلى الكعبة وبلغ الخبر مسجداً بالمدينة وقد صلى أهله من العصر ركعتين فولوا نحو الكعبة وجوههم إلى القبلة فكانت أول صلاتهم إلى بيت

(١) في باب القبلة من صلاة الفقيه .

المقدس وآخرها إلى الكعبة فسمي ذلك المسجد مسجد القبلتين ، فقال المسلمون : صلاتنا إلى البيت المقدس تضع يا رسول الله فأنزل الله عز وجل : (وما كان الله ليضيع إيمانكم) يعني صلاتكم إلى بيت المقدس .

الآيات الواردة في ذلك والكلام في مضامينها

قال سبحانه وتعالى في سورة البقرة (آية ١٤٤) : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ ، والآية ١٤٩ ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ، والآية ١٥٠ ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلِأَمِّنْ بِغَمَّتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ .

وقال سبحانه في سورة البقرة أيضاً (آية ١٤٢) : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ، والآية ١٤٣ ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مِنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّوُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ ، وقال سبحانه في سورة البقرة أيضاً (آية ١١٥) : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ .

قال الطبرسي في أسباب نزول هذه الآية من تفسيره مجمع البيان : اختلف في سبب نزول هذه الآية فقيل : ان اليهود أنكروا تحويل القبلة إلى الكعبة عن بيت

المقدس فنزلت الآية رداً عليهم . عن ابن عباس واختاره الجبائي قال : بين سبحانه أنه ليس في جهة دون جهة كما تقول المجسمة وقيل كان للمسلمين التوجه حيث شاءوا في صلاتهم وفيه نزلت الآية ثم نسخ ذلك بقوله : فول وجهك شطر المسجد الحرام .

عن قتادة قال : وكان النبي ﷺ قد اختار التوجه إلى بيت المقدس وكان له أن يتوجه حيث شاء وقيل نزلت في صلاة التطوع على الراحلة تصليها حيثما توجهت إذا كنت في سفر ، وأما الفرائض فقوله : وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره يعني أن الفرائض لا تصليها إلا إلى القبلة وهذا هو المروي عن أئمتنا عليهم السلام قالوا : وصلى رسول الله ﷺ إيماء على راحلته أينما توجهت به حيث خرج إلى خيبر وحين رجع من مكة وجعل الكعبة خلف ظهره .

وروي عن جابر قال : بعث رسول الله ﷺ سرية كنت فيها فأصابتنا ظلمة فلم نعرف القبلة فقالت طائفة منا قد عرفنا القبلة هي ههنا قبل الشمال فصلوا وخطوا خطوطاً وقال بعضنا القبلة ههنا قبل الجنوب وخطوا خطوطاً فلما أصبحوا وطلعت الشمس أصبحت تلك الخطوط لغير القبلة فلما قفلنا من سفرنا سألنا النبي ﷺ عن ذلك فسكت فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وقال الشوكاني في تفسيره فتح القدير عند تكلمه على هذا الموضع : وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : أول ما نسخ من القرآن فيما ذكر لنا والله أعلم شأن القبلة قال الله تعالى : والله المشرق والمغرب ، الآية فاستقبل رسول الله ﷺ فصلى نحو بيت المقدس وترك البيت العتيق ثم صرفه الله إلى البيت العتيق ونسخها فقال : ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام .

وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود نحوه ، وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن

حميد ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عمر قال: كان النبي ﷺ يصلي على راحلته تطوعاً أينما توجهت به ثم قرأ ابن عمر هذه الآية: أينما تولوا فثم وجه الله، وقال في هذا انزلت هذه الآية وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث جابر عن رسول الله ﷺ أنه كان يصلي على راحلته قبل المشرق فإذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل واستقبل القبلة وصلى - اهملخصاً - .

أقول أنا: لو مشينا مع ما تعطيه الآية المذكورة من ظهور لرأيها بعيدة عن الاختصاص بكون استقبال الكعبة ليس شرطاً في صلاة النافلة كما أنه ليس بشرط إذا تعمى أمر القبلة وحتى في الفريضة بل جهد مدلولها أن الله سبحانه ليس مختصاً بجهة من الجهات بل المشرق والمغرب وما فيهما ملك طلق له ويستويان في النسبة إليه إذ هو تعالى ليس في جهة حتى يخص بواحدة من الجهات تعييناً أو بالغاء قيد التعيين فالذي يريد أن يتوجه إلى ربه بشتى أنواع التوجه يسوغ له التوجه إلى أي جهة شاء لأن الله في تلك الجهة التي يتوجه إليها العبد بل لأن الأجسام لا تخلو من الحيز تشغله ومن الجهة تتوجه إليها فتوجهها إلى قصد ما من ضرورياتها هي لا من شؤون من تتوجه إليه وهذا العموم كما يتناول التوجه الدعائي يتناول التوجه الصلاتي فإذا جاء بعده - قول: قول وجهك شطر المسجد الحرام - كان ذلك تخصيصاً له لا نسخاً لأن الناسخ لا بد وأن يكون هو والمنسوخ على طرف بينونة وعدم تلاقي كقضية لزوم التوجه إلى بيت المقدس والتوجه إلى الكعبة مثلاً أو إلى المشرق نفسه والمغرب نفسه وأما تطبيق الآية المذكورة على صلاة النافلة في حال الحركة أو انطماس وجه القبلة على المصلي فلا مانع منه إلا أنه لا اختصاص له به وما يدل على هذا الاختصاص هو الأثر والسنة لا جري الظاهر المزبور بما هو فتدبر جيداً .

ثم لزوم التوجه في الصلاة إلى جهة مخصوصة وإنها بيت المقدس تارة

والكعبة تارة أخرى ليس فيه من المصالح الظاهرية التي تنكشف لاعتبارات عقولنا بصراحة إلا قضية التكليف المبني على الاختبار والامتحان وأنه من يطيع الله في أوامره ونواهيه ومن يعصيه وبذلك صريح قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنِ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ﴾ أي إلا لينكشف للشهود المحسوس متابعة التابع وعصيان المتمرد لا بمعنى أن الله سبحانه لا يحيط بهوية مخلوقاته إلا بعد أن تتجسم هذه الهويات وصواردها في العيان المكشوف؛ فإنه سبحانه أجل من ذلك وأبعد علماً في مراحل الخفايا والبواطن فإنه عز وجل لا حجاب بينه وبين مصنوعاته وإنما الحجاب بين المصنوعات بعضها بالنسبة إلى بعض، وصريح قوله أيضاً: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، أي أن الذين لا يملكون عقولاً سليمة لا تراهم إذا تحولت من قبله إلى قبله يغفلون هذه المظنة عن كلام يسوقونه واعتقاد يبرزونه ولا شك أنك تسمع منهم بواسطة وبلا واسطة مفاد هذه المقالة: أن هؤلاء القوم وفي طليعتهم نبهم ما كان الذي دعاهم أولاً إلى استقبال بيت المقدس وما الذي ألوى بهم ثانياً من هذا الوجه إلى الكعبة فإن كان الأول حقاً فما هذا الثاني وإن كان باطلاً فكيف يكون النبي على باطل؟

فرد عليهم الرب سبحانه بقوله: قل لله المشرق والمغرب أي كل الجهات تحت سلطانه وكلها منافذ لاستدعاء لطفه ورحمته فلا خصوصية لجهة على جهة بالنسبة إلى مواجهة باب رحمته وإن يكن سبحانه يأمر بصوب مخصوص دون صوب فلا لأن في الأول مزية ماسة لا توجد في الثاني بل لأنه انتخبه من بين الأفراد المتسانخة ليكون مصب تكليفه وابتلائه لا أكثر وانتخاب أحد الفردين دون الآخر مع حفظ درجة التساوي بينهما لا يقال فيه أنه ترجيح بلا مرجح بل ذاك مفوض إلى اختيار من يختار وقد تكون هناك محسنات ذات وجه طفيف

فتوجب الميزة لبعض على بعض والداعي الذي يظهر لنا في توجيهه تعالى نبيه ﷺ ومن تبعه ما دام في مكة إلى بيت المقدسة هو أن أهل مكة بداعي أنسهم بمحلهم وتشريفهم له أكثر من غيره لقربهم منه وشدة لصوقهم به ولو تقليداً للاباء وتعصباً للسنن الجارية كانوا لا يرون في مقابل مقامهم الذي يحومون حواليه على سبيل الاستمرار مقاماً يساويه ويدانيه فابتلوا بما لا يأنسون حتى تبرز عقائدهم مع تكاليف الله في انهم هل يتبعون خطوان المولى الأمر أينما توجه بهم أو يحتفظون بعاداتهم مؤثرين لها في مقابل دعوة الداعي الحقيقي بالاجابة .

وفي توجيهه تعالى له ﷺ ولأتباعه بعد هجرته إلى المدينة لصوب الكعبة هو أن أهل المدينة ولو كانوا من غير عنصر اليهود لانحشارهم مع اليهود وتغلب الطرائق اليهودية عليهم هل يتبعون الداعي الذي يظهرون الانقياد له إذا دعاهم إلى عكس ما عليه محيطهم في الاستقبال أو يترشون عن اجابته ويترددون فيما دعاهم له ؟ هذا وما يسانخه من الدواعي هو المنظور نوعاً في تغيير بعض التكاليف وتبديل بعض الأحكام وهو داخل في عنوان الامتحان والاختبار وهو من العناوين العقلانية المنظورة لعموم العقلاء وعليه تبنى التجارب ونتائجها المهمة وكفى بذلك مقصوداً ومنظوراً .



فرض عِدَّة تكاليف

الصيام:

قال ابن سعد^(١): أخبرنا محمد بن عمر أخبرنا عبد الله بن عبد الرحمن الجمحي عن الزهري عن عروة عن عائشة قال: وأخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن أبيه قال: وأخبرنا عبد العزيز بن محمد عن ربيع بن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه عن جده قالوا: نزل فرض شهر رمضان بعدما صرفت القبلة إلى الكعبة بشهر في شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من مهاجر رسول الله ﷺ وأمر رسول الله ﷺ في هذه السنة بركاة الفطر وذلك قبل أن تفرض الزكاة في الأموال وإن تخرج عن الصغير والكبير والحر والعبد والذكر والأنثى صاع من تمر أو صاع من شعير أو صاع من زبيب أو مدان من بر، وكان يخطب رسول الله ﷺ قبل الفطر بيومين فيأمر باخراجها قبل أن يغدو إلى المصلى وقال: اغنوهم - يعني المساكين - عن طواف هذا اليوم وكان يقسمها إذا رجع وصلى رسول الله ﷺ صلاة العيد يوم الفطر بالمصلى قبل الخطبة وصلى العيد يوم الأضحى وأمر بالاضحية وأقام بالمدينة عشر سنين يضحي في كل عام - إلى أن يقول - قالوا وكان رسول الله ﷺ إذا ضحى اشترى كبشين سمينين أقرنين أملحين فإذا صلى وخطب أتى بأحدهما وهو قائم في مصلاه فذبحه بيده بالمدينة ثم يقول: اللهم هذا عن أمتي جميعاً من شهد لك بالتوحيد وشهد لي بالبلاغ ثم يؤتى بالآخر فيذبحه هو عن نفسه بيده ثم يقول: هذا عن محمد وآل محمد فيأكل هو وأهله منها ويطعم المسكين - اهملخصاً -.

(١) طبقات ابن سعد: ج ٢ ص ١٣ وما بعدها من مطبوعة مصر.

الزكاة:

وذكر الجزائري^(١) عند تعرضه لقوله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴾ قال: ذكر جمع من المفسرين أن المراد زكاة الفطرة وصلاة العيد، ورواه ابن بابويه في الصحيح عن أبي بصير وزرارة قالا: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن من تمام الصوم اعطاء الزكاة يعني الفطرة كما أن الصلاة على النبي ﷺ من تمام الصلاة لأنه من صام ولم يؤد الزكاة فلا صوم له إذا تركها متعمداً ولا صلاة له إذا ترك الصلاة على النبي ﷺ إن الله عز وجل بدأ بها قبل الصلاة فقال: قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلّى ونحوه روى مسلاً عن الصادق عليه السلام وعلي بن ابراهيم في تفسيره، وما ذكره الجزائري عن ابن بابويه فقد ذكره الله في باب الفطرة من كتاب الصوم في الفقيه.

وذكر الطبرسي عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴾ من كتابه مجمع البيان وقيل أراد صدقة الفطرة وصلاة العيد عن ابن عمرو وأبي العالية وعكرمة وابن سيرين وروى ذلك مرفوعاً عن أبي عبد الله، ومتى قيل على هذا القول كيف يصح ذلك والسورة مكية ولم يكن هناك صلاة عيد ولا زكاة ولا فطرة، قلنا: يحتمل أن تكون نزلت أوائلها بمكة وختمت بالمدينة.

أقول أنا: إذا لم نقل أن السورة بأسرها مدنية فإنّ الطبرسي نفسه ذكر في أول هذه السورة اختلافاً في مكيتها ومدنيتها فقال مكية عن ابن عباس مدنية عن الضحاك. أقول: وبنظير هذا قال الشوكاني في تفسيره، وحقاً أن الآية المذكورة لا ظهور فيها بل ولا اشعار في خصوص زكاة الفطرة بل ولا في أي زكاة تفرض

(١) في كتاب الزكاة من آيات أحكامه: ص ١٠٣.

كما لا ظهور ولا إشعار فيها بصلاة العيد نعم هي لا تمتنع من الانطباق على هذه المحتملات إذا لم يثبت الإجماع على مكيتها وقد سلف أنه لا إجماع إذا فالذي يثبت زكاة الفطرة وصلاة العيد بصراحة واسعة هو الأثر الوارد عن النبي وآله المعصومين .

صلاة العيدين:

وفي الوسائل - باب صلاة العيدين عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال التكبير في الفطر والأضحى اثنتا عشرة تكبيرة تكبر في الأولى واحدة ثم تقرأ ثم تكبر بعد القراءة خمس تكبيرات والسابعة تركع بها ثم تقوم في الثانية فتقرأ ثم تكبر أربعاً والخامسة تركع بها وقال ينبغي للامام أن يلبس حلة ويعتم شاتياً كان أو صائفاً .

وروى الكليني في الكافي عن علي بن محمد عن محمد بن عيسى عن يونس عن معاوية قال: سأله عن صلاة العيدين فقال: ركعتان ليس قبلهما ولا بعدهما شيء وليس فيهما أذان ولا إقامة يكبر فيهما اثنتي عشرة تكبيرة يبدأ فيكبر ويفتح الصلاة ثم يقرأ فاتحة الكتاب ثم يقرأ والشمس وضحاها ثم يكبر خمس تكبيرات ثم يكبر ويركع فيكون يركع بالسابعة ثم يسجد سجدتين ثم يقوم فيقرأ فاتحة الكتاب وهل أتاك حديث الغاشية ثم يكبر أربع تكبيرات ويسجد سجدتين ويتشهد ويسلم، قال: وكذلك صنع رسول الله ﷺ والخطبة بعد الصلاة وإذا خطب الامام فليقعد بين الخطبتين قليلاً وينبغي للامام أن يلبس يوم العيدين برداً ويعتم شاتياً كان أو قايظاً ويخرج إلى البر حيث ينظر إلى آفاق السماء ولا يصلي على حصير ولا يسجد عليه وقد كان رسول الله يخرج إلى البقيع فيصلّي بالناس .

وروى الصدوق في الفقيه (كتاب الصلاة باب صلاة العيدين) عن حريز عن

زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا تخرج يوم الفطر حتى تطعم شيئاً ولا تأكل يوم الأضحى شيئاً إلا من هديتك (هديك: خ) واضحيتك ان قويت عليه وان لم تقو فمعذور، قال: وقال أبو جعفر: كان أمير المؤمنين عليه السلام لا يأكل يوم الأضحى شيئاً حتى يأكل من اضحيته ولا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ويؤدي الفطرة ثم قال وكذلك نفعل نحن.

وروى جعفر بن غياث عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: السنة على أهل الأمصار أن يبرزوا من أمصارهم في العيدين إلا أهل مكة فإنهم يصلون في المسجد الحرام.

قال الصدوق: فإذا قمت إلى الصلاة فكبر واحدة ثم تقول: أشهد لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم أنت أهل الكبرياء والعظمة وأهل الجود والجبروت والقدرة والسلطان والعزة أسألك في هذا اليوم الذي جعلته للمسلمين عيداً ولمحمد صلواتك عليه وآله ذخراً ومزيداً أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تصلي على ملائكتك المقربين وأنبيائك المرسلين وأن تغفر لنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات اللهم اني أسألك من خير ما سألك به عبادك المخلصون الله أكبر أول كل شيء وآخره وبديع كل شيء ومنتهاه وعالم بكل شيء ومعاده ومصير كل شيء إليه ومردّه ومدبر الأمور وباعث من في القبور قابل الأعمال مبدي الخفيات معلن السرائر الله أكبر عظيم الملكوت شديد الجبروت حي لا يموت دائم لا يزول إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون الله أكبر خشعت لك الأصوات وعنت لك الوجوه وحارت دونك الأبصار وكلت الألسن عن عظمتك والنواصي كلها بيدك ومقادير الأمور كلها اليك لا يقضي فيها غيرك ولا يتم منها شيء دونك الله أكبر بكل شيء حفظك وقهر كل شيء عزك ونفذ في كل شيء أمرك وقام كل

شيء بك وتواضع كل شيء لعظمتك وذل كل شيء لعزتك واستسلم كل شيء لقدرتك وخضع كل شيء لملكك الله أكبر وتقرأ الحمد والشمس وضحاها وتركع بالسابعة وتقول في الثانية الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم أنت أهل الكبرياء والعظمة تتمه كله كما قلت أول كبير يكون هذا القول في كل تكبيرة حتى تتم خمس تكبيرات والخطبة في العيدين بعد الصلاة.

في الوسائل - باب صلاة العيدين - عن الحسين بن سعيد عن صفوان عن العلاء عن محمد بن أحمد عن أبيه في صلاة العيدين قال: الصلاة قبل الخطبتين بعد القراءة سبع في الأولى وخمس في الأخير وكان أول من أحدثها بعد الخطبة عثمان لما أحدث أحداثه كان إذا فرغ من الصلاة قام الناس ليرجعوا فلما رأى ذلك قدم الخطبتين واحتبس الناس للصلاة.

وفي الوسائل أيضاً في الباب المذكور - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ياسر الخادم والريان بن الصلت جميعاً قالوا: لما انقضى أمر المخلوع واستوى الأمر للمأمون كتب إلى الرضا عليه السلام يستقدمه إلى خراسان ثم ذكر ولايته لعهد المأمون إلى أن قال: فحدثني ياسر قال: لما حضر العيد بعث المأمون إلى الرضا عليه السلام يسأله أن يركب ويحضر العيد ويصلي ويخطب فبعث إليه الرضا قد علمت ما كان بيني وبينك من الشروط في دخول هذا الأمر إلى أن قال: إن أعفيتني من ذلك فهو أحب إليّ وإن لم تعفني خرجت كما خرج رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين، فقال المأمون: اخرج كيف شئت إلى أن قال: واجتمع القواد والجند على باب أبي الحسن عليه السلام فلما طلعت الشمس قام عليه السلام فاغتسل وتعمم بعمامة بيضاء من قطن ألقى طرفاً منها على صدره وطرفاً بين كتفيه وتشمر ثم قال لجميع مواليه: افعلوا مثل ما فعلت، ثم أخذ بيده عكازاً ثم خرج ونحن بين

يديه وهو حاف قد شمر سراويله إلى نصف الساق وعليه ثياب مشمرة فلما مشى ومشينا بين يديه رفع رأسه إلى السماء وكبر أربع تكبيرات فخيل لنا أن السماء والحيطان تجاوبه والقواد والناس على الباب قد تهيئوا ولبسوا السلاح وتزينوا بأحسن الزينة فلما طلعا عليهم بهذه الصورة وطلع الرضا عليه السلام وقف على الباب وقفة ثم قال: الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر على ما هدانا الله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام والحمد لله على ما أبلانا نرفع بها أصواتنا، قال ياسر: فتزعزعت مرو بالبكاء والضجيج والصياح لما نظروا إلى أبي الحسن عليه السلام وسقط القواد عن دوابهم ورموا بخفافهم لما رأوا أبا الحسن حافياً وكان يمشي ويقف في كل عشر خطوات ويكبر أربع تكبيرات، قال ياسر: فيتخيل لنا أن السماوات والأرض والجبال تجاوبه وصارت مرو ضجة واحدة بالبكاء وبلغ المأمون ذلك، فقال له الفضل بن سهل ذو الرياستين: يا أمير المؤمنين إن بلغ الرضا المصلى على هذا السبيل افتتن به الناس والرأي أن تسأله أن يرجع فبعث إليه المأمون فسأله الرجوع فدعا أبو الحسن عليه السلام بخفه فلبسه وركب ورجع.

وهذا عرض جميل لما في الباب من حديث وتفريع يكتفى به عن التطويل ونسوق نبذة من حديث العامة في هذا المضمون لتقف على رأي القوم فيه.

في التاج الجامع للأصول في أحاديث الرسول (ص) عن علي رضي الله عنه قال: من السنة أن تخرج إلى العيد ماشياً وأن تأكل شيئاً قبل أن تخرج. رواه الترمذي. عن جابر بن سمرة قال: صليت مع رسول الله ﷺ العيدين غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا إقامة، رواه الأربعة. عن ابن عمر قال: كان النبي وأبو بكر وعمر يصلون العيدين قبل الخطبة. عن عائشة أن النبي ﷺ كان يكبر في

الفطر والأضحى في الأولى سبع تكبيرات وفي الثانية خمساً ، رواه أبو داود وأحمد والترمذي ولفظه كان النبي يكبر في العيدين في الأولى سبعاً قبل القراءة وفي الآخرة خمساً قبل القراءة . عن جابر رضي الله عنه قال : شهدت العيد مع رسول الله ﷺ فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة ثم قام متوكئاً على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن .

صيام شهر رمضان :

قال الله سبحانه في سورة البقرة (آية ١٨٣ - ١٨٥) ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ أَيَّاماً مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ * شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ .

فرض الصيام في الآية الأولى محقق بقوله : كتب عليكم ، ولكنه مجمل مبهم من حيث الكمية والزمان الذي يوقع فيه ، ولكن الآية الأخير شارحة لاجماله رافعة لابهامه بتعيينها له في شهر معروف كمعروفة اخواته من شهور السنة ونصها على كميته وانها شهر محدود بما بين هلالين فإن قيل : الصوم الواجب في الشريعة الإسلامية غير منحصر بصوم شهر رمضان فكيف جاز لك أن تجعل قوله تعالى شهر رمضان شارحاً لقوله كتب عليكم الصيام أجيب بأن كل صوم وجب في الشريعة الإسلامية ما عدا صوم شهر رمضان لم يجب لذاته ابتداءً ولم يتعلق به التكليف مباشرة وإنما وجب لاسباب أولية تنزلت إليه فهو في مرحلة ثانية لها كوقوع الصوم متعلقاً لنذر أو عهد أو يمين أو كفارة وما شابه ذلك مما هو مشروح

بتفاصيله في الفروع الفقهية وأما صوم شهر رمضان نفسه فقد تعلق به التكليف مباشرة ومن دون توسط وابتداءً من غير تسبیب .

ذكر الصدوق (في كتاب الصوم من الفقيه) قال : سأل هشام بن الحكم أبا عبد الله عليه السلام عن علة الصيام فقال : إنما فرض الله الصيام ليستوي به الغني والفقير وذلك أن الغني لم يكن ليجد مسّ الجوع فيرحم الفقير لأنّ الغني كلما أراد شيئاً قدر عليه فأراد الله عز وجل أن يسوي بين خلقه وأن يذيق الغني مسّ الجوع والألم ليرقّ على الضعيف ويرحم الجائع ، قال : وكتب أبو الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام إلى محمد بن سنان فيما كتب من جواب مسائله : علة الصوم (الصيام - خ) لعرفان مسّ الجوع والعطش ليكون ذليلاً مستكيناً مأجوراً محتسباً صابراً ويكون ذلك دليلاً له على شدائد الآخرة مع ما فيه من الانكسار له عن الشهوات واعظاً له في العاجل دليلاً على الآجل ليعلم شدة مبلغ ذلك من أهل الفقر والمنسكنة (المسألة : خ) في الدنيا والآخرة .

اقول : ما روى عن الإمامين الهمامين له قيمته ووزنه من الواقع وإن كانت التكاليف غير مربوطة في الظاهر إلى علل مكشوفة للمكلفين بل لله سبحانه ولكل مختبر أن يكلف ولو بما لا علة له وحتى في الواقع سوى إرادة الاختبار والابتلاء وذلك هو العلة الأصلية في عامة التكاليف بلا ريب .

وروى الكليني (في كتاب الصيام من فروع كافيه) عن علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الإسلام على خمسة أشياء : على الصلاة والزكاة والحج والصوم والولاية وقال رسول الله ﷺ : الصوم جنة من النار .

وروى صاحب التاج للأصول في أحاديث الرسول (١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: أتاكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز وجل عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغلّ فيه مردة الشياطين الله فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرها فقد حرم ، رواه النسائي والبيهقي . عن النضر بن شيبان قال : قلت لأبي سلمة بن عبد الرحمن حدثني بشيء سمعته من أبيك سمعه أبوك من رسول الله ﷺ ليس بين أبيك وبين رسول الله ﷺ أحد في شهر رمضان قال نعم حدثني أبي قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى فرض صيام رمضان عليكم وسننت لكم قيامه فمن صامه وقامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمّه ، رواه النسائي وأحمد .

روى الصدوق (٢) عن رسول الله ﷺ قال : وقال رسول الله ﷺ استغفروا ضحاياكم فإنّها مطاياكم على الصراط .

وجاءت أم سلمة رضي الله عنها إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله يحضر الأضحى وليس عندي ثمن الاضحية فأستقرض وأضحّي ؟ قال : استقرضني فإنّه دين مقضي ويغفر لصاحب الاضحية عند أوّل قطرة تقطر من دمها .

أقول : كما أسلفنا أنّ التكاليف بمعناها الأعمّ الشامل للمندوبات والمكروهات لا يلزم في تشريعها من جانب المولى ظهور مصلحة شاخصة في المكلف به بحيث يلتفت إليها كل أحد أو المتعمقون في تحليل المطالب ويكفي في صحة تشريعها منظور الاختبار والامتحان ومن جملة ذلك موضوع اراقة دماء الحيوانات أمّا بعنوان واجب أو بطور مستحب فإنّ الفذلة فيه لم تظهر لنا

(١) ج ٢ ص ٥١ و ٥٢ .

(٢) في باب فضائل الحج من كتابه الفقيه .

وحتى بطرف خفي، فإنّ ازهاق الأرواح من الظالمين الغاشمين له وجهه الوجيه لكن ذلك من البهيمّة المستسلمة الهاءة ليس له وجه يعرف لا بالدقة ولا بالبداهة والله ولي الأمور كلها.

الجهاد:

ومعناه ابراز الجهد في مقابلة العدو ويتناول الهجوم والدفاع من دون بذل عناية في توسيع معناه، أمّا الجهاد بمعنى الدفاع عن العرض والناموس والأموال والنفوس وحفظ العقيدة وكسب الحرية فتبريره وجوازه لا يحتاج إلى مؤونة برهان لا من ناحية العقل ولا من جهة النقل، لأنّ ما أشرنا إليه من الحيثيات حق طلق لأهله لا يجوز لأيّ أحد يفرض مزاحمتهم عليه من جميع الوجوه والمزاحم عن حقه والتممكن من صده جائز له أن يبارزه ولو انتهت المبارزة إلى اراقة دمه. إنّما البحث في جواز الجهاد بمعنى الهجوم، ولا ريب أنّ هذا المعنى على اطلاقه لا حكم له بجواز أو حرمة لأنّه يحتاج إلى تفكيك في معنواته وتجزئة في مصاديقه حتى ينساق كل من الجواز والحرمة إلى ما يليق به من موضوع؛ فنقول :

لا شبهة أنّ حرية الرأي وجواز الاصحار بالعقيدة حق ثابت لمن يخوّله العقلاء المتنورون هذا المنصب لنضجه ودربته ووروده في حلة الكمال وروداً مشفوعاً بالتجليل والاحترام ممن يزن هذه الموارد ويشخصها، وأمّا ان كلّ رأي محترم وكل عقيدة يجوز الاصحار بها فلا بضرورة العقول فإنّ العامي المحض ومن قاربه في روحياته وعدم نضجه بعيدون عن هذا الافق لبعدهم في معداتهم الفعلية عن درك المعاني الصحيحة، ومن هنا شاع المثل أنّ عقول العوام بأعينهم أي انهم محرومون بالفعل من لذائذ ادراكاتهم الباطنية ففضلاً عن أنّ عقلياتهم ليست من منابعها - وهي العقول بهوياتها الصحيحة تراهم - لا يجيدون أعمال الخيال

والوهم في خيالاتهم ووهمياتهم فإنّ قصارى خيالاتهم ان تنحت الخرافات الباردة والأساطير المفقوتة وخيال المهذبن يأتي بصنوف المتع والدقائق الشعرية الجذابة بمثل قولهم :

إذا نضوب أو تصعد

وكأنّ محمر الشقيق

على رماح من زبرجد

اعلام ياقوت نصبن

وملايين مثله إذا فمن يكون متفهقراً وحتى في خيالاته ووهميته فما تكون قيمة آرائه ومعتقداته وهل توصّل هذا البائس بعد إعمال فكرته إلى أكثر من أن يصنع من الحجارة صنماً ثمّ يسجد له ويناجيه بهواجسه وينيط به جميع آماله التي يزويها في نفسه من دفع ما لا يلائمه وجلب ما يحبه ويهواه، وهذا مثال واحد من بين عشرات الملايين مما يتخذة العوام قديماً وحديثاً من اتخاذات في كافة جنبات الحياة مادياً ومعنوياً على توفر شعبها المتكثرة واعطاء الحرية لمثل هذه الآراء الساقطة هو الذي تنزل بمقام العلم والحقائق في عامة الأدوار والأجيال فانك أنت أيّها المتنور الفنان المدرب المهذب الذي احتككت بعقلك فاستنتجت منه ما تشاء من نتائج صالحة وحقائق راهنة تجد نفسك فيما يحيط بك من أبناء جيلك وعاداتهم واتخاذاتهم في كل شيء - إذا أحببت أن لا تبتذل ويزهد فيك - ملزوماً لأن تكون كواحد من هؤلاء الذين أحاطوا بك في كل شيء وترى بعينك انّ كافة معلوماتك الواقعية قد وضعتها في سلة المهملات من مماشاتك لأبناء جيلك وإذا بك تشعر شعوراً تاماً أن ما بحثت عنه ونقّحته وخسرت عليه راحتك وتفكرك قد عاد في صف المسائل الفرضية التي لا وزن لها من حيث أخذ النتائج وإنّما هي صرف محاورات لفظية لا تخرج من اللفظ إلى عالم التحقق أصلاً وهل للمسائل الفرضية - مثل فرض المحال أنّه ليس بمحال -

قيمة وهل يليق بالعاقل أن يصرف فيها كدّه وجهده - لا - بجميع ما لهذه الأداة النافية من معنى .

ولا شبهة أن أول هدف مقدس للجهاد الهجومي هو مطاردة هذه الآراء الساقطة في نفسها المسقطة للوجود بأسره من كافة حيثياته والسكوت عنها إحياء للجهل وتقوية للفساد ومساندة للانحطاط وترغيب في اعمال الباطل وتكثير في النتائج السقيمة كما هو مشهود لكل حساس من مشى جيله ودوره الذي هو فيه لا نزال نجد أنفسنا تتحرق أمام ما يبدعه العوام في كل شيء مما يعود لدينا أو لدينا وليس بالضعفاء منا أن ينسبوا في قبال ذلك بحرف لأن إبراز شعورهم بذلك موجب لاراقة دمائهم من النوع السائد - وهم العوام - وأما من لهم نفوذ معنوي بين الناس فإنما فازوا بهذا النفوذ لتشجيعهم أولئك الوحوش على طرائقهم التي بأيديهم زعماء منهم أن ذلك من شعائر الدين التي يلزم تعظيمها ولو من طريق الترهات والاعيب الصبيان غافلين أو متغافلين عن ان توجيه هذه الأعمال الجاهلة مما يأتي على الدين الذي تشيدت قواعده على المنطق الصائب بالاندحار قليلاً قليلاً حتى لا تكاد ترى له من المتنورين تابعاً واحداً وتجد كل معتنق له دابة هاملة بلا ميزة له عن عبدة الأصنام في الأدوار السابقة واللاحقة والأمر في خارج العيان كذلك بالشهود الحسي ، فإن سبب نفرة كثير من اللامعين عن الانقياد لأي شريعة تفرض هو ما يرونه من تصدر الجهلاء لادارة الشؤون الدينية وابتعاد أهل العقول النيرة عنها بتاتاً .

فلم يشتهه على العقول قديماً كما لم يشتهه عليها حادثاً لزوم مطاردة الجهل العلمي والعملية بكل وسيلة مستطاعة لدرك العقول جميعاً ان مضرات الجهل ليست منحصرة بأهلها فلا يتضرر الجاهل بجهله إلا لخاصة نفسه التي تعود له صرفاً ، بل مما تستشري ملاء عنانها فالجاهل الواحد لأجل تحقيق منوياته

الجاهلة قد لا يتيسر له ما يروم إلا بسحق العالم كله وسحق جميع حيثياته معه وهكذا كان الأمر في طواغيت الدنيا الجهلاء فإنَّ حادثة التتر وهي واحدة من بين آلاف الحوادث السابقة عليها واللاحقة لها تعرب لك بوضوح عن جنائياتها المتكررة المتكثرة الصادرة لا عن داع عقلاني صحيح، فإنَّ العقل ان جوّز ولو مع فرض مسامحات وفيرة ارادة التغلب على جامعة أو بلد للتحكم عليها فإنّه لا يجوز بضرر قاطع اباحة البلدان بعد تسلمها قهراً أو تسليمها طوعاً بسفك الدماء والفتك بالأعراض وتحليل كل حرام من كل أحد ولو كان انساناً لا اقتضائياً لا للدولة السابقة ولا لللاحقة ولا عليهما وقد فعل التتر ما وصفناه وزادوا عليه بالحس الشهودي.

وهذا الارهاب العام وارتكاب القبائح الخارجة عن مدّ البصر إلا من نتائج الجهل صرفاً أفلا - بربك - يجب قلع هذه البذرة الخطرة بكل مجهود يتأتى للانسان حتى لا تعود هذه البذرة تنمو فتأصل في الوجود وتنبت بعروقها من تحت وبغصونها من فوق إلى مسافات بعيدة في الزمان والمكان وتكون مكناً لسراق الحيشيات والعقبان الكواسر من بني آدم - نعم يجب ذلك بأشد مراتب الوجوب - ولتأيد هذه الشدة من الوجوب سلاسل غير متناهية من جنائيات البشر التي يكيلها التأثر الوجداني بصاع كبير فضلاً عن الجنائيات الدارجة التي أصبحت لكثرتها وصدورها من أغلب الناس لا يعبأ بها وحتى الحساس السريع التأثر من مواجهة الشرور.

لهذا ولكثير مما هو على سنخية منه ترى أبواب الحث على الجهاد في الكتاب والسنة معززة بالترغيبات المهمة ذات الشأن حتى أثارت في المسلمين الأوائل روح التسابق إلى الشهادة في سبيل الله وكان من نتائج تفانيهم انهم غيروا صبغة العالم بخافقيه في أيسر مدة تتصور لمثل هذه العملية الواسعة وان صارت نتائج

فَمَا أَصَحَّ بِهِ الْكِتَابُ الْعَزِيزُ مِنَ التَّعْزِيزِ بِالْجِهَادِ قَوْلُهُ تَعَالَى (آيَةُ ١٢ إِلَى ١٦ مِنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ): ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْأَمْلَاقِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَاءَ لِقَايَ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَمُ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفَا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ * وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّنْهُمْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَغَدَّ بَاءً بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * إِلَى أَنْ يَقُولَ (آيَةُ ٣٩): ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ آتَتْهُمُ الْفِتْنَةُ فِيمَا وَعَدُوا لَهُمْ فَأُولَئِكَ أُمَّتٌ خَالِدَةٌ فِي عَذَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ فَاعِلُ وَعْدِهِ﴾ ثُمَّ يَقُولُ (آيَةُ ٦٠): ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُزْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ ثُمَّ يَقُولُ (آيَةُ ٦٥): ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ *

ويقول سبحانه في سورة التوبة (آية ٥) : ﴿ فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَاحْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ...

إِلَى أَنْ يَقُولَ (آيَةُ ١٣ وَ ١٤): ﴿الْأَتَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ
الرُّسُولِ وَهُمْ بَدُّوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ إِلَى أَنْ يَقُولَ (آيَةُ ٢٩): ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ ، إِلَى أَنْ يَقُولَ (آيَةُ ٤١): ﴿ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ، إِلَى أَنْ يَقُولَ (آيَةُ ٧٣): ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبَشَّ الْأَمْصِيرُ ﴾ إِلَى أَنْ يَقُولَ (آيَةُ ١٢٣): ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

ومن السنة (ما رواه في الوسائل - كتاب الجهاد -) عن عمر بن أبان عن أبي عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : الخير كله في السيف وتحت ظل السيف ولا يقيم الناس إلا السيف والسيوف مقاليد الجنة والنار . عن حيدرة عن أبي عبد الله قال : الجهاد أفضل الأشياء بعد الفرائض . عن أبي حمزة قال : سمعت أبا جعفر يقول : انّ علي بن الحسين كان يقول : قال رسول الله ﷺ : ما من قطرة أحب إلى الله عز وجل من قطرة دم في سبيل الله . عن ابن محبوب رفعه انّ أمير المؤمنين خطب يوم الجمل إلى أن قال : أيّها الناس انّ الموت لا يفوته المقيم ولا يعجزه الهارب ليس عن الموت محيص ومن لم يمت يقتل وانّ أفضل الموت القتل والذي نفسي بيده لألف ضربة بالسيف أهون عليّ من ميتة على فراش .

عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : قال أمير المؤمنين : أمّا بعد فإنّ الجهاد باب من أبواب الجنة فتحه الله لخاصة أوليائه إلى أن قال : هو لباس التقوى ودرع الله الحصينة وجنته الوثيقة فمن تركه ألبسه الله ثوب الذل وشمله البلاء وديث بالصغار والقمأ وضرب على قلبه بالاسداد واديل الحق منه بتضييع الجهاد وسيم الخسف ومنع النصف .

عن أبي حفص الكلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ الله عز وجل بعث رسوله بالاسلام إلى الناس عشر سنين فأبوا أن يقبلوا حتى أمره بالقتال فالخير في السيف وتحت السيف والأمر يعود كما بدأ. عن عثمان بن مظعون قال: قلت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنَّ نفسي تحدثني بالسياحة وإن الحق بالجمال فقال: يا عثمان لا تفعل فإنَّ سياحة أمتي الغزو والجهاد، عن سعد بن سعد الأشعري عن أبي الحسن الرضا قال سأله عن قول أمير المؤمنين لألف ضربة بالسيف أهون من موت على فراش فقال في سبيل الله.

ومن كتاب التاج للأصول في أحاديث الرسول ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لغدوة أو روحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب. وسأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي الناس أفضل فقال: مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله، قالوا: ثم من قال: مؤمن في شعب من الشعاب يتقي الله ويدع الناس من شره. عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا، وإنَّ له ما على الأرض من شيء غير الشهيد فإنَّه يتمنى أن يرجع فيقتل عشر مرّات لما يرى من الكرامة. عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: ليس شيء أحب إلى الله من قطرتين وأثرين قطرة من دموع في خشية الله وقطرة دم تهراق في سبيل الله.

والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما كان في مكة قليل الرجال مشوش الحال من مشركي قريش كانت دعوته مقصورة على التبليغ وحده لكنها لم تؤثر إلا على عدة محدودة لاغراق القوم في لجاجهم وعتوهم فلما هيا الله له اسباب الهجرة بالأنصار وتمكن في قلوبهم وجد من الضروري مناوشة المشركين وتصفيتهم الحساب على الحادهم بالله وانتبأهم عن السنن الصحيحة فشرع يبعث السرية بعد الثانية

(١) في كتاب الجهاد والغزوات ج ٤ ص ٣٣٣ وما بعدها.

إعداداً لحملة قوية تكون منه فعلل الله ينتج من ورائها فتحاً منجهاً يذل به الشرك وأهله ويعزُّبه الإسلام وأهله فكانت وقعة بدر التي رنَّ اسمها في مساحة الجزيرة طولاً وعرضاً، والتي كسرت من شوكة الشرك بما أخذ معها في الانحطاط والتضعع شيئاً فشيئاً حتى تلاشى في أخيره كأن لم يكن وشرح هذه الحادثة كما تقرأه.

غزوة بدر

قال ابن اسحاق^(١): ثمَّ انَّ رسول الله ﷺ سمع بأبي سفيان بن حرب مقبلاً من الشام في غير لقريش عظيمة فيها أموال لقريش وتجارة من تجاراتهم وفيها ثلاثون رجلاً من قريش أو أربعون فندب المسلمين اليهم وقال: هذه غير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعلَّ الله ينفلكموها، فانتدب الناس فخفَّ بعضهم وثقل بعضهم وذلك انهم لم يظنوا انَّ رسول الله ﷺ يلقي حرباً وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يتحسس الأخبار ويسأل من لقي من الركبان تخوفاً على أمر الناس حتى أصاب خبراً من بعض الركبان انَّ محمداً قد استنفر أصحابه لك ولعيرك فحذر عند ذلك فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة وأمره أن يأتي قريشاً فيستنفرهم إلى أموالهم ويخبرهم انَّ محمداً قد عرض لها في أصحابه فخرج ضمضم بن عمرو سريعاً إلى مكة.

قال ابن اسحاق: وقد رأت عاتكة بنت عبد المطلب قبل قدوم ضمضم مكة بثلاث ليال رؤيا أفزعها فبعثت إلى أخيها العباس بن عبد المطلب فقالت له: يا أخي والله لقد رأيت الليلة رؤيا أفظعتني وتخوفت أن يدخل على قومك منها

(١) السيرة الهشامية: ج ١ ص ٦٠٦ وما بعدها.

شرٍّ ومصيبة فاکتم عني ما أحدثك به ، فقال لها : وما رأيت ؟ قالت : رأيت راكباً أقبل على بعير له حتى وقف بالأبطح ثم صرخ بأعلا صوته : ألا أنفروا يا لغدر لمصارعكم في ثلاث^(١) فأرى الناس اجتمعوا إليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فبينما هم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة ثم صرخ بمثلها ألا أنفروا يا لغدر لمصارعكم في ثلاث ثم مثل به بعيره على رأس أبي قبيس فصرخ بمثلها ثم أخذ صخرة فأرسلها فأقبلت تهوى حتى إذا كانت بأسفل الجبل ارفضت فما بقي بيت من بيوت مكة ولا دار إلا دخلتها منها فلقة .

قال العباس : والله انّ هذه لرؤيا وأنت فاکتميتها ولا تذكرها لأحد - إلى أن يقول - فقام ضمضم بن عمرو الغفاري وهو يصرخ ببطن الوادي واقفاً على بعيره قد جدع بعيره وحوله رحله وشق قميصه وهو يقول : يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تدركوها الغوث الغوث فتجهز الناس سراعاً وقالوا : أیظن محمد وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمي^(٢) كلا والله ليعلمن غير ذلك فكانوا بين رجلين امّا خارج واما باعث مكانه رجلاً وأوعبت قريش فلم يتخلف من أشرافها أحد^(٣) . قال : ولما أجمعت قريش المسير ذكرت الذي كان بينها وبين بني بكر فكاد ذلك يشنيهم فتبدى لهم ابليس في صورة سرافة بن مالك بن جعشم المدلجي وكان من اشراف بني كنانة فقال لهم : أنا لكم جار من أن تأتيكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونه فخرجوا سراعاً .

(١) أي يا آل غدر جمع غدور .

(٢) أي توفق فيها النبي ﷺ .

(٣) أي خرجوا بأسرهم .

قال ابن اسحاق: وخرج رسول الله ﷺ في ليال مضت من شهر رمضان في أصحابه ودفع اللواء إلى مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف، قال ابن هشام: وكان أبيض، وكان أمام رسول الله ﷺ رايتان سوداوان احدهما مع علي بن أبي طالب يقال لها العقاب والأخرى مع بعض الأنصار.

قال الطبري^(١): وخرج رسول الله ﷺ فيما بلغني عن غير ابن اسحاق لثلاث ليال خلون من شهر رمضان في ثلاث مائة وبضعة عشر رجلاً من أصحابه فاختلف في مبلغ الزيادة على العشرة فقال بعضهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً وقال آخرون كانوا ثلاث مائة وسبعة، وأما عامة السلف فإنهم قالوا كانوا ثلاثمائة رجل وبضعة عشر رجلاً.

وقال ابن سعد^(٢): خرج رسول الله من المدينة يوم السبت لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر رمضان على رأس تسعة عشر شهراً من مهاجره ﷺ وخرج في ثلاث مائة وخمسة نفر كان المهاجرون منهم أربعة وسبعين رجلاً وسائرهم من الأنصار.

روى البيهقي الهندي^(٣) عن ابن عباس قال: كان صاحب راية المهاجرين علي بن أبي طالب وصاحب راية الأنصار سعد بن عباد. وعن ابن عباس أيضاً قال: كان لواء رسول الله يوم بدر مع علي بن أبي طالب ولواء الأنصار مع سعد بن عباد.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(٤) عن ابن عباد قال: كانت راية رسول الله في

(١) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٢٧٢ من الطبعة الأولى.

(٢) الطبقات: ج ٣ ص ٥٠.

(٣) منتخب كنز العمال: ج ٤ ص ١٠٢.

(٤) منتخب كنز العمال: ج ٤ ص ١٥٧.

المواطن كلها راية المهاجرين مع علي بن أبي طالب وراية الأنصار مع سعد بن عبادة حتى كان يوم فتح مكة دفعت راية قضاة إلى أبي عبيدة بن الجراح ودفعت راية بني سليم إلى خالد بن الوليد وكانت راية الأنصار مع سعد بن عبادة وراية المهاجرين مع علي بن أبي طالب - ابن عساكر.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(١) عن جابر بن سمرة قالوا: يا رسول الله من يحمل رايتك يوم القيامة؟ قال: من يحسن أن يحملها إلا من حملها في الدنيا علي بن أبي طالب (الطبراني في الكبير).

وذكر أحمد بن حنبل^(٢) قال: عن أبي اسحاق عن هبيرة خطبنا الحسن بن علي فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس لم يسبقه الأولون بعلم ولا يدركه الآخرون، كان رسول الله ﷺ يبعثه بالراية جبريل عن يمينه ومكائيل عن شماله لا ينصرف حتى يفتح له. عن عمرو بن حبشي قال: خطبنا الحسن بن علي بعد قتل علي فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس ما سبقه الأولون بعلم ولا أدركه الآخرون، إن كان رسول الله ﷺ يبعثه ويعطيه الراية فلا ينصرف حتى يفتح له وما ترك من صفراء ولا بيضاء إلا سبعمائة درهم من عطائه كان يرصدها لخادم لأهله.

وروى الحاكم^(٣) عن عكرمة عن ابن عباس قال: لعلي أربع خصال ليست لأحد: هو أول عربي وعجمي صلى مع رسول الله ﷺ وهو الذي كان لواؤه معه في كل زحف والذي صبر معه يوم المهراس وهو الذي غسله وأدخله قبره. قال

(١) منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ٥٠.

(٢) مسند أحمد: ج ١ ص ١٩٩ من طبعته على المسانيد بمصر.

(٣) في المستدرک: ج ٣ ص ١١.

الذهبي في اسناده زكريا بن يحيى الوقار وهو متهم. أقول: لا قيمة لتعقب الذهبي إن كان له منظور في متن الرواية فإن جميع هذه الخصال الأربعة لها شواهد عديدة تثبتها وأما جرحه للرجل فهو جرح مجرد عن ذكر العلة والسبب، والحاكم من أئمة الصناعة فلو كان يجد هذا الحديث مخدوشاً براويه هذا لما استدركه.

عن مقسم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ دفع الراية إلى علي يوم بدر وهو ابن عشرين سنة. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. أقول: قد سبق الكلام حول سنّ علي عند البعثة فلا نطيل هنا.

وروى الحاكم أيضاً^(١) عن مالك بن دينار قال: سألت سعيد بن جبير فقلت: يا أبا عبد الله من كان حامل راية رسول الله ﷺ؟ قال: فنظر إليّ وقال: كأنك رخيّ البال، فغضبت وشكوته إلى اخوانه من القراء، فقلت: ألا تعجبون من سعيد اني سألته من كان حامل راية رسول الله ﷺ، فنظر إليّ وقال: إنك لرخيّ البال قالوا انك سألته وهو خائف من الحجاج وقد لاذ بالبيت فسله الآن، فسألته فقال: كان حاملها عليّ هكذا سمعته من عبد الله بن عباس. هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ولهذا الحديث شاهد من حديث زنفل العرفي وفيه طول فلم اخرجه. أقرّه الذهبي كما هو.

وذكر الحافظ محب الدين الطبري^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان علي أخذ راية رسول الله ﷺ يوم بدر، فقال الحكم يوم بدر والمشاهد كلها. أخرجه

(١) المستدرک: ج ٣ ص ١٣٧.

(٢) في كتابه ذخائر العقبى: ص ٧٥ تحت عنوان أنه حمل راية النبي ﷺ يوم بدر وكان يحملها في المشاهد كلها.

أحمد في المناقب ، وعن علي قال : سكرت يد علي عليه السلام يوم أحد فسقط اللواء من يده فقال رسول الله ﷺ : ضعوه في يده اليسرى فإنه صاحب لوائي في الدنيا والآخرة . أخرجه ابن الحضرمي ، وعن مالك بن دينار سألت سعيد بن جبير واخوانه من القراء من كان حامل راية رسول الله ﷺ قالوا كان حاملها علي عليه السلام : أخرجه أحمد في المناقب .

وذكر الحافظ الكنجي ^(١) قال : أخبرنا ابراهيم بن بركات الخشوعي إلى أن أنهى سنده إلى أبي شيبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان راية المهاجرين كانت مع علي عليه السلام في المواقف كلها يوم بدر ويوم أحد ويوم حنين ويوم الأحزاب ويوم فتح مكة ولم تزل معه في المواقف كلها . قلت : رواه محدث الشام في كتابه بطرق شتى .

وأخبرنا أبو اسحاق الدمشقي : إلى أن يقول : حدثنا سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : لعلي عليه السلام أربع خصال : أول عربي وعجمي صلى مع النبي ﷺ وهو الذي كان لوائه معه في كل زحف وهو الذي صبر معه يوم المهراس انهزم الناس كلهم غيره وهو الذي غسله وهو الذي أدخله في قبره . ذكره في ترجمة علي عليه السلام .

وأخبرنا ابراهيم - إلى أن يقول - عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال : قيل يا رسول الله من يحمل رايتك يوم القيامة قال : من عسى يحملها إلا من حملها في الدنيا علي بن أبي طالب ، قلت : ذكره محدث الشام في ترجمة علي عليه السلام من كتابه بطرق شتى عن جابر وعن أنس .

(١) في كتابه كفاية الطالب الباب ٩٥ في أن هلياً كان صاحب لواء رسول الله ﷺ ص ١٩٣ وما بعدها .

أخبرنا بقية السلف المعمر يوسف بن خليل بن عبد الله الدمشقي بحلب رحلت إليه في طلب الحديث سنة أربعين وستمائة ومولده في سنة خمس وخمسين وخمسماية إلى أن يقول: حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن علي بن أبي طالب كان صاحب لواء رسول الله ﷺ في كل مشهد، قلت: هكذا رواه الحافظ بن سعد في كتاب الطبقات.

عود على نقول ابن اسحاق

قال ابن اسحاق وكانت ابل أصحاب رسول الله ﷺ يومئذ سبعين بغيراً فاعتقبوها فكان رسول الله ﷺ وعلي بن أبي طالب ومرثد بن أبي مرثد الغنوي يعتقبون بغيراً وكان حمزة بن عبد المطلب وزيد بن حارثة وأبو كبشة وأنسة موليا رسول الله ﷺ يعتقبون بغيراً وكان أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف يعتقبون بغيراً.

أقول: فأين يكون ما يقوله أبناء التسنن في حق أبي بكر أنه كان متمولاً مثيراً وأنه صرف ثروته في سبيل اعلاء كلمة الإسلام عن هذا الموضع الذي حكم فيه أهل السيرة بأن أبا بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف لم يكن عندهم إلا بغير واحد يعتقبون عليه فأين ذهبت الثروة وإن تكن فخير مظانها هذه الحوادث المهمة التي لا تنفرج إلا عن تقدم منجح أو تأخر هادم مسقط فلم تأخر القوم عن صرفها في هذه المآزق الحرجة والمظان المرموقة.

قال ابن اسحاق: وجعل على الساقة قيس بن أبي صعصعة أخابني مازن بن النجار وكانت راية الأنصار مع سعد بن معاذ فيما قال ابن هشام - إلى أن يقول - وأتاه الخبر عن قريش بمسيرهم ليمنعوا غيرهم فاستشار الناس وأخبرهم عن قريش فقام أبو بكر الصديق فقال: وأحسن ثم قام عمر بن الخطاب فقال واحسن

ثم قام المقداد بن عمرو فقال: يا رسول الله امض لما أراك الله فنحن معك والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد^(١) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال له رسول الله ﷺ خيراً ودعا له به.

أقول: لمثل هذا يقال أنه صحابي مؤمن خالص من الشوائب مستميت في ذات الحق والدفاع عن حوزته لا للسواد المنتشر الذي لا يسمن ولا يغني وهم الكثير ممن ترجم لهم في معاجم الصحابة بل الأكثر والمقداد من رجال الحقيقة وأهل الهمم العالية وأفضل من كثير من شيوخ الصحابة، وورد فيه من التجليل والتبجيل عن لسان النبي الأمي ﷺ ما قلّ وروده في حق غيره، ومما تسالم عليه فريقا الشيعة والسنة أيضاً، فليس هواته من فريق دون فريق حتى يحصل في النفس شيء مما أوردوه له، فمن ذلك:

روى المتقي الهندي^(٢) أن الجنة تشاق إلى أربعة: علي وعمار وسلمان والمقداد. الطبراني في الكبير عن أنس.

وروى أيضاً^(٣) أن الله تعالى أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم علي منهم وأبو ذر والمقداد وسلمان. الترمذي، وابن ماجه، والحاكم في المستدرک عن بريدة.

(١) موضع بناحية اليمن ولي قول انها مدينة الحبشة.

(٢) في كتابه منتخب كنز العمال ج ٥ ص ١٢٥ من مطبوعته على هامش مسند أحمد بمصر.

(٣) المصدر نفسه: ص ١٢٦.

وروى أيضاً^(١) اشتاقت الجنة إلى أربعة : علي وسلمان وأبي ذر والمقداد ، أبو نعيم في الحلية ، وابن عساكر عن ابن بريدة عن أبيه .

وروى الحاكم في المستدرک^(٢) عن خارق عن طارق عن عبد الله قال : شهدت من المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عدل به أنه أتى النبي ﷺ وهو يدعو على المشركين فقال : انا والله يا رسول الله لا نقول كما قال قوم موسى لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك فرأيت النبي ﷺ يشرق لذلك وسره ذلك ، صححه الحاكم والذهبي جميعاً .

عود على بدء

قال : ثم قال رسول الله ﷺ : أشيروا علي أيها الناس وإنما يريد الأنصار وذلك انهم عدد الناس^(٣) وانهم حين بايعوه بالعقبة قالوا : يا رسول الله انا براء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا فإذا وصلت اليها فأنت في ذمتنا نمنعك مما نمنع منه أبنائنا ونسائنا فكان رسول الله ﷺ يتخوف ألا تكون الأنصار ترى عليها نصره إلا ممن دهمه بالمدينة من عدوه وان ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو من بلادهم فلما قال ذلك رسول الله ﷺ قال له سعد بن معاذ والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ، قال : أجل ، قال : فقد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا وموآثيقنا على السمع والطاعة فامض

(١) المصدر نفسه .

(٢) ج ٣ ص ٣٤٩ .

(٣) أي أكثرهم .

يا رسول الله لما اردت فنحن معك فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا انا لصبر في الحرب صدق في اللقاء لعل الله يريك منا ما تقرّ به عينك فسر بنا على بركة الله ، فسرّ رسول الله ﷺ بقول سعد ونشطه ذلك ، ثم قال : سيروا وابشروا فإن الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأنني الآن أنظر إلى مصارع القوم .

قال : ثم ارتحل رسول الله فنزل قريباً من بدر فركب هو ورجل من أصحابه حتى وقف على شيخ من العرب فسأله عن قريش وعن محمد وأصحابه وما بلغه عنهم فقال الشيخ : لا أخبركما حتى تخبراني ممن أنتما ، فقال رسول الله ﷺ : إذا أخبرتنا أخبرناك ، قال أذاك بذاك ؟ قال : نعم ، قال الشيخ : فإنه بلغني أن محمداً وأصحابه خرجوا يوم كذا وكذا فإن كان صدق الذي أخبرني فهم اليوم بمكان كذا وكذا للمكان الذي به رسول الله . وبلغني أن قريشاً خرجوا يوم كذا وكذا فإن كان الذي أخبرني صدقني فهم اليوم بمكان كذا وكذا للمكان الذي فيه قريش ، فلما فرغ من خبره قال : ممن أنتما ؟ فقال رسول الله ﷺ : نحن من ماء ثم انصرف عنه ، قال يقول الشيخ : ما من ماء أمن ماء العراق ، ثم رجع رسول الله إلى أصحابه فلما أمسى بعث علي بن أبي طالب والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص في نفر من أصحابه إلى ماء بدر يلتمسون الخبر له عليه فأصاروا راوية ^(١) لقريش فيها اسلم غلام بني الحجاج وعريض أبو يسار غلام بني العاص بن سعيد فأتوا بهما فسألوهما ورسول الله ﷺ قائم يصلي فقالا نحن سقاة قريش بعثونا نسقيهم من الماء فلما سلّم رسول الله ﷺ قال لهما : أخبراني

(١) الراوية الابل التي يستقى عليها الماء .

عن قريش ؟ قالوا : هم والله وراء هذا الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى فقال لهما رسول الله ﷺ : كم القوم قالوا كثير ، قال : ما عدتهم ، قالوا : لا ندري ، قال : كم ينحرون كل يوم ؟ قالوا : يوماً تسعاً ويوماً عشراً ، فقال رسول الله ﷺ : القوم فيما بين التسع مئة والألف ثم قال لهما : فمن فيهم من اشراف قريش ؟ قالوا : عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، وأبو البختري بن هشام ، وحكيم بن حزام ، ونوفل بن خويلد ، والحارث بن عامر بن نوفل ، وطعيمة بن عدي بن نوفل ، والنضر بن الحارث ، وزمعة بن الأسود ، وأبو جهل بن هشام ، وامية بن خلف ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج ، وسهيل بن عمرو ، وعمرو بن عبد ود ، فأقبل رسول الله ﷺ على الناس فقال : هذه مكة قد ألقت اليكم أفلاذ كبدها .

قال ابن اسحاق : وكان بسبس بن عمرو وعدي بن أبي الزغباء قد مضيا حتى نزلا بدرأ فأتيا إلى تل قريب من الماء ثم أخذا شناً لهما يستقيان فيه ومجدي بن عمرو الجهني على الماء فسمع عدي وبسبس جاريتين من جوازي الحاضر^(١) وهما يتلازمان^(٢) على الماء والملزومة تقول لصاحبتها : إنما تأتي العير غداً أو بعد غد فأعمل لهما ثم أقضيك الذي لك قال مجدي صدقت ثم خلص بينهما وسمع ذلك عدي وبسبس فجلسا على بعيريهما ثم انطلقا حتى أتيا رسول الله ﷺ فأخبراه بما سمعا ، وأقبل أبو سفيان بن حرب حتى تقدم العير حذراً حتى ورد الماء فقال لمجدي بن عمرو هل أحسست أحداً ؟ فقال : ما رأيت أحداً أنكره إلا اني قد رأيت راكبين قد أناخا إلى هذا التلّ ثم استقيا في شئ لهما ثم انطلقا فأتى أبو سفيان مناخهما فأخذ من أبعاد بعيريهما ففتّه فإذا فيه النوى ، فقال

(١) الحاضر القوم النازلون على الماء .

(٢) التلازم تعلق الغريم بغريمه .

هذه والله علائف يثرب فرجع إلى أصحابه سريعاً فضرب وجه غيره عن الطريق فساحل بها وترك بدرأً ببسار وانطلق حتى أسرع.

قال ابن اسحاق: ولما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز غيره أرسل إلى قريش انكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم فقد نجاها الله فارجعوا، فقال أبو جهل بن هشام: والله لا نرجع حتى نرد بدرأً، وكان بدر موسماً من مواسم العرب يجتمع لهم به سوق كل عام فنقيم عليه ثلاثاً فننحر الجزر ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب وبمسيرنا وجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبداً بعدها فامضوا.

وقال الأحنس بن شريق الثقفي: وكان حليفاً لبني زهرة يا بني زهرة قد نجى الله لكم أموالكم وخلص لكم صاحبكم مخرمة بن نوفل وإنما نفرتم لتمنعوه وماله فاجعلوا لي جنبها وارجعوا فإنه لا حاجة لكم بأن تخرجوا في غير منفعة لا ما يقول هذا يعني أبا جهل فرجعوا فلم يشهدوا زهري واحد، أطاعوه وكان فيهم مطاعاً، ولم يكن بقي من قريش بطن إلا وقد نفر منهم ناس إلا بني عدي بن كعب لم يخرج منهم رجل واحد، قال: ومضت قريش حتى نزلوا بالعدوة القصوى من الوادي خلف العقنقل وبطن الوادي وهو ليليل بين بدر وبين العقنقل الكثيب الذي خلفه قريش والقلب^(١) ببدر في العدو الدنيا من بطن ليليل إلى المدينة وبعث الله السماء وكان الوادي دهساً^(٢) فأصاب رسول الله ﷺ وأصحابه منها ما لبّد لهم الأرض ولم يمنعهم عن السير وأصاب قريشاً منها ما لم يقدرُوا على أن يرتحلوا معه فخرج رسول الله ﷺ يبادرهم إلى الماء حتى إذا جاء أدنى ماء من بدر نزل

(١) جمع قليب وهو البئر.

(٢) الدهس المكان اللين الذي لم يبلغ أن يكون رملًا.

به فقال الحباب بن المنذر بن الجموح: يا رسول الله أرأيت هذا المنزل أمزلاً أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأي والحرب والمكيدة، قال: بل هو الرأي والحرب والمكيدة، فقال: يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى نأتي أدنى ماء من القوم فننزله ثم نغور^(١) ما وراءه من القلب ثم نبني عليه حوضاً فنملؤه ماءً ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون، فقال رسول الله: لقد أشرت بالرأي فنهض رسول الله ﷺ ومن معه من الناس فसार حتى إذا أتى أدنى ماء من القوم نزل عليه ثم أمر بالقلب فغورت وبنى حوضاً على القلب الذي نزل عليه فملئ ماءً ثم قذفوا فيه الآنية، ثم إن سعد بن معاذ قال: يا نبي الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعدّ عندك ركائبك ثم نلقى عدونا فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك مما أحببنا وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحققت بمن وراءنا فقد تخلف عنك أقوام يا نبي الله ما نحن بأشد لك حباً منهم ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك يمنعك الله بهم يناصحونك ويجاهدون معك فأثنى عليه رسول الله ﷺ خيراً ودعا له بخير ثم بنى لرسول الله ﷺ عريش فكان فيه.

قال ابن اسحاق: وقد ارتحلت قريش حين أصبحت فأقبلت فلما رآها رسول الله ﷺ تصوبت من العقنقل وهو الكتيب الذي جاءوا منه إلى الوادي قال: اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني اللهم أحنهم^(٢) الغداة، وقد قال رسول الله ﷺ: وقد رأى عتبة بن ربيعة في القوم على جمل له أحمر ان يكن في أحد من القوم خير فعند

(١) أي نطمس الآبار كلها سوى ما نحتاج إليه منها.

(٢) أي أهلكهم.

صاحب الجمل الأحمر إن يطيعوه يرشدوا.

قال ابن اسحاق : ولما اطمئن القوم بعثوا عمير بن وهب الجمحي فقالوا : احزر^(١) لنا أصحاب محمد ، قال : فاستجال بفرسه حول العسكر ثم رجع اليهم فقال : ثلاث مائة رجل يزيدون قليلاً أو ينقصون ، ولكن أهملوني حتى أنظر للقوم كمين أو مدد ، قال : فضرب في الوادي حتى أبعد فلم ير شيئاً قال : ولكنني قد رأيت يا معشر قريش البلايا تحمل المنايا نواضح يثرب تحمل الموت الناقع قوم ليس معهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم ، والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجلاً منكم فإذا أصابوا منكم أعدادهم فما خير العيش بعد ذلك ، فروا رأيكم فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى في الناس فأتى عتبة بن ربيعة فقال : يا أبا الوليد انك كبير قريش وسيدها والمطاع فيها هل لك إلى أن لا تزال تذكر فيها بخير إلى آخر الدهر ، قال : وما ذاك يا حكيم ؟ قال : ترجع بالناس وتحمل أمر حليفك عمرو بن الحضرمي ، قال : قد فعلت أنت عليّ بذلك إنما هو حليفي فعليّ عقله وما أصيب من ماله فأت ابن الحنظلية يعني أبا جهل بن هشام ثم قام عتبة بن ربيعة خطيباً فقال : يا معشر قريش انكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر في وجه رجل يكره النظر إليه قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلاً من عشيرته فارجعوا وخلّوا بين محمد وبين سائر العرب فإن أصابوه فذاك الذي أردتم وإن كان غير ذلك ألفاكم ولم تعرّضوا منه ما تريدون .

قال حكيم : فانطلقت حتى جئت أبا جهل فوجدته قد نثل^(٢) درعاً له من

(١) الحزر هو التقدير بالحدس .

(٢) أي أخرج .

جرايها فهو يهنئها^(١) فقلت له : يا أبا الحكم انّ عتبة أرسلني اليك بكذا وكذا للذي قال ، فقال : انتفخ والله سحره حين رأى محمّداً وأصحابه كلا والله لا نرجع حتى يحكم الله بيننا وبين محمّد وما بعتبة ما قال ولكنه قد رأى انّ محمّداً وأصحابه أكلة جزور وفيهم ابنه فقد تخوفكم عليه ثمّ بعث إلى عامر بن الحضرمي فقال : هذا حليفك يريد أن يرجع بالناس ، وقد رأيت ثارك بعينك فقم فانشد خفرتك^(٢) ومقتل أخيك فقام عامر بن الحضرمي فاكتشف ثمّ صرخ : واعمرأه واعمرأه ، فحميت الحرب وحقب^(٣) الناس واستوسقوا^(٤) على ما هم عليه من الشر وأفسد على الناس الرأي الذي دعاهم إليه عتبة ، فلما بلغ عتبة قول أبي جهل انتفخ والله سحره^(٥) قال : سيعلم مصفرّ استه^(٦) من انتفخ سحره أنا أم هو ، ثمّ التمس عتبة بيضة ليدخلها في رأسه فما وجد في الجيش بيضة تسعه من عظم هامته فلما رأى ذلك اعتجر على رأسه بيرد له .

قال ابن اسحاق : وقد خرج الأسود بن عبد الأسد المخزومي وكان رجلاً شرساً سيء الخلق فقال : أعاهد الله لأشربن من حوضهم أو لأهدمته أو لأموتنّ دونه ، فلما خرج خرج إليه حمزة بن عبد المطلب فلما التقيا ضربه حمة فأطنّ قدمه بنصف ساقه وهو دون الحوض فوقع على ظهره متشخب رجله دماً نحو أصحابه ثمّ حبا إلى الحوض حتى اقتحم فيه يريد أن يبرّ يمينه واتبعه حمزة

(١) يدهنها .

(٢) أي ذكره قريشاً بما لك عليها من عهد وذمة .

(٣) أي اشتد .

(٤) أي اجتمعوا .

(٥) السحر الرقة وما حولها .

(٦) كناية عن استعمال الطيب وآلات الترف وان الرجل ليس من أهل الحرب المهتمين لها .

فضربه حتى قتله في الحوض .

قال : ثم خرج بعده عتبة بن ربيعة بين أخيه شيبه بن ربيعة وابنه الوليد بن عتبة حتى إذا فصل من الصف دعا إلى المبارزة فخرج إليه فتية من الأنصار ثلاثة وهم عوف ومعوذ ابنا الحارث - وامهما عفراء - ورجل آخر يقال هو عبد الله بن رواحة ، فقالوا : من أنتم ؟ فقالوا : رهط من الأنصار ، قالوا : ما لنا بكم من حاجة ثم نادى مناديهم يا محمد أخرج الينا أكفاءنا من قومنا ، فقال رسول الله ﷺ قم يا عبيدة بن الحارث وقم يا حمزة وقم يا علي ، فلما قاموا ودنوا منهم قالوا من أنتم قال عبيدة : عبيدة ، وقال حمزة : حمزة ، وقال علي : علي ، قالوا : نعم أكفاء كرام ، فبارز عبيدة وكان أسن القوم عتبة بن ربيعة وبارز حمزة شيبه بن ربيعة وبارز علي الوليد بن عتبة ، فأما حمزة فلم يمهل شيبه أن قتله ، وأما علي فلم يمهل الوليد أن قتله ، واختلف عبيدة وعتبة بينهما ضربتين كلاهما أثبت صاحبه وكثر حمزة وعلي بأسيا فهما على عتبة فذففا عليه واحتملا صاحبهما فحازاه إلى أصحابه .

قال ابن اسحاق : ثم تراحف الناس ودنا بعضهم من بعض وقد أمر رسول الله ﷺ أصحابه ألا يحملوا حتى يأمرهم وقال : إن اكتنفكم القوم فانضحوهم عنكم بالنبل ، ورسول الله ﷺ في العريش معه أبو بكر الصديق .

أقول : ما مقام رسول الله في العريش فذلك لازم قائد القوم أن يكون وتدهم الثابت حتى لا تختل جبهته بقتله أو انكساره ، وأما طلب أبي بكر للدعة والسلامة في هذا الموطن الحرج فلماذا وليس هذه الموقف بأول موقف خافت له ولصاحبيه فانك سوف تقرأ عن هؤلاء الرفقة أنهم لم يكونوا دائماً إلا ناظرين للوضع كالمترج لا مباشرين للخطوب ولا مغامرين بأنفسهم كما يفعل اخوتهم المسلمون في كافة هاته الجبهات الدامية وان كانوا إذا حيس الحيس وانفرجت

الأزمة تقدموا يطالبون بسوابقهم ومواقفهم .

وإذا تكون كربة أدعى لها وإذا يحاس الحيس يدعى جندب

عليّ يدك هذه الأضراس المتصلبة ويفتح أبواب النجاح فإذا بردت كل القضايا الحارة تقدم القوم يريدون الخلافة وبسط الحكومة على الناس كأنهم يطالبون الناس مساعيهم الغرّ اليهم وأيادهم المشكورة لديهم .

قال ابن اسحاق : وقد رمى مهجع مولى عمر بن الخطاب بسهم فقتل فكان أوّل قتيل من المسلمين ثم رمى حارثة بن سراقة أحد بني عدي بن النجار وهو يشرب من الحوض بسهم فأصاب نحره فقتل ، قال : ثم خرج رسول الله ﷺ إلى الناس فحرّضهم وقال : والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة ، فقال عمير بن الحمام اخو بني سلمة وفي يده تمرات يأكلهن بنخ بنخ أفما بيني وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلني هؤلاء ثم قذف التمرات من يده وأخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل ، وقال عوف بن الحارث وهو ابن عفراء : يا رسول الله ما يضحك الرب من عبده ، قال غمسه يده في العدو حاسراً فنزع درعاً كانت عليه فقذفها ثم أخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل ، ولما التقى الناس ودنا بعضهم من بعض قال أبو جهل بن هشام : اللهم اقطعنا للرحم وآتنا بما لا يعرف فأحنه الغداة فكان هو المستفتح .

ثم إن رسول الله أخذ حفنة من الحصباء فاستقبل قريشاً بها ثم قال : شأهت الوجوه ثم نفحهم بها وأمر أصحابه فقال : شدّوا فكانت الهزيمة فقتل الله تعالى من قتل من صناديد قريش وأسر من أسر من أشرافهم فلما وضع القوم أيديهم يأسرون ورسول الله في العريش وسعد بن معاذ قائم على باب العريش الذي فيه رسول الله ﷺ متوشح السيف في نفر من الأنصار يحرسون رسول الله ﷺ

يخافون عليه كره العدو ورأى رسول الله ﷺ في وجه سعد بن معاذ الكراهية لما يصنع الناس قال ﷺ له: والله لكأنك يا سعد تكره ما يصنع القوم، قال: أجل يا رسول الله كانت أول وقعة أوقعها الله بأهل الشرك فكان الاثنان في القتل بأهل الشرك أحب إلي من استبقاء الرجال.

عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال لأصحابه يومئذ: اني قد عرفت أن رجلاً من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرهاً لا حاجة لهم بقتالنا فمن لقي منكم أحداً من بني هاشم فلا يقتله ومن لقي أبا البختري بن هشام ابن الحارث بن أسد فلا يقتله ومن لقي العباس بن عبد المطلب فلا يقتله فإنه إنما أخرج مستكرهاً. قال ابن اسحاق: وإنما نهى رسول الله ﷺ عن قتل أبي البختري لأنه كان أكف القوم عن رسول الله وهو بمكة، وكان لا يؤذيه ولا يبلغه عنه شيء يكرهه وكان ممن قام في نقض الصحيفة فلقية المجذر بن زياد البلوي فقال المجذر لأبي البختري: أن رسول الله ﷺ قد نهانا عن قتلك ومع أبي البختري زميل له قد خرج معه من مكة وهو جنادة بن مليحة بنت زهير بن الحارث بن أسد، قال: وزميلي فقال له المجذر: لا والله ما نحن بتاركي زميلك ما أمرنا رسول الله ﷺ إلا بك وحدك، فقال: لا والله إذاً لموتن أنا وهو جميعاً، لا تتحدث عني نساء مكة اني تركت زميلي حرصاً على الحياة، فاقتتلا فقتله المجذر ثم أن المجذر أتى رسول الله ﷺ فقال: والذي بعثك بالحق لقد جهدت عليه أن يستأسر فأتيك به فأبى إلا أن يقاتلني فقاتلته فقتلته.

عن عبد الرحمن بن عوف قال: كان امية بن خلف صديقاً لي بمكة حتى إذا كان يوم بدر مررت به وهو واقف مع ابنه علي بن امية أخذ بيده ومعني ادراع قد استلبتها فأنا أحملها فلما رأني قال لي: يا عبد الإله فقلت نعم، قال: هل لك في فأنا خير لك من هذه الأدراع التي معك، قلت: نعم، قال: فطرح الأدرع من

ييدي وأخذت بيده ويد ابنه وهو يقول: ما رأيت كالיום قط أما لكم حاجة في اللبن^(١) ثم خرجت أمشي بينهما فقال لي امية بن خلف من الرجل منكم المعلم بريشة نعامة في صدره؟ قلت: ذاك حمزة بن عبد المطلب، قال: ذاك الذي فعل بنا الأفاعيل، قال عبد الرحمن: فوالله اني لأقودهما إذ رآه بلال معي وكان هو الذي يعذب بلالاً بمكة على ترك الإسلام قال رأس الكفر امية بن خلف لا نجوت ان نجا، ثم صرخ بأعلا صوته: يا أنصار الله رأس الكفر امية بن خلف، قال فأحاطوا بنا وأنا أذب عنه فضرب رجل بالسيف رجل ابنه فوقع وصاح امية صيحة ما سمعت مثلها قط فقلت: انج بنفسك ولا نجاة بك فوالله ما أغني عنك شيئاً قال فقطعوهما بأسيا فهم حتى فرغوا منهما.

فلما فرغ رسول الله ﷺ من عدوه أمر بأبي جهل أن يلتمس في القتل، وكان أول من لقي أبا جهل معاذ بن عمرو بن الجموح اخو بني سلمة قال سمعت القوم: وأبو جهل قد أحاطت به رجاله لا يوصل إليه، وهم يقولون: أبو الحكم لا يخلص إليه فلما سمعتها جعلته من شأني فصمدت نحوه فلما أمكنني حملت عليه فضربته ضربة أطئت قدمه بنصف ساقه فوالله ما شبهتها حين طاحت إلا بالنواة تطيح من تحت مرضخة^(٢) النوى حين يضرب بها، قال: وضربني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح يدي فتعلقت بجلدة من جنبي وأجهضني القتال عنه فلقد قاتلت عامة يومي واني لأسحبها خلفي فلما آذنتني وضعت عليها قدمي ثم تمطيت بها حتى طرحتها.

قال ابن اسحاق: ثم عاش بعد ذلك حتى كان زمان عثمان، ثم مّر بأبي جهل

(١) أي فداء فيه ابل ذات لبن.

(٢) المرضخة آلة يدق بها النوى للعلف.

وهو عقير معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته فتركه وبه رمق وقاتل معوذ حتى قتل فمرّ عبد الله بن مسعود بأبي جهل حين أمر رسول الله أن يلتمس في القتلى فوجده بآخر رمق قال فعرفته فوضعت رجلي على عنقه ثم قلت له هل أخزأك الله يا عدو الله، قال: وبماذا أخزاني أعار على رجل قتلتموه، أخبرني لمن الدائرة اليوم؟ قلت: لله ولرسوله، ثم احتزرت رأسه وجئت به رسول الله فالتقته بين يديه فحمد الله.

قال ابن اسحاق: وأمر رسول الله بالقتلى أن يطرحوا في القليب فطرحوا فيه إلا ما كان من أمية بن خلف فإنه انتفخ في درعه فملاها فذهبوا ليحركوه فترايل لحمه فأقروه والقوا عليه ما غيبه من التراب والحجارة فلما القاهم في القليب وقف عليهم رسول الله ﷺ فقال: يا أهل القليب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً.

قال ابن اسحاق ثم بعث رسول الله ﷺ عند الفتح عبد الله بن رواحة بشيراً إلى أهل العالية بما فتح الله على رسوله وعلى المسلمين وبعث زيد بن حارثة إلى أهل السافلة قال اسامة بن زيد فأتانا الخبر حين سوّينا التراب على رقية ابنة رسول الله التي كانت عند عثمان بن عفان: أن زيد بن حارثة قد قدم قال فجئته وهو واقف بالمصلّى قد غشيه الناس وهو يقول: قتل عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل بن هشام وزمعة بن الأسود وأبو البختری العاص بن هشام وأمّية بن خلف ونبيه ومنبه ابنا الحجاج قال قلت: يا ابت أحق هذا؟ قال: نعم والله يا بني.

ثم أقبل رسول الله ﷺ قافلاً إلى المدينة ومعه الأسارى من المشركين وفيهم عقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث واحتمل رسول الله ﷺ معه النفل الذي أصيب من المشركين ثم أقبل رسول الله ﷺ حتى إذا خرج من مضيق

الصفراء قسم هنالك النفل الذي أفاء الله على المسلمين من المشركين على السواء .

قال ابن اسحاق : حتى إذا كان رسول الله ﷺ بالصفراء قتل النضر بن الحارث قتله علي بن أبي طالب ثم خرج حتى إذا كان بعرق الظبية قتل عقبة بن أبي معيط قتله عاصم بن ثابت بن أبي الأقلح الأنصاري . قال ابن هشام : ويقال قتله علي بن أبي طالب فيما ذكر لي ابن شهاب الزهري وغيره من أهل العلم . ثم مضى رسول الله ﷺ حتى قدم المدينة قبل الأسارى بيوم . قال ابن هشام : وحدثني بعض أهل العلم أنه كان مع المسلمين يوم بدر من الخيل فرس مرثد بن أبي مرثد الغنوي وفرس المقداد بن عمرو البهراني وفرس الزبير بن العوام .

من حضر بدرًا من المسلمين

من بني هاشم والمطلب : ١ - محمد بن عبد الله ﷺ . ٢ - حمزة بن عبد المطلب . ٣ - علي بن أبي طالب . ٤ - زيد بن حارثة . ٥ - أنسة مولى رسول الله . ٦ - أبو كبشة مولى رسول الله . ٧ - أبو مرثد كنان . ٨ - وابنه مرثد بن أبي مرثد حليفا حمزة بن عبد المطلب . ٩ - عبيدة بن الحارث وأخوه . ١٠ - الطفيل بن الحارث . ١١ - والحصين بن الحارث . ١٢ - وعوف بن اثاثة بن عبّاد بن المطلب . اثنا عشر رجلاً .

من بني عبد شمس وحلفائهم : ١٣ - أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة . ١٤ - سالم مولى أبي حذيفة . ١٥ - عبد الله بن جحش بن رثاب . ١٦ - عكاشة بن محصن . ١٧ - شجاع بن وهب بن ربيعة . ١٨ - وأخوه عقبة بن وهب . ١٩ - ويزيد بن رقيش بن رثاب . ٢٠ - وأبو سنان بن محصن أخو عكاشة بن محصن . ٢١ - وابنه سنان بن أبي سنان . ٢٢ - ومحرز بن فضلة بن عبد الله . ٢٣ - وربيعه بن أكثم .

من حلفاء بني كبير بن غنم بن دودان بن أسد: ٢٤ - ثقف بن عمرو وأخواه.
 ٢٥ - مالك بن عمرو. ٢٦ - ومدلج بن عمرو. ٢٧ - وأبو مخشى حليف لهم. قال
 ابن اسحاق ستة عشر رجلاً.

وألحق انهم خمسة عشرة رجلاً وذلك ان ابن اسحاق عدّ معهم عثمان بن عفان
 بزعمه أنه تخلف على امرئته رقية بنت رسول الله ﷺ فضرب له رسول
 الله ﷺ بسهمه فيعد ابن اسحاق ذلك نظير حضوره في المعركة وهو اشتباه فإن
 الغائب لا يعدّ حاضراً على نحو الحقيقة والكلام فيها قطعاً.

ومن بني نوفل بن عبد مناف: ٢٨ - عتبة بن غزوان. ٢٩ - وخبّاب مولى عتبة
 بن غزوان - رجلاً.

ومن بني أسد بن عبد العزى: ٣٠ - الزبير بن العوام بن خويلد. ٣١ - حاطب
 بن أبي بلتعة. ٣٢ - سعد مولى حاطب. ثلاثة نفر.

ومن بني عبد الدار بن قصي: ٣٣ - مصعب بن عمير. ٣٤ - سويبط بن سعد،
 رجلاً.

ومن بني زهرة بن كلاب: ٣٥ - عبد الرحمن بن عوف. ٣٦ - سعد بن أبي
 وقاص. ٣٧ - واخوه عمير بن أبي وقاص، ومن حلفائهم: ٣٨ - المقداد بن
 عمرو. ٣٩ - عبد الله بن مسعود. ٤٠ - ومسعود بن ربيعة. ٤١ - وذو الشمالين.
 ٤٢ - وخبّاب بن الأرت، ثمانية نفر.

ومن بني تيم بن مرة: ٤٣ - أبو بكر. ٤٤ - بلال مولى أبي بكر. ٤٥ - عامر بن
 فهيرة. ٤٦ - صهيب بن سنان. قال ابن اسحاق خمسة نفر وذلك لأنّه عدّ فيهم
 طلحة بن عبيد الله مع اعترافه أنّه لم يكن حاضر بدر وإنما كان بالشام فقدم بعد
 رجوع رسول الله من بدر فكلّمه فضرب له بسهمه فعده في حاضري بدر اشتباه
 كما سلف في عثمان بن عفان.

من بني مخزوم: ٤٧- أبو سلمة بن عبد الأسد. ٤٨- شماس بن عثمان بن الشريد. ٤٩- والأرقم بن أبي الأرقم. ٥٠- عمار بن ياسر. ٥١- معتب بن عوف، خمسة نفر.

ومن بني عدي بن كعب وحلفائهم ٥٢- عمر بن الخطاب. ٥٣- زيد بن الخطاب. ٥٤- مهجع مولى عمر. ٥٥- عمرو بن سراقه بن المعتمر. ٥٦- وأخوه عبد الله بن سراقه. ٥٧- وواقد بن عبد الله حليف لهم. ٥٨- خولّى بن أبي خولّى. ٥٩- ومالك بن أبي خولّى حليفان لهم. ٦٠- عامر بن ربيعة حليف آل الخطاب. ٦١- عامر بن البكير بن عبد ياليل. ٦٢- عاقل بن البكير. ٦٣- خالد بن البكير. ٦٤- أياس بن البكير، حلفاء بني عدي بن كعب.

قال: ابن اسحاق أربعة عشر رجلاً: وذلك أنه عدّ من حاضري بدر سعيد بن زيد مع اعترافه بأنّه كان في الشام وقدم منها بعد رجوع رسول الله من بدر فكلّمه فضرب له رسول الله ﷺ بسهمه وهو اشتباه منه كما أسلفناه في عثمان وطلحة.

ومن بني جمح وحلفائهم: ٦٥- عثمان بن مظعون. ٦٦- وابنه السائب بن عثمان. ٦٧- وأخواه قدامة بن مظعون. ٦٨- وعبد الله بن مظعون. ٦٩- معمر بن الحارث، خمسة نفر.

ومن بني سهم: ٧٠- رجل.

ومن بني عامر بن لؤي: ٧١- أبو سبرة بن أبي رهم. ٧٢- عبد الله بن مخزومة. ٧٣- عبد الله بن سهيل بن عمرو. ٧٤- عمير بن عوف. ٧٥- سعد بن خولة حليف لهم، خمسة نفر.

ومن بني الحارث بن فهر: ٧٦- أبو عبيدة بن الجراح. ٧٧- وعمرو بن الحارث بن زهير. ٧٨- سهيل بن وهب. ٧٩- صفوان بن وهب أخوه وهما ابنا

بيضاء . ٨٠ - عمرو بن أبي سرح ، خمسة نفر . فجميع من شهد بدرًا من المهاجرين ومن ضرب له رسول الله ﷺ بسهمه وأجره ثلاثة وثمانون رجلاً .
أقول : ثمانون عدة الحاضرين منهم وثلاثة عدة من ضرب له بسهمه وأجره كما يقال : قال ابن هشام كثير من أهل العلم غير ابن اسحاق يذكرون في المهاجرين ببدر في بني عامر بن لؤي وهب بن سعد بن أبي سرح وحاطب بن عمرو وفي بني الحارث بن فهر عياض بن زهير .

الأنصار ومن معهم

من بني عبد الأشهل وحلفائهم : ٨١ - سعد بن معاذ . ٨٢ - عمرو بن معاذ . ٨٣ - والحارث بن اوس بن معاذ . ٨٤ - والحارث بن أنس بن رافع . ٨٥ - وسعد بن زيد بن مالك . ٨٦ - وسلمة بن سلامة بن وقش . ٨٧ - وعبد بن بشر بن وقش . ٨٨ - وسلمة بن ثابت بن وقش . ٨٩ - ورافع بن يزيد بن كرز . ٩٠ - والحارث بن خزيمة . ٩١ - ومحمد بن مسلمة . ٩٢ - وسلمة بن أسلم بن حريش . ٩٣ - وأبو الهيثم بن التيهان . ٩٤ - وعبيد بن التيهان . ٩٥ - وعبد الله بن سهل ، خمسة عشر رجلاً .

ومن بني ظفر : ٩٦ - قتادة بن النعمان بن زيد . ٩٧ - وعبيد بن اوس بن مالك ، رجلان .

ومن بني عبد بن رزاح وحلفائهم : ٩٨ - نصر بن الحارث بن عبد . ٩٩ - ومعتب بن عبد . ١٠٠ - وعبد الله بن طارق ، ثلاثة نفر .

ومن بني حارثة وحلفائهم : ١٠١ - مسعود بن سعد . ١٠٢ - وأبو عبس بن جبر . ١٠٣ - وأبو بردة بن نيار ، ثلاثة نفر .

ومن بني عمرو بن عوف : ١٠٤ - عاصم بن ثابت بن قيس . ١٠٥ - ومعتب بن

قشير . ١٠٦ - وأبو مليل بن الأزعر . ١٠٧ - وعمر بن معبد . ١٠٨ - وسهل بن حنيف ، خمسة نفر .

ومن بني أمية بن زيد بن مالك : ١٠٩ - مبشر بن عبد المنذر . ١١٠ - ورفاعة بن عبد المنذر . ١١١ - وسعد بن عبيد . ١١٢ - وعويم بن ساعدة . ١١٣ - ورافع بن عنجدة . ١١٤ - وعبيد بن أبي عبيد . ١١٥ - وثعلبة بن حاطب ، سبعة نفر . وذكر ابن اسحاق انّ أبا لبابة بن عبد المنذر والحارث بن حاطب خرجا مع النبي ﷺ فرجعهما لأمر وضرب لهما بسهمين مع أصحاب بدر ولذلك عدّهم في عدة حاضري بدر ونحن أسقطناهم من العدد لأنّ المنظور من حضر فقط .

ومن بني عبيد بن زيد بن مالك وحلفائهم : ١١٦ - أنيس بن قتادة . ١١٧ - ومعن بن عدي بن الجد . ١١٨ - وثابت بن أقرم . ١١٩ - وعبد الله بن سلمة . ١٢٠ - وزيد بن أسلم . ١٢١ - وربيع بن رافع ، ستة نفر . قال ابن اسحاق : وخرج عاصم بن عدي بن الجد فرده رسول الله ﷺ وضرب له بسهمه مع أصحاب بدر فعده في العدد وأسقطناه نحن لأنّه لم يحضر بداراً .

ومن بني ثعلبة بن عمرو بن عوف : ١٢٢ - عبد الله بن جبر . ١٢٣ - وعاصم بن قيس . ١٢٤ - وأبو ضيّا بن ثابت بن النعمان . ١٢٥ - وأبو حنّة . قال ابن هشام هو أخو أبي ضيّا ويقال أبو حبة بالبلاء . ١٢٦ - وسالم بن عمير . ١٢٧ - والحارث بن النعمان ، وخوات بن جبير ، قال ابن اسحاق : ضرب له رسول الله ﷺ بسهم مع أصحاب بدر فهو إذاً ليس من حاضريها فالعدة إذن ستة لا سبعة .

ومن بني حنظلة وحلفائهم : ١٢٨ - منذر بن محمّد . ١٢٩ - وأبو عقيل بن عبد الله بن ثعلبة ، رجلان .

ومن بني غنم : ١٣٠ - سعد بن خيثمة . ١٣١ - ومنذر بن قدامة . ١٣٢ - ومالك

بن قدامة . ١٣٣ - والحارث بن عرفة . ١٣٤ - وتميم مولى بني غنم ، خمسة نفر .

من بني معاوية وحلفائهم : ١٣٥ - جبر بن عتيك . ١٣٦ - ومالك بن نميلة حليف لهم . ١٣٧ - والنعمان بن عصر حليف لهم أيضاً ، ثلاثة نفر . فجميع من شهد بدرأ من الأوس مع رسول الله سبعة وخمسون ومن ضرب له بسهمه مع البدرين أربعة يكون المجموع واحداً وستين رجلاً .

من بني امرئ القيس من الخزرج : ١٣٨ - خارجة بن زيد . ١٣٩ - وسعد بن الربيع . ١٤٠ - عبد الله بن رواحة . ١٤١ - وخالد بن سويد ، أربعة نفر . ومن بني زيد من الخزرج : ١٤٢ - بشير بن سعد . ١٤٣ - وأخوه سماك بن سعد ، رجلاً .

ومن بني عدي من الخزرج : ١٤٤ - سبيع بن قيس . ١٤٥ - وعبد بن قيس أخوه . ١٤٦ - وعبد الله بن عبس ، ثلاثة نفر .

ومن بني أحمد من الخزرج : ١٤٧ - يزيد بن الحارث بن قيس ، رجل . ومن بني جشم وزيد ابني الحارث بن الخزرج : ١٤٨ - خبيب بن إساف . ١٤٩ - وعبد الله بن زيد . ١٥٠ - وأخوه حريث بن زيد . ١٥١ - وسفيان بن نسر ، أربعة نفر .

ومن بني جدارة من الخزرج : ١٥٢ - تميم بن يعار . ١٥٣ - وعبد الله بن عمير . ١٥٤ - وزيد بن المزين . ١٥٥ - وعبد الله بن عرفة ، أربعة نفر .

ومن بني الابر : ١٥٦ - عبد الله بن ربيع ، رجل . ومن بني عوف بن الخزرج : ١٥٧ - عبد الله بن عبد الله بن أبي . ١٥٨ - واوس بن خولى ، رجلاً .

ومن بني جزء وحلفائهم : ١٥٩ - زيد بن وديعة . ١٦٠ - وعقبة بن وهب

حليف لهم. ١٦١ - ورفاعة بن عمرو. ١٦٢ - وعامر بن سلمة حليف لهم.
 ١٦٣ - وأبو حميضة معبد بن عبّاد. ١٦٤ - وعامر بن البكير حليف لهم، ستة نفر.
 ومن بني سالم: ١٦٥ - نوفل بن عبد الله، رجل.
 ومن بني أصرم: ١٦٦ - عبادة بن الصامت. ١٦٧ - وأخوه أوس بن الصامت،
 رجلان.

ومن بني دعد: ١٦٨ - النعمان بن مالك، رجل.
 ومن بني قريوش: ١٦٩ - ثابت بن هزال، رجل.
 ومن بني مرضخة: ١٧٠ - مالك بن الدخشم، رجل.
 ومن بني لوزان وحلفائهم: ١٧١ - ربيع بن إياس. ١٧٢ - وأخوه ورقة بن
 إياس. ١٧٣ - وعمر بن إياس حليف لهم، ثلاثة نفر. قال ابن اسحاق ومن
 حلفائهم: ١٧٤ - المجذر بن زياد. ١٧٥ - وعبادة بن الخشخاش. ١٧٦ - ونحّاب
 بن ثعلبة. ١٧٧ - وعبد الله بن ثعلبة. ١٧٨ - وزعموا أنّ عتبة بن ربيعة حليف لهم
 من بهراء قد شهد بدرًا، خمسة نفر.
 ومن بني ساعدة: ١٧٩ - أبو دجانة سماك بن خرشة. ١٨٠ - والمنذر بن
 عمرو، رجلان.

ومن بني البديّ وحلفائهم: ١٨١ - أبو أسيد مالك بن ربيعة. ١٨٢ - ومالك بن
 مسعود، رجلان.

ومن بني طريف بن الخزرج وحلفائهم: ١٨٣ - عبد ربه بن حق.
 ١٨٤ - وكعب بن حمار. (٥ و ١٨٧) وضمرة وزياد وبسبس بنو عمرو.
 ١٨٨ - وعبد الله بن عامر ستة نفر.

ومن بني جشم بن الخزرج: ١٨٩ - خراش بن الصمة بن عمرو بن الجموح.
 ١٩٠ - والحباب بن المنذر بن الجموح. ١٩١ - وعمير بن الحمام بن الجموح.

١٩٢ - وتميم مولى خراش بن الصمة. ١٩٣ - وعبد الله بن عمرو بن حرام.
 ١٩٤ - ومعاذ بن عمرو بن الجموح. ١٩٥ - ومعوذ بن عمرو بن الجموح.
 ١٩٦ - وخلاّد بن عمرو بن الجموح. ١٩٧ - وعقبة بن عامر بن نابي.
 ١٩٨ - وحبيب بن أسود مولى لهم. ١٩٩ - وثابت بن ثعلبة بن زيد.
 ٢٠٠ - وعمير بن الحارث بن ثعلبة، اثنا عشر رجلاً.

ومن بني عبيد وحلفائهم: ٢٠١ - بشر بن البراء بن معرور. ٢٠٢ - والطفيل بن مالك بن خنساء. والطفيل بن النعمان بن خنساء. ٢٠٤ - وسانن بن صيفي.
 ٢٠٥ - وعبد الله بن الجد بن قيس. ٢٠٦ - وعتبة بن عبد الله بن صخر.
 ٢٠٧ - وجبار بن صخر. ٢٠٨ - وخارجة بن حمير. ٢٠٩ - وعبد الله بن حمير حليفان لهم، تسعة نفر.

ومن بني خناس: ٢١٠ - يزيد بن المنذر. ٢١١ - ومعل بن المنذر.
 ٢١٢ - وعبد الله بن النعمان. ٢١٣ - والضحاك بن حارثة. ٢١٤ - وسواد بن زريق. ٢١٥ - ومعبد بن قيس. ١١٦ - وعبد الله بن قيس، سبعة نفر.

ومن بني النعمان: ٢١٧ - عبد الله بن عبد مناف. ٢١٨ - وجابر بن عبد الله بن رثاب. ٢١٩ - وخليفة بن قيس. ٢٢٠ - والنعمان بن سنان مولى لهم، أربعة نفر.
 ومن بني سواد: ٢٢١ - يزيد بن عامر بن حديدة. ٢٢٢ - وسليم بن عمرو بن حديدة. ٢٢٣ - وقطبة بن عامر بن حديدة. ٢٢٤ - وعنترة مولى سليم بن عمرو، أربعة نفر.

ومن بني عدي بن نابي: ٢٢٥ - عبس بن عامر بن عدي. ٢٢٦ - وثعلبة بن غنمة بن عدي. ٢٢٧ - وكعب بن عمرو بن عبّاد. ٢٢٨ - وسهل بن قيس بن أبي كعب. ٢٢٩ - وعمرو بن طلق بن زيد. ٢٣٠ - ومعاذ بن جبل، ستة نفر.
 ومن بني زريق: ٢٣١ - قيس بن محصن بن خالد. ٢٣٢ - والحارث بن قيس

ابن خالد . ٢٣٣ - وجبير بن اياس بن خالد . ٢٣٤ - وأبو عبادة سعد بن عثمان .
٢٣٥ - وأخوه عقبة بن عثمان . ٢٣٦ - وذكوان بن عبد قيس . ٢٣٧ - ومسعود بن
خلدة بن عامر ، سبعة نفر .

ومن بني خالد : ٢٣٨ - عبّاد بن قيس بن عامر ، رجل .
ومن بني خلدة : ٢٣٩ - أسعد بن يزيد بن الفاكه . ٢٤٠ - والفاكه بن بشر .
٢٤١ - ومعاذ بن ماعص . ٢٤٢ - وأخوه عائذ بن ماعص . ٢٤٣ - ومسعود بن
سعد بن قيس ، خمسة نفر .

ومن بني العجلان : ٢٤٤ - رفاعه بن رافع بن العجلان . ٢٤٥ - وأخوه خلاد بن
رافع . ٢٤٦ - وعبيد بن زيد بن عامر ، ثلاثة نفر .

ومن بني بياضة : ٢٤٧ - زياد بن لبيد بن ثعلبة . ٢٤٨ - وفروة بن عمرو بن
وذقة . ٢٤٩ - وخالد بن قيس بن مالك . ٢٥٠ - ورجيلة بن ثعلبة بن خالد .
٢٥١ - وعطية بن نويرة بن عامر . ٢٥٢ - وخليفة بن عدي ، ستة نفر .

ومن بني حبيب : ٢٥٣ - رافع بن المعلّى بن لوزان ، رجل .
ومن بني النجار : ٢٥٤ - أبو أيّوب خالد بن زيد الأنصاري ، رجل .
ومن بني عسيرة : ٢٥٥ - ثابت بن خالد بن النعمان ، رجل .
ومن بني عمرو : ٢٥٦ - عمارة بن حزم بن زيد . ٢٥٧ - وسراقة بن كعب بن
عبد العزّى ، رجلان .

ومن بني عبيد بن ثعلبة : ٢٥٨ - حارثة بن النعمان بن زيد . ٢٥٩ - وسليم بن
قيس ، رجلان .

ومن بني عائذ وحلفائهم : ٢٦٠ - سهيل بن رافع . ٢٦١ - وعدي بن الزغباء
حليف لهم ، رجلان .

ومن بني زيد : ٢٦٢ - مسعود بن أوس بن زيد . ٢٦٣ - وأبو خزيمة بن أوس

ابن زيد . ٢٦٤ - ورافع بن الحارث بن سواد ، ثلاثة نفر .
ومن بني سواد وحلفائهم : ٥ و ٦ - ٢٦٧ - عوف ومعوذ ومعاذ بنو الحارث بن
رفاعة وهم بنو عفراء . ٢٦٨ - والنعمان بن عمرو بن رفاعة . ٢٦٩ - وعامر بن
مخلد بن الحارث . ٢٧٠ - وعبد الله بن قيس بن خالد . ٢٧١ - وعصيمة حليف
لهم . ٢٧٢ - ووديعة بن عمرو حليف أيضاً . ٢٧٣ - وثابت بن عمرو .
٢٤٧ - وزعموا أن أبا الحمراء مولى الحارث بن عفراء قد شهد بدرًا ، عشرة نفر .
ومن بني عامر بن مالك : ٢٧٥ - ثعلبة بن عمرو بن محصن . ٢٧٦ - وسهل بن
عتيك بن عمرو . والحارث بن الصمة بن عمرو كسره بالروحاء فضرب له النبي
بسهمه ، وعلى قاعدتنا لا يعدّ في عداد حاضري بدر ، ثلاثة نفر .
ومن بني عمرو بن مالك . ٢٧٧ - أبيّ بن كعب بن قيس . ٢٧٨ - وأنس بن معاذ
بن أنس ، رجلان .
ومن بني عدي بن عمرو : ٢٧٩ - أوس بن ثابت بن المنذر . ٢٨٠ - وأبو شيخ
أبيّ بن ثابت بن المنذر . ٢٨١ - وزيد بن سهل بن الأسود ، ثلاثة نفر .
ومن بني عدي بن النجار : ٢٨٢ - حارثة بن سراقبة بن الحارث .
٢٨٣ - وعمرو بن ثعلبة بن وهب . ٢٨٤ - وسليط بن قيس بن عمرو . ٢٨٥ - وأبو
سليط أسيرة بن عمرو . ٢٨٦ - وثابت بن خنساء بن عمرو . ٢٨٧ - وعامر بن أمية
بن زيد . ٢٨٨ - ومحرز بن عامر بن مالك . ٢٨٩ - وسواد بن غزيرة بن أهيب
حليف لهم ، ثمانية نفر .
ومن بني حرام بن جندب : ٢٩٠ - قيس بن سكين بن قيس . ٢٩١ - وأبو
الأعور بن الحارث بن ظالم . ٢٩٢ - وسليم بن ملحان . ٢٩٣ - وحرام بن ملحان ،
أربعة نفر .
ومن بني مازن بن النجار : ٢٩٤ - قيس بن أبي صعصعة . ٢٩٥ - وعبد الله بن

كعب بن عمرو. ٢٩٦- وعصيمة حليف لهم، ثلاثة نفر.
ومن بني خنساء بن مبدول: ٢٩٧- عمير بن عامر بن مالك. ٢٩٨- وسراقة
بن عمرو بن عطية، رجلان.
ومن بني ثعلبة بن مازن: ٢٩٩- قيس بن مخلد بن ثعلبة. رجل.
ومن بني دينار بن النجار: ٣٠٠- النعمان بن عبد عمرو. ٣٠١- والضحاك بن
عبد عمرو. ٣٠٢- وسليم بن الحارث بن ثعلبة. ٣٠٣- وجابر بن خالد بن عبد
الأشهل. ٣٠٤- وسعد بن سهيل بن عبد الأشهل، خمسة نفر.
ومن بني قيس بن مالك: ٣٠٥- كعب بن زيد بن قيس. ٣٠٦- وبجير بن أبي
بجير حليف لهم، رجلان.
وأضاف ابن هشام استدراكاً على ابن اسحاق: في بني العجلان: ٣٠٧- عتبان
بن مالك بن عمرو و ٣٠٨- ومليل بن وبرة بن خالد. ٣٠٩- وعصمة بن الحصين
بن وبرة. وفي بني حبيب: ٣١٠- هلال بن المعلّى.
قال ابن اسحاق: فجميع من شهد بدرًا من الخزرج مئة وسبعون رجلاً وجميع
من شهد بدرًا من المسلمين من المهاجرين والأنصار من شهدها منهم ومن ضرب
له بسهمه وأجره ثلاث مائة رجل وأربعة عشر رجلاً من المهاجرين ثلاثة
وثمانون رجلاً ومن الأوس واحد وستون رجلاً ومن الخزرج - كما سلف - مئة
وسبعون رجلاً.

من استشهد من المسلمين يوم بدر

- ١- عبيدة بن الحارث. ٢- عمير بن أبي وقاص اخو سعد. ٣- ذو الشمالين.
- ٤- عاقل بن البكير. ٥- مهجع مولى عمر بن الخطاب. ٦- صفوان بين بيضاء.
- ٧- سعد بن خيثمة. ٨- مبشر بن عبد المنذر. ٩- يزيد بن الحارث. ١٠- عمير

ابن الحمام . ١١ - رافع بن المعلّى . ١٢ - حارثة بن سراقبة بن الحارث .
١٣ و ١٤ - عوف ومعوذ ابنا الحارث بن رفاعة وهما ابنا عفراء .

من قتل ببدر من المشركين

١ - حنظلة بن أبي سفيان ، قتله زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ . ويقال
اشترط فيه حمزة وعلي وزيد . ٢ و ٣ - الحارث بن الحضرمي وعامر بن
الحضرمي قتل عامراً عمار بن ياسر وقتل الحارث النعمان بن عسر .
٤ و ٥ - وعمر بن أبي عمير وابنه قتل عمير بن أبي عمير سالم مولى أبي حذيفة .
٦ - عبدة بن سعد بن العاص قتله الزبير بن العوام . ٧ - والعاص بن سعيد بن
العاص قتله علي بن أبي طالب . ٨ - عقبة بن أبي معيط قتله عاصم بن ثابت صبراً
ويقال قتله علي بن أبي طالب . ٩ - عتبة بن ربيعة اشترك في قتله عبدة وحمزة
وعلي . ١٠ - شيبه بن ربيعة قتله حمزة بن عبد المطلب . ١١ - الوليد بن عتبة قتله
علي بن أبي طالب . ١٢ - عامر بن عبد الله من بني أنمار بن بغيض قتله علي بن
أبي طالب . ١٣ - الحارث بن عامر بن نوفل قتله خبيب بن إيساف الخزرجي .
١٤ - وطعيمة بن عدي بن نوفل قتله علي بن أبي طالب ويقال حمزة بن عبد
المطلب . ١٥ - زمعة بن الأسود بن المطلب قتله ثابت بن الجذع اخو بني حرام
ويقال اشترك فيه حمزة وعلي بن أبي طالب وثابت . ١٦ - الحارث بن زمعة قتله
عمار بن ياسر . ١٧ - عقيل بن الأسود بن المطلب قتله حمزة وعلي اشتركا فيه .
١٨ - وأبو البختری العاص بن هشام قتله المجذّر بن زياد . ١٩ - ونوفل بن خويلد
بن أسد قتله علي بن أبي طالب . ٢٠ - النضر بن الحارثة قتله علي بن أبي طالب .
٢١ - زيد بن مليص قتله بلال ويقال المقداد بن عمرو . ٢٢ - عمير بن عثمان
التيمي قتله علي بن أبي طالب ويقال عبد الرحمن بن عوف . ٢٣ - عثمان بن

مالك قتله صهيب بن سنان . ٢٤ - أبو جهل بن هشام ضربه معاذ بن عمرو بن الجموح فقطع رجله ثم ضربه معوذ بن عفراء حتى أثبتته وبه رمق ثم ذفف عليه عبد الله بن مسعود . ٢٥ - العاص بن هشام قتله عمر بن الخطاب . ٢٦ - يزيد بن عبد الله قتله عمار بن ياسر . ٢٧ - أبو مسافع الأشعري قتله أبو دجانة الساعدي . ٢٨ - حرملة بن عمرو قتله خارجة بن زيد الخزرجي ويقال علي بن أبي طالب . ٢٩ - مسعود بن أبي أمية بن المغيرة قتله علي بن أبي طالب . ٣٠ - أبو قيس بن الوليد بن المغيرة قتله حمزة بن عبد المطلب . ٣١ - أبو قيس بن الفاكه بن المغيرة قتله علي بن أبي طالب . ويقال قتله عمار بن ياسر . ٣٢ - رفاعه بن أبي رفاعه المخزومي قتله سعد بن الربيع الخزرجي . ٣٣ - المنذر بن أبي رفاعه قتله معن بن عدي بن الجد . ٣٤ - عبد الله بن المنذر بن أبي رفاعه قتله علي بن أبي طالب . ٣٥ - السائب بن أبي السائب ، وينكر ابن هشام أن يكون قتل يوم بدر . ٣٦ - الأسود بن عبد الأسد المخزومي قتله حمزة بن عبد المطلب . ٣٧ - حاجب بن السائب بن عويمر المخزومي قتله علي بن أبي طالب . ٣٨ - عويمر بن السائب بن عويمر قتله النعمان بن مالك القوقلي . ٣٩ و ٤٠ - عمرو بن سفيان وجابر بن سفيان قتل عمراً يزيد بن رقيش وقتل جابراً أبو بردة بن نيار . ٤١ - منبه بن الحجاج قتله أبو اليسر اخو بني سلمة . ٤٢ - ابنه العاص بن منبه بن الحجاج قتله علي بن أبي طالب . ٤٣ - نبيه بن الحجاج قتله حمزة وسعد بن أبي وقاص اشتركا فيه . ٤٤ - أبو العاص بن قيس بن عدي قتله علي بن أبي طالب ويقال النعمان بن مالك القوقلي ويقال أبو دجانة . ٤٥ - عاصم بن عوف بن ضبيرة قتله أبو اليسر اخو بني سلمة . ٤٦ - أمية بن خلف قتله رجل من الأنصار من بني مازن ويقال : بل قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن إساف اشتركوا في قتله . ٤٧ - علي بن أمية بن خلف قتله عمار بن ياسر . ٤٨ - أوس بن معير بن

لوزان الجمحي قتله علي بن أبي طالب ويقال قتله الحصين بن الحارث بن المطلب وعثمان بن مظعون اشتركا فيه . ٤٩ - معاوية بن وهب قتله خالد وإياس ابنا البكير ويقال أبو دجانة . إلى هنا اشترك ابن اسحاق وابن هشام في هذه العدة . ثم انفرد ابن هشام باستدراكاته على ابن اسحاق مؤكداً أن قتل المشركين في بدر كانوا سبعين وأسراهم كذلك فقال : ٥١ - وهب بن الحارث الأنماري . ٥٢ - عامر بن زيد اليماني . ٥٣ - عقبة بن زيد اليماني . ٥٤ - عمير مولى بني أسد بن عبد العزى . ٥٥ - نبيه بن زيد بن مليص . ٥٦ - عبيد بن سليط من قيس . ٥٧ - مالك بن عبيد الله بن عثمان التيمي . ٥٨ - ويقال عمرو بن عبد الله بن جدعان . ٥٩ - حذيفة بن أبي حذيفة بن المغيرة قتله سعد بن أبي وقاص . ٦٠ - هشام بن أبي حذيفة قتله صهيب بن سنان . ٦١ - زهير بن أبي رفاعه قتله أبو أسيد مالك بن ربيعة . ٦٢ - السائب بن أبي رفاعه قتله عبد الرحمن بن عوف . ٦٣ - عائذ بن السائب بن عويمر جرحه الحمزة فمات من جراء هذه الجراحة . ٦٤ - عمير من طي . ٦٥ - خيار من القارة . ٦٦ - سبرة بن مالك . ٦٧ - الحارث بن منبه بن الحجاج قتله صهيب بن سنان . ٦٨ - عامر بن عوف بن ضبيرة قتله عبد الله بن سلمة العجلاني ويقال أبو دجانة .

وابن هشام في استدراكه هذا كما تراه أهمل ذكر القاتلين من المسلمين لمن ذكرهم من قتل المشركين إلا قليلاً ، وفي الخمسين الذين اشترك هو مع ابن اسحاق في تحقيق حالهم جاء ذكر لعلي بن أبي طالب في واحد وعشرين موضعاً من رقم أعدادهم فإذا بابن أبي طالب يربح نصف هذه المعركة التي منها ابتداء عز المسلمين وذل المشركين وهو يربح له ماله من القيمة فليفخر علي ما شاء بموقفه هذا وبظائره ويحق له الفخر على كل أحد بلا استثناء .

قال ابن أبي الحديد^(١): فجميع من قتل ببدر في رواية الواقدي من المشركين في الحرب وصبراً اثنان وخمسون رجلاً قتل علي عليه السلام منهم مع الذين شرك في قتلهم أربعة وعشرين رجلاً وقد كثرت الرواية أن المقتولين ببدر كانوا سبعين ولكن الذين عرفوا وحفظت أسماؤهم من ذكرناه.

وقال ابن سعد^(٢) عند كلامه على العدة التي خرجت مع النبي إلى بدر: انها تبلغ ثلاث مائة وخمسة نفر وثمانية تَخَلَّفُوا لَعَلَّ ضَرْبَ لَهْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَهَامِهِمْ وَأَجُورِهِمْ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ عِثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ تَخَلَّفَ عَلَى امْرَأَتِهِ رُقِيَّةَ لِمَرْضَاهَا وَطَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ بَعَثَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَحَسَّسَانِ خَيْرَ الْعِيرِ وَخَمْسَةٌ خَلَّفَهُ عَلَى أَهْلِ الْعَالِيَةِ وَالْحَارِثُ بْنُ حَاطِبٍ رَدَّ مِنَ الرُّوحَاءِ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لَشَيْءٍ بَلَغَهُ عَنْهُمْ وَالْحَارِثُ بْنُ الصَّمَةِ كَسَرَ بِالرُّوحَاءِ وَخَوَاتِ بْنِ جَبْرِ كَسَرَ أَيْضاً.

قال^(٣): وكان فداء الأسرى كل رجل منهم أربعة آلاف إلى ثلاثة آلاف إلى ألفين إلى ألف إلا قوماً لا مال لهم من عليهم رسول الله ﷺ، وقال^(٤): أسر رسول الله ﷺ يوم بدر سبعين أسيراً وكان يفادي بهم على قدر أموالهم وكان أهل مكة يكتبون وأهل المدينة لا يكتبون فمن لم يكن له فداء دفع إليه عشر غلمان من غلمان المدينة فعلمهم فإذا حذقوا فهو فداؤه.

وذكر الطبري^(٥) عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال: كان المهاجرون

(١) شرح نهج البلاغة: ج ٣ ص ٣٥٨ في كلامه على غزوة بدر.

(٢) الطبقات: ج ٣ ص ٥١.

(٣) المصدر نفسه: ص ٥٧.

(٤) المصدر نفسه: ص ٦١.

(٥) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٢٧٢.

يوم بدر سبعة وسبعين رجلاً وكان الأنصار مأتين وستة وثلاثين رجلاً وكان صاحب راية رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب وصاحب راية الأنصار سعد بن عباد.

وقال ابن الصباغ المالكي^(١): وهذا تفصيل شيء من مواقف أبي الحسن رضي الله عنه ومواطن جهاده التي قام فيها بالفروض والسنن فمنها ما كان مع رسول الله ﷺ وذلك على رأس ثمانية عشر شهراً من مقدمه إلى المدينة الشريفة وعمر علي رضي الله عنه إذ ذاك سبع وعشرون سنة فاتفقت غزوة بدر التي أردت بالشرك فقضت مطاه وفصمت عراه فيومها يوم خصه الله تعالى بإبدار بدره وبشرت بالنصر تباشير فجره ونزلت في الملائكة المسومة لإمداد نصره وانقسمت جموع المشركين يومئذ إلى مجدول بقتله ومخدول بأسره فكان علي رضي الله عنه خائضاً لجج غمراته بقلب لا ينحرف وقدم إقدام لا ينصرف يقطّ بشبا سيفه رقاب الهام قط الأقلام فكان عدة من قتل علي كرم الله وجهه من مقاتلة المشركين على ما قيل في المغازي احداً وعشرين قتيلاً منهم من اتفق الناقلون على انفراده بقتله وهم تسعة :

١- الوليد بن عتبة بن ربيعة خال معاوية بن أبي سفيان قتله مبارزة وكان شجاعاً جريئاً فتاكاً وقاحاً تهابه الأبطال . ٢- والعاص بن سعيد بن العاص بن أمية وكان هولاً عظيماً من الرجال المعدودين . ٣- وعامر بن عبد الله . ٤- ونوفل ابن خويلد وكان من شياطين قريش وكان من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ وكانت قريش تقدمه وتعظمه ولما عرف رسول الله ﷺ حضوره سأل الله أن يكفيه امره فقتله علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ٥- ومسعود بن أمية بن المغيرة .

(١) في كتابه الفصول المهمة: ص ٣٥ وما بعدها.

٦- وأبو قيس بن الفاكه . ٧- وعبد الله بن المنذر بن أبي رفاعه . ٨- والعاص بن منبه بن الحجاج . ٩- وحاجب بن السائب . وأما الذين شاركه في قتلهم غيره فهم أربعة ؛ وأما المختلف فيهم فسبعة - اهم مخلصاً - .

روى الحاكم ^(١) عن قيس بن عباد قال : سمعت أبا ذر يقسم لنزلت هذه الآية في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر عليّ وحمزة وعبيدة وشيبة وعتبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة : هذان خصمان اختصموا في ربهم - إلى قوله تعالى - نذقه من عذاب أليم .

وعن قيس بن عباد عن علي قال : نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم في الذين بارزوا يوم بدر حمزة بن عبد المطلب وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة قال علي : وأنا أول من يجشو للخصومة على ركبتيه بين يدي الله يوم القيامة . لقد صح الحديث بهذه الروايات عن علي كما صح عن أبي ذر الغفاري وإن لم يخرجاه ، ولم يتعقبه الذهبي .

وذكر الحاكم أيضاً ^(٢) عن محمد بن اسحاق الثقفي عن محمد بن عمرو الباهلي عن الأصمعي قال : كان خالد بن سعيد وأبان بن سعيد وعمرو بن سعيد من أهل الوابق في الإسلام واحيحة والعاص ابنا سعيد بن العاص قتلا يوم بدر كافرين وإنما قتلها علي بن أبي طالب .

قال أبو الفرج ابن الجوزي في الأحاديث الموضوعة بزعمه : عمار بن اخت سفيان عن طريف الحنظلي عن أبي جعفر محمد بن علي قال : نادى مناد من السماء يوم بدر يقال له رضوان : لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي . عمار

(١) في المستدرک ج ٢ ص ٣٨٦ .

(٢) في المستدرک ج ٣ ص ٢٣٩ عند تعرضه لعمر بن سعيد بن العاص بن أمية .

متروك. قال السيوطي: قلت كلا بل ثقة ثبت حجة من رجال مسلم وأحد الأولياء الأبدال والمصنف تبع ابن حبان في تجريحه وقد ردّ عليه^(١).

وقال الحافظ الكنجي^(٢): أخبرنا العدل زين الامناء أبو الغنائم سالم بن الحسن بن صصري التغلبي قراءة عليه وأنا أسمع في منزله بدمشق، إلى أن أنهى سنده إلى عمار بن محمد عن سعد بن طريف الحنظلي عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال: نادى ملك من السماء يوم بدر يقال له رضوان: لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي.

وأخبرنا الشيخ العلامة رئيس العراق أبو محمد يوسف بن الحافظ عبد الرحمن بن علي الواعظ المعروف بابن الجوزي قراءة عليه وأنا أسمع بمدينة حلب: إلى أن أنهى سنده إلى عمار بن محمد عن سعد بن طريف الحنظلي عن أبي جعفر محمد بن علي قال: نادى... الخ، مثل الأول.

وأخبرنا بقية السلف عبد الله بن الحسين الحموي بحلب - إلى أن قال - حدثني عمار بن محمد عن سعد بن طريف الحنظلي عن أبي جعفر محمد بن علي وساق مثل الأول.

وأخبرنا بقية الأدباء أبو أحمد موهوب بن أحمد بن اسحاق بن موهوب ابن الجواليقي قراءة عليه وأنا أسمع - إلى أن يقول - حدثنا عمار بن محمد وساق مثل الأول في كل شيء.

وأخبرنا المقرئ أبو الفضل مرجان بن أبي الحسن بن هبة الله بن شقيرة

(١) الثالئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة: ج ١ ص ١٨٩ من طبعته القديمة بمصر.

(٢) في كفاية الطالب: الباب التاسع والستون في تخصيص علي عليه السلام بقول الملك يوم بدر وندائه من السماء لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي، وذكر طرقه: ص ١٤٤.

الواسطي بحماة - حتى يقول - حدثني عمار بن محمد وساق مثل الأول في كل شيء .

وأخبرنا المعمر بقية السلف عبد الحق بن خلف بن عبد الحق الدمشقي قراءة عليه وأنا أسمع بجامع جبل قاسيون - إلى أن يقول - حدثني عمار بن محمد وساق مثل الأول عيناً .

وأخبرنا من ألحق الصغار بالكبار أبو اسحاق ابراهيم بن حاجب الحجاب عثمان بن يوسف بن أيوب الكاشغري المعروف والده بازارتق قراءة عليه وأنا أسمع - حتى يقول - حدثني عمار بن محمد وساق عين الأول .

أخبرنا المشايخ الحفاظ عبد الرحمن بن أبي الفهم بن عبد الرحمن البلداني بدمشق ، والفقيه العلامة أبو محمد يوسف بن أبي الفرج عبد الرحمن بحلب ، والمفتي أبو الفضل عبد الكريم بن محمد بالموصل ، ومحمد بن القاسم العدل بتكريت ، والحافظ محمد بن محمود ، والمعيد محمد بن أبي البدر بن فتيان ، والفقيه عبد الغني بن أحمد بن فهد ، وصدقة بن الحسين بن محمد بن علي بن الوزير ، ويوسف بن علي بن شروان المقري ، والصاحب أبو المعالي هبة الله بن الحسن بن هبة الله بن الدوامي ، والفقيه نصر بن أبي السعد بن بطّة ، وشيخ الشيوخ بقية السلف عبد الرحمن بن شيخ الشيوخ عبد اللطيف بن أبي سعيد الصوفي ، والمقري علي بن محمد المدائني ، والعدل بن ابراهيم بن بكروس ، ومن لا أحصيهم كثرة ببغداد - إلى أن يقول - قالوا جميعاً : حدثنا عمار بن محمد عن سعد بن طريف الحنظلي عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال : نادى ملك من السماء يوم بدر يقال له رضوان : لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي .

قلت : أجمع أئمة الحديث على نقل هذا الجزء كابراً عن كابر رزقناه الله عالياً بحمد الله عن الجهم الغفير كما سقناه ورواه الحاكم مرفوعاً وأخرجه عنه البيهقي

في مناقبه . أخبرنا بذلك : الحافظ ابن النجار أخبرنا المؤيد الطوسي أخبرنا الامام أبو عبد الله الفراوي أخبرنا الامام البيهقي ونصر الأموي حدثنا أبو أيوب سليمان بن أحمد بن يحيى البغوي حدثنا أبو عمارة محمد بن أحمد بن المهدي حدثنا عبد الجبار بن عبد الله ، حدثنا سليمان بن بلال عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ يوم بدر هذارضوان ملك من ملائكة الله ينادي : لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي ، قلت : أخرجه البيهقي صاحب السنن مع جلالة قدره عن الامام الحافظ أبي عبد الله الحاكم صاحب المستدرک على البخاري ومسلم وطالعتهم من كتاب الخوارزمي أخرجه عنهما .

اقتران علي وفاطمة

قال أبو جعفر الطبري في حديثه عن السنة الثانية للهجرة^(١) وفي هذه السنة في صفر لليال بقين منه تزوج علي بن أبي طالب عليه السلام فاطمة رضي الله عنها حدثت بذلك عن محمد بن عمر قال : حدثنا أبو بكر بن عبد الله بن أبي سبرة عن اسحاق بن عبد الله بن أبي فروة عن أبي جعفر ، ويقول الطبري في ص ٣٠٠ من المصدر نفسه ؛ وأما الواقدي فإنه زعم أن ابن أبي سبرة حدثه عن اسحاق بن عبد الله عن أبي جعفر ان علي بن أبي طالب عليه السلام بنى فاطمة في ذي الحجة على رأس اثنين وعشرين شهراً ؛ وقال ابن حجر في ترجمة فاطمة من الاصابة : وتزوجها علي أوائل المحرم سنة اثنتين بعد عائشة بأربعة أشهر ، وقيل غير ذلك . وقال في موضع آخر من الترجمة نفسها : ومن طريق عمر بن علي قال : تزوج علي فاطمة في رجب سنة مقدمهم إلى المدينة وبنى بها مرجعه من بدر ، ومع هذا فهناك أقوال

(١) ج ٢ ص ٢٦٢ من طبعته الأولى .

آخر لا تخلو من ضعف .

روى المتقي الهندي في منتخب كنز العمال (ج ٥ ص ٣١) حاكياً عن النبي ﷺ : اسكتي فقد أنكحتك أحب أهل بيتي إليّ قاله لفاطمة ، الحاكم في المستدرک عن أسماء بنت عميس .

—المصدر نفسه — أما علمت ان الله عزوجل اطلع إلى أهل الأرض فاختر منهم أباك فبعثه نبياً ثم اطلع الثانية فاختر بعلك فأوحى إليّ فأنكحته واتخذته وصياً قاله لفاطمة . الطبراني في الكبير عن أبي أيوب وفيه عباية بن ربعي شيعي غال . أقول : يريد ان يوهن الحديث بهذه الكلمة على انها ان لم تكن شرفاً لصاحبها فهي ليست بموهنة وكلمة الغلو عند الجماعة رائجة الإطلاق على كل شيعي معروف بالتشيع .

(المصدر نفسه) أما ترضين أن زوجتك أقدم امتي سلماً وأكثرهم علماً وأعظمهم حلاًماً . أحمد في المسند والطبراني في الكبير عن معقل بن يسار . ما يبكيك فما ألوتك في نفسي وقد أصبت لك خير أهل وأيم الذي نفسي بيده لقد زوجتك سعيداً في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين . الطبراني في الكبير عن ابن عباس .

يا أنس أتدري ما جئني به جبريل من عند صاحب العرش قال ان الله أمرني أن أزوّج فاطمة من علي . البيهقي في السنن والخطيب وابن عساكر عن أنس قال : كنت عند النبي ﷺ فغشيه الوحي فلما سرى عنه قال : فذكره : أي الحديث المزبور .

وروى المتقي الهندي أيضاً^(١) عن علي قال : خطب أبو بكر وعمر فاطمة إلى

رسول الله فأبى رسول الله عليهما فقال عمر: أنت لها يا علي، قال: مالي من شيء إلا درعي وجملتي وسيفي فتعرض ذات يوم لرسول الله فقال: يا علي هل لك من شيء؟ قال: جملتي ودرعي، قال: أرنيهما، فزوجني رسول الله فاطمة فلما بلغ فاطمة ذلك بكت فدخل عليها رسول الله فقال: مالك تبكين يا فاطمة والله لقد أنكحتك أكثرهم علماً وأفضلهم حليماً وأقدمهم سلماً، ابن جرير وصححه والدولابي في الذرية الطاهرة.

(المصدر نفسه: ص ٣٩) عن ابن عباس قال: لما زوج النبي فاطمة من علي قالت فاطمة: يا رسول الله زوجتني من رجل فقير ليس له شيء؟ فقال لها النبي: أما ترضين أن الله اختار من أهل الأرض رجلين أحدهما أبوك والآخر بعلك، الخطيب في المتفق وسنده حسن.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(١) عن أبي جرير حدثني محمد بن الهيثم حدثني الحسين بن حماد حدثنا يحيى بن يعلى الأسلمي عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن أنس بن مالك قال: جاء أبو بكر إلى النبي ﷺ فقعد بين يديه فقال: يا رسول الله قد علمت مناصحتي وقدمي في الإسلام واني واني قال: وما ذاك قال: تزوجني فاطمة، فسكت عنه أو قال أعرض عنه فرجع أبو بكر إلى عمر فقال: هلك وأهلك، قال: وما ذاك قال خطبت فاطمة إلى النبي ﷺ فأعرض عني، قال مكانك حتى آتي النبي ﷺ فأطلب مثل الذي طلبت فأتى عمر النبي ﷺ فقعد بين يديه فقال: يا رسول الله قد علمت مناصحتي وقدمي في الإسلام واني واني، قال: وما ذاك؟ قال: تزوجني فاطمة، فأعرض عنه فرجع عمر إلى أبي بكر فقال أنه ينتظر أمر الله الله فيها انطلق بنا إلى علي حتى

نأمره أن يطلب مثل الذي طلبنا .

قال علي : فأتيناني وأنا أعالج فسيلاً فقالا : ابنة عمك تخطب ، قال فنبهاني لأمر فقممت أجزّ ردائي على عاتقي طرف وطرفاً أجزّهُ على الأرض حتى أتيت رسول الله فقعدت بين يديه فقلت يا رسول الله قد عرفت قدمي في الإسلام ومناصحتي واني واني ، قال : وما ذاك يا علي ؟ قلت : تزوجني فاطمة ، قال : وعندك شيء قلت : فرسي وبدني ، قال : أعني درعي ، قال : أمّا فرسك فلا بدّ لك منها ، وأمّا درعك فبعها فبعثها بأربعمائة وثمانين فأتيته بها فوضعتها في حجره فقبض منها قبضة فقال : يا بلال ابغنا بها طيباً وأمرهم أن يجهزوها فجعل لهم سريراً ووسادة من آدم حشوها ليف وملاء البيت كثيراً يعني رملاً وقال لي : إذا أتتك فلا تحدث شيئاً حتى آتيك فجاءت مع ام ايمن حتى قعدت في جانب البيت وأنا في جانب وجاء رسول الله ﷺ فقال : ههنا أخي فقالت أم أيمن أخوك : أو أخوك وقد زوجته ابنتك ؟ قال : نعم ، فدخل فقال لفاطمة : اتيني بماء فقامت إلى قعب في البيت فجعلت فيه ماءً فأنت به فأخذه فمَجَّ فيه ثمّ قال لها : قومي فنضح بين ثدييها وعلى رأسها وقال : اللهم اني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ، وقال لها : أدبري فأدبرت فنضح بين كتفيها ثمّ قال : اللهم اني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ثمّ قال لعلي : اتني بماء فعلمت الذي يريد فقممت فملأت القعب ماءً فأتيته به فأخذ منه بفيه ثمّ مَجَّ فيه ثمّ صبّ على رأسي وبين ثديي ثمّ قال : اللهم اني أعيده بك وذريته من الشيطان الرجيم ، ثمّ قال : أدبر فأدبرت فصب بين كتفي وقال : اللهم اني أعيده بك وذريته من الشيطان الرجيم ، وقال لي : ادخل بأهلك باسم الله والبركة .

(المصدر نفسه : ص ١٠٠) عن أنس قال : كنت قاعداً عند النبي ﷺ فغشيه

الوحي فلما سرى عنه قال : أتدري يا أنس ما جاء به جبريل من عند صاحب

العرش؟ قلت: بأبي وأمي وما جاء به جبريل من عند صاحب العرش؟ قال: إن الله أمرني أن أزوّج فاطمة من علي^(١).

(المصدر نفسه: ص ١٠١) عن علي قال: لما تزوجت فاطمة قلت: يا رسول الله ما أبيع فرسي أو درعي، قال: بع درعك فبعتها بثنتي عشرة أوقية وكان ذلك مهر فاطمة^(٢).

(المصدر نفسه) عن الشعبي قال: قال عليّ لقد تزوجت فاطمة بنت محمد ﷺ وما لي ولها فراش غير جلد كبش ننام عليه بالليل ونعلف عليه ناضحنا بالنهار وما لي خادم غيرها، هناد والدينوري.

أقول: إن من يزاول التاريخ الاسلامي ويبحث بتدقيق عن أفراد البيت النبوي يجد بوضوح أنّ فاطمة ابنة محمد ﷺ لها مقام جليل في نظر النبي الإسلام بحيث لا يدانيها فيه رجل ولا امرأة من الأمة المسلمة ما سوى علي بن أبي طالب، واني أرسل هذه الكلمة حاكية عن معنى حقيقي لا يشوبه أقل تجوز ولا توسع كما سنبحث عن ذلك وندلل بالآثار الواردة عن مصدر النبوة؛ وعلى أنّ زينب ورقية وأم كلثوم شقائق هذه المرأة وأخواتها لأمها خديجة بنت خويلد وأبيها محمد بن عبد الله لا نرى لهن أقل مقاربة لهذه الأخت لا في نظر النبي ولا في نظر غيره، وليس ذلك لصدور ما يسقطهن عن الأنظار حاشاهن من صغير الذنوب وكبيرها، ولكن المعنويات التي تربعت في نفس فاطمة والروحانيات الفاضلة التي تشبعت بها روحها الطاهرة لم تكن توجد لغيرها نساءً ورجالاً ما سوى أبيها وبعلمها ولولا ذاك لما قدسها أبوها تقديساً عزّ أن يجيء بمثله لانسان

(١) الخطيب وابن عساكر في تاريخيهما.

(٢) أبو يعلى في مسنده.

غير علي بن أبي طالب ، ولما بجلّها بعلمها تبجيلاً انحطّ عنده كل ذي مقام ، وأما العيان فقد كشفها لنا علي صغر سنّها عالمة عابدة زاهدة مصونة من كل تلويث متحلّية بكل فضل ، وسيأتيك في الباب المخصص بها من هذا الكتاب ما يجسم لك هذه المدعيات لهذا كان الزوج بهذه المرأة منظوراً إليه من كافة أعيان الصحابة على أنها حين ذاك كانت صغير السنّ جداً ولكن المواهب الراقية كانت تشعّ عليها فتحرك رغبات الراغبين في المجد وأهله نحوها .

وعلى أثر هذه المؤهلات الممتازة تقدم لخطبتها كثيرون لأنّهم أدركوا من أبيها السهولة في تزويج بناته كزينب ورقية وأم كلثوم فظنوا أنّ الأمر في فاطمة عنده كالأمر في بناته الأخر ، وإذا بالواحد بعد الواحد منهم يجبه بالرد وتساق إلى مسامعه كلمة أنّ تزويجها مربوط بأمر السماء لا ينظر محمّد ، حتى يتقدم عليّ خاطباً ، ولكن بكف صفر فاقدة لحطام الدنيا فيزوجه رسول الله راغباً وترضى فاطمة أيضاً بهذا الزواج على قلّة ما في يده .

وما يسوقه أبناء التسنن من أنها بكت عندما بلغها أنّ خاطبها وهو علي بن أبي طالب صفر الكف من كل شيء وولولت فأقنعها أبوها وبعد أن رضيت فذلك ما لا أعتقد صحته منسوباً إليها بعدما روى القوم أنفسهم في حقها ما لا يساق إلا إلى الأنبياء الكرام والأولياء العظام ، ومن يكن يملك مثل هذه القابليات العظيمة العيار لا يجوز أن يقال في حقه ما قيل في حقها أنها بكت عندما بلغها فقر خاطبها مع ما تعرفه من مقامه الروحي أكثر من غيرها لأنّه رحمها القريب وأخص تلميذ تلمذ على أبيها وأنهد فتى يعرف في جيله بطولة وشجاعة وتقدماً في الأنظار .

وأثر العظمة في هذين الأبوين - عليّ وفاطمة - ظهر بارزاً في أبنائهما الغرّ رجالاً ونساءً كما ستقرّوه وافيّاً في البحث عن أحوالهم ، وبذلك صرّح الكتاب العزيز جاهراً بطهارتهم من الأرجاس والأدناس تعظيماً لشأنهم وكشفاً عن

حقائقهم للناس حتى يتبعوا فيهم أثر الله سبحانه .
ولمزيد قدسهم وعظيم شأنهم وعلو مقامهم أهّلهم الله تعالى لأن يباهل بهم
ويندحر في موقفهم الباطل ويظهر الحق ظهوراً بيّناً وذلك موقف لا يقف فيه
المشوب من الناس أصلاً لأنّه مقام اصحار بالحقائق واطهار لمحتويات الضمائر
وليس من هذه المواقف التي تروج بالتشخيص الفارغ والتقدم المعزز بالقهر
والسطوة أو المشفوع بالشفاعة والرشوة وما قارب ذلك من الوسائل الفاسدة التي
تعمل لاحراز التشخيص من أي طريق يكون ، فهنا يبحث عن نقاط : أولها آية
التطهير :

١- آية التطهير

روى أحمد^(١) عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس قال : أخذ رسول
الله ﷺ ثوبه فوضعه على عليّ وفاطمة وحسين فقال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ في حديث طويل .
وروى أحمد أيضاً^(٢) عن أنس بن مالك أنّ النبي ﷺ كان يمرّ ببیت فاطمة
ستة أشهر إذا خرج إلى الفجر فيقول : الصلاة يا أهل البيت ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ .
وروى أحمد أيضاً^(٣) عن شداد أبي عمار قال : دخلت على واثلة بن الأسقع
وعنده قوم فذكروا عليّاً فلما قاموا قال لي : ألا أخبرك بما رأيت من رسول الله ؟

(١) في المسند : ج ١ ص ٣٣٠ من طبعته على المسانيد .

(٢) في المسند : ج ٣ ص ٢٥٩ .

(٣) في المسند : ج ٤ ص ١٠٧ .

قلت: بلى، قال: أتيت فاطمة أسألها عن عليّ قالت: توجه إلى رسول الله فجلست أنتظره حتى جاء رسول الله ومعه علي وحسن وحسين أخذ كل واحد منهما بيده حتى دخل فأدنى علياً وفاطمة فأجلسهما بين يديه وأجلس حسناً وحسيناً كل واحد منهما على فخذه ثم لَفَّ عليهم ثوبه أو قال كساء ثم تلا هذه الآية ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ، وقال: اللهم هؤلاء أهل بيتي وأهل بيتي أحق .

وروى أحمد أيضاً^(١) عن شهر بن حوشب قال: سمعت أم سلمة زوج النبي حين جاء نعي الحسين بن علي لعنت أهل العراق فقالت: قتلوه قتلهم الله غرّوه وأذلوهم لعنهم الله فإني رأيت رسول الله ﷺ جائته فاطمة غدية (تصغير غدوة) ببرمة قد صنعت له فيها عصيدة تحمله في طبق لها حتى وضعتها بين يديه فقال لها: أين ابن عمك؟ قالت: هو في البيت، قال: فاذهبي فادعيه وائتيني بابنيه، قالت: فجاءت تقود ابنيها كل واحد منهما بيد وعلي يمشي في أثرهما حتى دخلوا على رسول الله فأجلسهما في حجره وجلس علي عن يمينه وجلست فاطمة عن يساره قالت أم سلمة: فاجتئذ من تحتي كساءً خبيراً كان بساطاً لنا على المنامة في المدينة فلفه النبي عليهم جميعاً فأخذ بشماله طرفي الكساء وألوى بيده اليمنى إلى ربه عز وجل قال: اللهم أهلي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، اللهم أهل بيتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً اللهم أهل بيتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، قلت: يا رسول الله ألسنت من أهلك؟ قال: فادخلي في الكساء قالت فدخلت في الكساء بعد ما قضى دعائه لابن عمه وابنيه وابنته فاطمة .

وروى الحاكم ^(١) عن عطاء بن يسار عن أم سلمة انها قالت : في بيتي نزلت هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قالت : فأرسل رسول الله إلى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي قالت أم سلمة : يا رسول الله ما أنا من أهل البيت ؟ قال : انك على خير وهؤلاء أهل بيتي اللهم أهلي أحق . هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ولم يتعقبه الذهبي .

وروى الحاكم أيضاً ^(٢) عن واثلة بن الأسقع قال : جئت أريد علياً فلم أجده فقالت فاطمة : انطلق إلى رسول الله يدعوه فاجلس ، فجاء مع رسول الله فدخل ودخلت معهما قال : فدعا رسول الله حسناً وحسيناً فأجلس كل واحد منهما على فخذه وأدنى فاطمة من حجره وزوجها ثم لفّ عليهم ثوبه وأنا أشاهد فقال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ اللهم هؤلاء أهل بيتي . هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . ولم يتعقبه الذهبي ، أقول : وقد كرر الحاكم هذين الحديثين بسنديهما المذكورين ^(٣) .

وروى الحاكم أيضاً ^(٤) عن صفية بنت شيبة قالت : حدثتني أم المؤمنين عائشة قالت : خرج النبي غداة وعليه مرط رجل من شعر أسود فجاء الحسن والحسين فأدخلهما معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها معهما ثم جاء علي فأدخله معهم ثم قال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ،

(١) في المستدرک: ج ٢ ص ٤١٦.

(٢) المصدر نفسه من جميع وجوهه.

(٣) في ج ٣ ص ١٤٦ و ص ١٤٧ من مستدرکه.

(٤) المستدرک: ج ٣ ص ١٤٧.

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، أقرّه الذهبي كما هو .
وروى الحاكم أيضاً^(١) عن علي بن اثبت الجزري عن بكير بن مسمار مولى
عامر بن سعد سمعت عامر بن سعد يقول: قال سعد: نزل على رسول الله الوحي
فأدخل علياً وفاطمة وابنيهما تحت ثوبه ثم قال: اللهم هؤلاء اهلي وأهل بيتي،
قال الذهبي: قلت علي وبكير تكلم فيهما. أقول: لا يضر هذا - إن ثبت - بأصل
مادة الحديث بعد ما أقرها الذهبي نفسه في عدة أحاديث ذكرها الحاكم فضلاً عن
غيره.

وروى الحاكم أيضاً^(٢) عن عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي عن اسماعيل
بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عن أبيه قال: لما نظر رسول الله ﷺ إلى
الرحمة هابطة قال: ادعوا إلي ادعوا إلي فقالت صفية من يارسول الله؟ قال: أهل
بيتي علياً وفاطمة والحسن والحسين، فجيء بهم فألقى عليهم النبي ﷺ
كسائه ثم رفع يديه ثم قال: اللهم هؤلاء آلي فصلّ على محمد وآل محمد وأنزل
الله عز وجل: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ،
هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه . وقد صحت الرواية على شرط
الشيخين أنه علّمهم الصلاة على أهل بيته كما علّمهم الصلاة على آله . قال
الذهبي: قلت المليكي ذاهب الحديث . أقول: قد ثبت عندك أيها القارئ صحة
مادة آية التطهير في أهل البيت المذكورين عند الذهبي فضلاً عن غيره وأما مادة
الصلاة على محمد وعلى أهل محمد وعلى آله فسوف نسوق أحاديثها معترفاً
بها من الذهبي وغيره إذاً فلا يضرنا ما يقوله الذهبي في بعض رجال الحاكم

(١) المستدرک: ج ٣ ص ١٤٧ .

(٢) المستدرک: ج ٣ ص ١٤٧ و ١٤٨ .

لبعض مروياته في كتابه المذكور أصاب في جرحه لهم أم خطأ.
وروى الحاكم أيضاً^(١) عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ كان يمرّ بباب فاطمة ستة أشهر إذا خرج لصلاة الفجر يقول: الصلاة يا أهل البيت ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ، هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، أقرّه الذهبي كما هو .

وقال القندوزي^(٢) في صحيح مسلم عن عائشة أم المؤمنين قالت : خرج النبي ﷺ غداً غد وعليه مرط من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ، أيضاً أخرج الحاكم هذا الحديث عن عائشة .

وفي سنن الترمذي في مناقب أهل البيت حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا محمد بن سليمان الاصبهاني عن يحيى بن عبيد عن عطاء عن عمر ابن أبي سلمة ربيب النبي ﷺ قال : نزلت ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ في بيت أم سلمة فدعا النبي علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فجللهم بكساء ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، قالت أم سلمة : وأنا معهم يا نبي الله ؟ قال : أنت على مكانك وأنت إلى خير . وفي الباب عن أم سلمة ومقل بن يسار وأبي الحمراء وأنس بن مالك .

وفي سنن الترمذي بعدما ذكر مناقب الأصحاب عن أم سلمة أن النبي ﷺ جلّل علي والحسن والحسين وعلي فاطمة كساء ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي

(١) في المستدرک: ج ٣ ص ١٥٨ .

(٢) في كتابه ينابيع المودة: ج ١ ص ١٠٦ وما بعدها من طبعة صيدا .

وخاصتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، فقالت أم سلمة وأنا معهم يا رسول الله؟ قال: قفي في مكانك انك إلى خير. هذا حديث حسن صحيح وأحسن شيء روي في هذا الباب عن أنس وعمر بن أبي سلمة وأبي الحمراء. وفي حديث الكبريت الأحمر للشيخ علاء الدولة السمناني رحمته الله أخرج البيهقي والحاكم وصححه نحو حديث الترمذي عن أم سلمة.

وأخرج الطبراني وابن جرير وابن المنذر عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: في بيتي نزلت ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فجاءت فاطمة ببرمة فيها ثريد فقال عليه السلام لها: ادعي لنا زوجك وحسناً وحسيناً فدعتهم فبينما هم يأكلون إذ نزلت هذه الآية فعشاهم بكساء خيري كان عليه فقال: اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ثلاث مرات. أيضاً أخرج هذا الحديث عن سعد بن أبي وقاص. وأيضاً أخرج أحمد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والحاكم والبيهقي والطبراني عن واثلة بن الأسقع نظيراً لما مرّ فلا نكرر.

وفي جواهر العقدين: أخرج أحمد في المناقب وابن جرير والطبراني عن أبي سعيد الخدري قال: نزلت هذه الآية - آية التطهير - في خمسة: النبي وعلي وفاطمة والحسن والحسين - اهملخصاً -.

وقد جوّد المحب الطبري الحافظ هذا الفصل في كتابه ذخائر العقبى ^(١) فقال: باب في بيان أنّ فاطمة وعليّاً والحسن والحسين هم أهل البيت المشار اليهم في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾، وتجليله اياهم بكساء ودعائه لهم.

عن عمر بن أبي سلمة ربيب رسول الله ﷺ قال: نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ الآية، في بيت أم سلمة رضي الله عنها فدعا النبي ﷺ فاطمة وحسناً وحسيناً فجللهم بكساء وعلي خلف ظهره ثم قال: اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، قالت أم سلمة: وأنا معهم يا رسول الله؟ قال: أنت على مكانك وأنت على خير. أخرجه الترمذي وقال: حديث غريب. وفي رواية أنت على خير أنت من أزواج النبي.

وعن أم سلمة أن النبي ﷺ جلل على الحسن والحسين وعلي وفاطمة كساءاً وقال: اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي^(١) أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فقالت أم سلمة: أنا معهم يا رسول الله؟ قال: انك على خير، أخرجه الترمذي وقال حسن.

وعنها أن رسول الله ﷺ أخذ ثوباً وجلله فاطمة وعلياً والحسن والحسين وهو معهم وقرأ هذه الآية ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ ﴾ الآية - قالت: فجئت أدخل معهم فقال: مكانك انك على خير. وعنها أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة: اثني بزوجك وابنيك فجاءت بهم وأكفأ عليهم كساء فديكاً ثم وضع يده عليهم ثم قال: اللهم إن هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد انك حميد مجيد، قالت أم سلمة: فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه رسول الله ﷺ وقال: انك على خير. خرجهما الدولابي في الذرية الطاهرة.

وعنها قال: بينما رسول الله ﷺ في بيته يوماً إذ قالت الخادم إن علياً وفاطمة بالسدة فقال لي قومي فتنحي عن أهل بيتي قالت فقممت فتنحيت في

(١) الحامة الخاصة ومنه الحميم.

البيت قريباً فدخل علي وفاطمة ومعهم الحسن والحسين وهما صبيان صغيران فأخذ الصبيين فوضعهما في حجره وقبلهما واعتنق علياً باحدى يديه وفاطمة بالأخرى وقبل فاطمة وقبل علياً فأغدق عليهما خميصة سوداء ثم قال: اللهم إليك لا إلى النار أنا وأهل بيتي قالت قلت: وأنا يا رسول الله صلى الله عليك قال: وأنت. أخرجه أحمد وخرج الدولابي معناه مختصراً.

وعنها قالت: جاءت فاطمة بنت رسول الله ﷺ غدية ببرمة^(١) وقد صنعت له فيها عصيدة تحملها في طبق لها حتى وضعتها بين يديه فقال لها: أين ابن عمك؟ قالت: هو في البيت قال: اذهبي فادعيه واثيني بابنيه، قالت: فجاءت تقود ابنيها كل واحد منهما بيد وعلي يمشي في أثرها حتى دخلوا على رسول الله ﷺ فأجلسهما في حجره وجلس عليّ على يمينه وفاطمة على يساره قالت ام سلمة واجتذب من تحتي كساءً خبيراً كان بساطاً لنا على المنامة فلفهم رسول الله جميعاً وأخذ بطرفي الكساء وأومأ بيده اليمنى إلى ربه عز وجل وقال: اللهم أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، قلت: يا رسول الله لست منهم؟ قال: بلى فأدخلني في الكساء قالت فدخلت في الكساء بعدما قضى دعائه لابن عمه ولا بنته ولا بنيه. وعنها قالت: كان النبي ﷺ عندنا منكسأ رأسه فعملت له فاطمة حريرة فجاءت ومعها حسن وحسين فقال النبي ﷺ: أين زوجك؟ اذهبي فادعيه فجاءت به فأكلوا فأخذ كساءً فأداره عليهم وأمسك طرفه بيده اليسرى ثم رفع اليمنى إلى السماء وقال: اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي وخاصتي اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا أنا حرب لمن حاربهم سلم لمن سالمهم عدو لمن عاداهم، أخرجه ابن القباي في معجمه.

(١) الغدية تصغير الغد والبرمة القدر.

وعنها قالت: في بيتي أنزلت: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ ﴾ - الآية -
 قالت: فأرسل رسول الله ﷺ إلى فاطمة وعلي والحسن والحسين فقال:
 هؤلاء أهل بيتي فقلت: يا رسول الله أما أنا من أهل البيت؟ قال: بلى إن شاء الله
 تعالى، أخرج أبو الخير القزويني الحاكمي وقال: صحيح اسناده ثقات رواه.
 وعن واثلة بن الأسقع قال: سألت عن علي في منزله فقيل لي ذهب يأتي
 برسول الله ﷺ إذ جاء فدخل رسول الله ﷺ ودخل علي فجلس رسول الله
 على الفراش وأجلس فاطمة عن يمينه وعلياً عن يساره وحسناً وحسيناً بين
 يديه وقال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ،
 اللهم هؤلاء أهل بيتي قال واثلة بن الأسقع: فقلت من ناحية البيت وأنا يا رسول
 الله من أهلك وأنت من أهلي، قال واثلة انها من أرجى ما أرتجي. أخرج أبو
 حاتم وأخرجه أحمد في مسنده وأخرجه في المناقب قال: وأجلس حسناً على
 فخذه اليمنى وقبله وحسيناً على فخذه اليسرى وقبله وفاطمة بين يديه ثم دعا
 بعلي فجاءه ثم أردف عليهم كساءً خبيراً كأني أنظر إليه ثم قال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
 لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ ﴾ الآية. فقيل لواثلة ما الرجس؟ قال: الشك في الله
 عز وجل.

وعن عائشة قالت: خرج النبي ﷺ ذات غداة وعليه مرط مرجل من شعر
 فجاء الحسن بن علي فأدخله فيه ثم جاء الحسين فأدخله فيه ثم جاءت فاطمة
 فأدخلها فيه ثم جاء علي فأدخله فيه ثم قال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ ﴾ - الآية - أخرج
 مسلم وأخرج أحمد معناه عن واثلة وزاد في آخره اللهم هؤلاء أهل بيتي وأهل
 بيتي أحق.

عن أبي سعيد الخدري في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ ﴾ - الآية - قال: نزلت
 في خمسة في رسول الله ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين. أخرج

أحمد في المناقب وأخرجه الطبراني .

عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ كان يمرّ بباب فاطمة ستة أشهر إذا خرج إلى صلاة الفجر ويقول: الصلاة يا أهل البيت ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ ﴾ - الآية - أخرجه أحمد . وعن أبي الحمراء قال: صحبت رسول الله تسعة أشهر فكان إذا أصبح أتى على باب علي وفاطمة وهو يقول: يرحمكم الله إنما يريد الله - الآية - أخرجه عبد بن حميد - اهـ مخلصاً - .

وفي كتاب التاج الجامع للأصول في أحاديث الرسول (ج ٣ ص ٣٦٣ وما بعدها) عن عائشة قالت: خرج النبي غداة وعليه مرط مرحل^(١) من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ، رواه مسلم والترمذي ولفظه نزلت هذه الآية: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ في بيت أم سلمة فدعا النبي ﷺ فاطمة وحسناً وحسيناً فجلبهم بكساء وعلي خلف ظهره فجلبهم بكساء^(٢) ثم قال: اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت أم سلمة: وأنا معهم يا نبي الله؟ قال: أنت على مكانك وانت إلى خير .

وجوّد الشوكاني هذا الفصل أيضاً^(٣) فقال: أخرج الترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق

(١) المرحل هنا بالحاء المهملة أي منقوش فيه صورة الرجل وقد سبق مكرراً بالجيم أي أنه على صورة الرجال .

(٢) هذا تكرير لا معنى له انصافاً .

(٣) في تفسيره فتح القدير ج ٤ ص ٢٧٠ عند تعرضه لسورة الأحزاب .

عن ام سلمة قالت في بيتي نزلت: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ
 الْبَيْتِ ﴾ ، وفي البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين فجللهم رسول الله ﷺ
 بكساء كان عليه ثم قال: هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا.
 وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ام
 سلمة أيضاً أنّ النبي ﷺ كان في بيتها على منامة له عليه كساء خيري فجاءت
 فاطمة ببرمة فيها حريرة فقال رسول الله ﷺ: ادعي زوجك وابنيك حسناً
 وحسيناً فدعتهم فيبيناهم يأكلون إذ نزلت على النبي ﷺ ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
 لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فأخذ النبي ﷺ بفضلة
 كسائه فغشاهم اياها ثم أخرج يده من الكساء وألوى بها إلى السماء ثم قال: اللهم
 هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، قالها ثلاث
 مرات، قالت ام سلمة: فادخلت رأسي في الستر فقلت: يا رسول الله وأنا معكم؟
 فقال: انك إلى خير مرتين.

وأخرجه أيضاً أحمد من حديثها. وقد أخرجه الطبراني عنها من طريقين
 بنحوه. وقد ذكر ابن كثير في تفسيره لحديث ام سلمة طرقاً كثيرة في مسند أحمد
 وغيره. وأخرج ابن مردويه والخطيب من حديث أبي سعيد الخدري نحوه.
 وأخرج الترمذي وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن عمر بن أبي سلمة ربيب
 النبي ﷺ قال: لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
 عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ ، وذكر نحو حديث ام سلمة. وأخرج ابن أبي شيبة
 وأحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم عن عائشة قالت: خرج
 النبي ﷺ غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن والحسين
 فأدخلهما معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها معه ثم جاء علي فأدخله معه ثم قال:
 ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ .

وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن واثلة بن الأسقع قال: جاء رسول الله إلى فاطمة ومعه علي وحسن وحسين حتى دخل فادنى علياً وفاطمة وأجلسهما بين يديه وأجلس حسناً وحسيناً كل واحد منهما على فخذه ثم لفّ عليهم ثوبه وأنا مستدبرهم ثم تلا هذه الآية: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ وقال: اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، قلت: يا رسول الله وأنا من أهلك قال: وأنت من أهلي قال: واثلة أنه لأرجى ما أرجوه، وله طرق في مسند أحمد.

وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ كان يمرّ بباب فاطمة إذا خرج إلى صلاة الفجر ويقول الصلاة يا أهل البيت الصلاة ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾.

وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبي الحمراء قال: رابطت المدينة سبعة أشهر على عهد رسول الله ﷺ قال: رأيت رسول الله إذا طلع الفجر جاء إلى باب علي وفاطمة فقال: الصلاة، ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾. وقد طعن الشوكاني في سند هذا الحديث فإن تمّ جرحه فمادته تماماً مؤيدة موفرة بما سلف عن أنس.

٢- آية المباهلة

ذكر الشوكاني في تفسيره فتح القدير^(١) قال: أخرج الحاكم وصححه وابن

(١) ج ١ ص ٣١٦ عند تعرضه لسورة آل عمران.

مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن جابر قال: قدم على النبي ﷺ العاقب والسيد فدعاهما إلى الإسلام فقالا: أسلمنا يا محمد فقال: كذبتما إن شئتما أخبرتكما ما يمنعكما عن الإسلام قالاهات قال: حب الصليب ورب الخمر وأكل لحم الخنزير قال جابر: فدعاهما إلى الملاعنة فوعده على الغد فغدا رسول الله وأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم تقدم إليهما فأبيا أن يجيباه وأقرأله فقال: والذي بعثني بالحق لو فعلا لأمطر الوادي عليهما ناراً. قال جابر: فيهم نزلت: ﴿تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا﴾ الآية، قال جابر: أنفسنا وأنفسكم رسول الله وعلي وأبنائنا الحسن والحسين ونساؤنا فاطمة، ورواه أيضاً الحاكم من وجه آخر عن جابر وصححه وفيه أنهم قالوا للنبي هل لك أن نلاعنك.

وذكر الزمخشري في الكشف عند تفسيره الآية النازلة في المباهلة من سورة آل عمران: فقال روى أنهم لما دعاهم إلى المباهلة قالوا: حتى نرجع وننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم يا عبد المسيح ما ترى؟ فقال: والله لقد عرفتم يا معشر النصاري أن محمداً نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فإن أبيتم إلا ألف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم فأتوا رسول الله ﷺ وقد غدا محتضاً الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي خلفها وهو يقول: إذا أنا دعوت فأمثوا، فقال أسقف نجران: يا معشر النصاري إني لأرى وجوهاً لو شاء الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة، فقالوا: يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نترك على دينك ونثبت على ديننا، قال: فإذا أبيتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم، فأبوا، قال: فإني أنا جزكم، فقالوا: مالنا بحرب العرب طاقة، ولكن نصالحك على أن

لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدي اليك كل عام ألفي حلة ألفاً في صفر وألفاً في رجب، وثلاثين درعاً عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال: والذي نفسي بيده إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولو لا عنوا المسخو قرده وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي ناراً ولاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤوس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا.

وعن عائشة: إن رسول الله خرج وعليه مرط من رجل من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم فاطمة ثم علي ثم قال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾.

فإن قلت: ما كان دعاؤه إلى المباهلة إلا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك أمر يختص به وبمن يكاذبه فما معنى ضمّ الأبناء والنساء؟

قلت: ذلك أكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجراً على تعريض أعزته وأفلاذ كبده وأحب الناس إليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته هلاك الاستئصال إن تمت المباهلة، وخصّ الأبناء والنساء لأنهم أعزّ الأهل وألصقهم بالقلوب، وربما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل، ومن ثمة كانوا يسوقون مع أنفسهم الطعائن في الحروب لتمنعهم عن الهرب ويسمون الذادة عنها بأرواحهم حماة الحقائق وقدمهم في الذكر على الأنفس لينبه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بأنهم مقدمون على الأنفس مفدون بها وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء عليهم السلام.

وفي مسند أحمد^(١) عن عامر بن سعد عن أبيه قال: سمعت رسول الله يقول

(١) ج ١ ص ١٨٥ من طبعته على المسانيد.

له: وخلفه في بعض مغازيه فقال علي: أتخلفني مع النساء والصبيان؟ قال: يا علي أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي، وسمعتة يقول يوم خيبر: لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فتناولها فقال: ادعوا لي علياً فأتى به أرمد فبصق في عينه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه، ولما نزلت هذه الآية ﴿ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ﴾ دعا رسول الله علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: اللهم هؤلاء اهلي.

وروي الحاكم في المستدرک^(١) عن بكير بن مسمار عن عامر بن سعد عن أبيه قال: لما نزلت هذه الآية ﴿ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾ دعا رسول الله علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: اللهم هؤلاء اهلي، هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وأقره الذهبي كما هو.

وروي البيهقي في سننه (ج ٧ ص ٦٣) عن بكير بن مسمار مولى عامر بن سعد قال: سمعت عامر بن سعد يقول: قال سعد: نزل على رسول الله الوحي فأدخل علياً وفاطمة وابنيهما تحت ثوبه وقال: اللهم هؤلاء اهلي وأهل بيتي. وروي حاتم بن اسماعيل عن بكير بن مسمار عن عامر بن سعد عن أبيه قال: لما نزلت هذه الآية ﴿ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ ﴾ دعا رسول الله علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: اللهم هؤلاء اهلي.

وقال الشيخ علاء الدين الصوفي المعروف بالخازن في تفسيره المعروف باسمه^(٢) قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ

(١) ج ٣ ص ١٥٠.

(٢) ج ١ ص ٣١٥.

أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلَ فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿١﴾ قال المفسرون: لما قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباهلة قالوا: حتى نرجع وننظر في أمرنا ثم نأتيك غداً فلما خلا بعضهم ببعض قالوا للعاقب وكان كبيرهم وصاحب رأيهم ما ترى يا عبد المسيح؟ قال: لقد عرفتم يا معشر النصارى أن محمداً نبي مرسل ولئن فعلتم ذلك لتهلكن فإن أبيتم إلا الإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم فأتوا رسول الله ﷺ وقد احتضن الحسين وأخذ بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي يمشي خلفها والنبي ﷺ يقول لهم: إذا دعوت فأموتوا، فلما رآهم أسقف نجران قال: يا معشر النصارى اني لأرى وجوهاً لو شاء الله أن يزيل جبلاً لأزاله من مكانه فلا تبتهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة.

وفي التاج الجامع للأصول في أحاديث الرسول (ج ٣ ص ٣٢٩) عن سعد بن أبي وقاص قال: أمرني معاوية أن أسب أبا تراب فقلت: أما ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه لأن تكون لي واحدة منهم أحب إلي من حمر النعم، قد خلفه رسول الله ﷺ في بعض مغازيه فقال علي: يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان فسمعت رسول الله ﷺ يقول: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي، وسمعت يقول يوم خيبر: لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال: فتطاولنا لها فقال: ادعوا إلي علياً فأتى به أرمد فبصق في عينه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه ولما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً وقال: اللهم هؤلاء أهلي - رواه مسلم والترمذي -.

وفي ذخائر العقبى (ص ٢٥) عن أبي سعيد لما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا

نَدْعُ أُنْبَاءَنَا وَأُنْبَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ ﴿ - الآية - دعا رسول الله علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً وقال: اللهم هؤلاء أهلي. أخرجه مسلم والترمذي.

وفي ينابيع المودة^(١) وفي آية ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أُنْبَاءَنَا وَأُنْبَاءَكُمْ ﴾ فقد غدا ﷺ محتضناً الحسين وأخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي خلفها وهؤلاء هم أهل الكساء فهم المراد في آية المباهلة وهم المراد في آية ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾

٣- الصلاة على النبي وعلى آله

في ينابيع المودة (ج ٩ ص ١١٩ و ١٢٠) والآية الثانية: ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾، وصحّ عن كعب بن عجرة قال: لما نزلت هذه الآية قلنا: يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟ فقال: قولوا: اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد إلى آخره. وفي رواية الحاكم: فقلنا: يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت؟ قال: قولوا: اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد إلى آخره. وفيه دليل ظاهر على أنّ الأمر بالصلاة عليه الصلاة على آله أيضاً مراد من هذه الآية وإنه جعل نفسه منهم ومن ثمة قال في دعائه لأهل الكساء انهم مني وأنا منهم فاجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك عليّ وعليهم. ويروى: لا تصلّوا عليّ الصلاة البتراء، فقالوا: وما الصلاة البتراء؟ قال: تقولون اللهم صلّ على محمد وتسكتون، بل قولوا: اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد. وقد أخرج الديلمي أنّه ﷺ قال: الدعاء محجوب حتى يصلى على محمد وآله.

وللشافعي :

يا أهل بيت رسول الله حبكم
كفاكم من عظيم القدر أنكم
فرض من الله في القرآن أنزله
من لم يصل عليكم لا صلاة له

وفي مسند أحمد^(١) عن موسى بن طلحة عن أبيه قال : قلت : يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال : قل اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .

وفي (ج ٥ من المسند : ص ٢٧٤) عن أبي مسعود الأنصاري أنّه قال : أتانا رسول الله ﷺ في مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلّي عليك يا رسول الله فكيف نصلّي عليك ؟ قال : فسكت رسول الله حتى تمنينا أنّه لم يسأله ثمّ قال : قولوا : اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم .

(وفي المستدرک للحاكم النيسابوري : ج ١ ص ٢٦٨) عن أبي مسعود عقبة بن عمرو قال : أقبل رجل حتى جلس بين يدي رسول الله ﷺ ونحن عنده فقال : يا رسول الله أمّا السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلّي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا صلى الله عليك ؟ قال : فصمت حتى أحببنا أن الرجل لم يسأله ثمّ قال : إذا أنتم صليتم علي فقولوا : اللهم صلّ على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الأمي

(١) ج ١ ص ١٦٢ من طبعته على المصنف بمصر .

وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد .
صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . ولم يتعقبه الذهبي .

(وفي المستدرک أيضاً ج ١ ص ٢٦٩) عن ابن مسعود عن رسول الله أنه قال :
إذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل : اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد وبارك
على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدًا وآل محمد كما صليت وباركت
وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد .

وفي المستدرک أيضاً (ج ٣ ص ١٤٧ و ١٤٨) عبد الرحمن بن أبي بكر
الملكي عن اسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عن أبيه قال : لما نظر
رسول الله ﷺ إلى الرحمة هابطة قال : ادعوا لي ادعوا لي فقالت صفية من يا
رسول الله ؟ قال : أهل بيتي علياً وفاطمة والحسن والحسين فجيء بهم فألقى
عليهم النبي ﷺ كسائه ثم رفع يديه ثم قال : اللهم هؤلاء آلي فصل على محمد
وعلى آل محمد وأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ، هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه . وقد صحّت
الرواية على شرط الشيخين أنه علّمهم الصلاة على أهل بيته كما علّمهم الصلاة
على آل عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول : لقيني كعب بن عجرة فقال : ألا اهدي لك
هدية سمعتها من النبي ﷺ قلت بلى فاهدا لي قال : سألت رسول الله فقلنا يا
رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت ؟ قال : قولوا اللهم صلّ على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم
بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك
حميد مجيد . وقد روى هذا الحديث باسناده وألفاظه حرفاً بعد حرف الامام
محمد بن اسماعيل البخاري عن موسى بن اسماعيل في الجامع الصحيح وإنما
خرجته ليعلم المستفيد أنّ أهل البيت والآل جميعاً هم .

وفي سنن الترمذي (ج ٢ ص ٣٥٢ من طبعة أحمد شاكر) باب ما جاء في صفة الصلاة على النبي ﷺ: الترمذي بسنده عن كعب بن عجرة قال: قلنا يا رسول الله هذا السلام عليك قد علمنا فكيف الصلاة عليك؟ قال: قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد قال: وفي الباب عن علي وأبي حميد وأبي مسعود وطلحة وأبي سعيد وبريدة وزيد بن خارجة وأبي هريرة.

وفي منتخب كنز العمال للمتقي الهندي (ج ١ ص ٣٥١) عن كعب بن عجرة عدّه في يدي جبريل وقال جبريل هكذا انزلت من عند ربّ الغزة اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد، اللهم وترحّم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتحنن على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد.

(المصدر نفسه: ص ٣٥٤) عن علي قال: كل دعاء محجوب عن السماء حتى تصل على محمد وعلى آل محمد. عبید الله بن محمد بن حفص العيشي في حديثه وعبد القادر الرهاوي في الأربعين.

المصدر نفسه: ج ٣ ص ٢٠٨): الصلاة في التشهد على النبي ﷺ: إذا صليت عليّ فقولوا: اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الأمي وعلى آل

محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد، وذكر صوراً عديدة من لون هذه الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطرق متعددة.

(المصدر نفسه ج ٥ ص ٩٣) اللهم انك جعلت صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك على ابراهيم وآل ابراهيم اللهم انهم مني وأنا منهم فاجعل صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك عليّ وعليهم، يعني علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً^(١).

(المصدر نفسه: ج ٥ ص ٩٦) عن ام سلمة ان رسول الله قال لفاطمة: اثيني بزوجك وابنيك فجاءت بهم فألقى عليهم رسول الله كساءً كان تحتي خبيراً أصبناه من خبير ثم رفع يديه فقال: اللهم ان هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل ابراهيم انك حميد مجيد فرفعت الكساء لأدخل فجذبه رسول الله من يدي وقال انك على خير^(٢).

آل محمد هم أصحاب الكساء

هذا ولا يسع هذا الكتاب استقصاء ما ورد في المقصود بآية التطهير وآية المباهلة وبالصلاة على آل محمد وما ذكرناه نموذج منه، ولكن اللازم توضيح أكثر في مفاد هذه الفقرات الثلاث فنقول:

لا شبهة انّ العرف الدارج يتناول لفظ الأهل إذا تجرد عن كل قرينة وخصوصية في كل من يمتّ إلى الإنسان بنسب وسبب محفوظ فيهما جانب الاتصال والعاطفة والانتصار في الشدائد والعاديات الدارجة فيما بين الأرحام

(١) الطبراني في الكبير عن عائشة.

(٢) أبو يعلى في مسنده وابن عساكر في التاريخ.

ولا شبهة انّ الأقرب للانسان في نظرهم أوّل صدقاً وانطباقاً من غيره وما جمعناه تحت هذه الكلمة من معنى مفروغ عن الاعتراف به في العرف السائر ولا حاجة إلى التدليل عليه ، نعم القرائن والخصوصيات لها الدخل المهم في توجيه هذا اللفظ - الأهل - إلى حيّز مخصوص كما لها عين هذا الدخل في توجيه غيره من الألفاظ ومن هنا جاءت الاصطلاحات وكثرت كثرة هائلة لا حدّ لتعدادها ومن جملة ذلك لفظ الأهل في لسان النبي ﷺ فإنّه في الأغلب الأكثر استعمال خاص في بعض مدلوله العرفي العام بالضرورة من أقوال النبي نفسه وأفعاله أيضاً .

وهذه كتب السيرة والتاريخ والحديث شواهد صدق على هذه الدعوى كما تنطبق بصراحة انّ خاصة النبي من كل أسر العالم وأفراده لم تتجاوز فاطمة وبعلاها وابنيهما إلى أيّ أحد يفرض ، فلا تزال هذه السلسلة الصغيرة ورد فمه وهدف أحاديث تفضيله وتشريفه وتبجيله بما يعترف به المؤالف والمخالف ، ونحن في هذه المقامات نتجنب ما يختص به كل فريق لأهل هواه وإنّما نذكر ما يتحدث به أبناء السنة في حق هذه العصابة فإنّهم غير متهمين عليها في سرد فضائلها إن لم تنهمهم على اخفاء كثير مما ورد في حقها من جانب النبي ﷺ ولتعزير الموقف نذكر ما يلي :

ذكر المتقي الهندي ^(١) انّ لكل بني أب عصابة ينتمون إليها إلّا ولد فاطمة فأنا وليهم وأنا عصبتهم وهم عترتي خلقوا من طينتي ويل للمكذّبين بفضلهم ، من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله . الحاكم في المستدرک وابن عساكر عن جابر .

وذكر أيضاً^(١): اللهم انك جعلت صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك على ابراهيم وآل ابراهيم اللهم انهم مني وأنا منهم فاجعل صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك عليّ وعليهم يعني عليّاً وفاطمة وحسناً وحسيناً. (الطبراني في الكبير عن واثلة).

وذكر أيضاً^(٢) عن أم سلمة أنّ رسول الله قال لفاطمة: ائتينني بزواجك وابنيك فجاءت بهم فألقى عليهم رسول الك كساء كان تحتي خبيراً أصبناه من خبير ثم رفع يديه فقال: اللهم انّ هؤلاء آل محمّد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمّد كما جعلتها على آل ابراهيم انك حميد مجيد، فرفعت الكساء لأدخل فجذبه رسول الله من يدي وقال: انك على خير (أبو يعلى في مسنده وابن عساكر في التاريخ).

وذكر أيضاً^(٣) عن أنس أنّ النبي ﷺ كان يمرّ ببیت فاطمة ستة أشهر إذا خرج إلى الفجر فيقول: الصلاة يا أهل البيت ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾. ابن أبي شبة.

وذكر أيضاً المصدر نفسه (ص ٣٠) أنّ الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وان الله جعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب. الطبراني في الكبير عن جابر. والخطيب في التاريخ عن ابن عباس.

وفي مسند أحمد (ج ١ ص ١٨٥) عن عامر بن سعد عن أبيه: قد تقدمت هذه الرواية وفي ذيلها: ولما نزلت هذه الآية ندع أبناءنا وأبناءكم دعا رسول الله ﷺ

(١) المصدر نفسه: ص ٩٣.

(٢) المصدر نفسه: ص ٩٦.

(٣) المصدر نفسه من جميع الوجوه.

عليّاً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: اللهم هؤلاء أهلي، وذكر الحاكم في مستدركه هذا الحديث بنصه (ج ٣ ص ١٥٠)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وأقرّه الذهبي في تلخيص المستدرک، وقد أسلفناه نحن آنفاً.

وقال المحب الطبري في كتابه ذخائر العقبى (ص ٢١) باب في بيان أن فاطمة وعليّاً والحسن والحسين هم أهل البيت المشار إليهم في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾، وذكر عدة أحاديث في ذلك عن عدة محدثين وقد لخصنا نقوله آنفاً فلا نعيد وذكر المحب الطبري أيضاً في كتابه المذكور (ص ٢٥) عن أبي سعيد لما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ - الآية - دعا رسول الله ﷺ عليّاً وفاطمة وحسناً وحسيناً وقال: اللهم هؤلاء أهلي، أخرجه مسلم والترمذي.

وذكر أيضاً^(١) عن ابن عباس قال: لما نزلت: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجراً إِلَّا الْمودة في القربى﴾ قالوا: يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال: علي وفاطمة وابناهما، أخرجه أحمد في المناقب.

وذكر القندوزي^(٢): الباب الثاني والثلاثون في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجراً إِلَّا الْمودة في القربى﴾ أخرج أحمد في مسنده بسنده عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجراً إِلَّا الْمودة في القربى﴾ قالوا: يا رسول الله من هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال: علي وفاطمة والحسن والحسين. أيضاً أخرج هذا الحديث الطبراني في معجمه الكبير

(١) المصدر نفسه من جميع الوجوه.

(٢) في كتابه ينابيع المودة: ج ١ ص ١٠٥ من طبعة صيدا.

وابن أبي حاتم في تفسيره والحاكم في المناقب والواحدي في الوسيط وأبو نعيم الحافظ في حلية الأولياء والثعلبي في تفسيره والحمويني في فرائد السمطين .
وفي ينابيع المودة أيضاً^(١) حاكياً عن جواهر العقدين عن حذيفة بن اليمان قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : يا أيها الناس إنَّه لم يعط احد من ذرية الأنبياء
الماضين ما أعطي الحسين بن علي خلا يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن
ابراهيم عليه السلام ، يا أيها الناس إنَّ الفضل والشرف والمنزلة والولاية لرسول الله
وذريته فلا تذهبن بكم الأباطيل . أخرجه ابن حبان في كتاب التنبيه والحافظ
جمال الدين الزرندي في كتابه درر السمطين .

وفي الكتاب المزبور أيضاً (ج ١ ص ١٧٤) عن أبي وائل عن ابن عمر قال :
كنّا إذا عددنا أصحاب النبي ﷺ قلنا : أبو بكر وعمر وعثمان ، فقال رجل لابن
عمر : فعليّ ما هو ؟ قال : إنَّ عليّاً من أهل البيت لا يقاس به احد هو مع رسول
الله ﷺ في درجته ، إنَّ الله يقول : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا
بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ ففاطمة مع أبيها ﷺ في درجته وعليّ معهما مع الحسن
والحسين .

وفي الكتاب المذكور (ج ٢ ص ٦٩) ناقلاً عن كتاب مودة القربى : أبو رباح
مولى أم سلمة رفعه لو علم الله تعالى أنَّ في الأرض عبداً أكرم من علي وفاطمة
والحسن والحسين لأمرني أن أباهل بهم ، ولكن أمرني بالمباهلة مع هؤلاء وهم
أفضل الخلق فغلبت بهم النصارى .

وفي الكتاب المذكور (ج ٢ ص ٩١) وأخرج الدارقطني عن عاصم بن ضمرة
وهبيرة وعمر بن واثلة قالوا : قال عليّ كرم الله وجهه يوم الشورى : والله

(١) ج ١ ص ١٦٦ . الباب الرابع والخمسون في فضائل الحسين .

لأحتجنّ عليهم بما لا يستطيع قريشهم ولا عربهم ولا عجمهم رده، ثم قال لهم خصلاً صدقوها إلى أن قال: نشدكم بالله هل بكم أحد أقرب إلى رسول الله ﷺ مني وهل فيكم من جعله الله نفس نبيه نفسه وابناه ابنائه ونسائه نسائه غيري؟ قالوا: لا، وقال: فنشدكم بالله هل فيكم أحد قال له رسول الله ﷺ أنت أبو ولدي غيري؟ قالوا: لا.

وفي الكتاب المذكور (ج ٢ ص ١٢٠) أخرج الديلمي عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: وقفوهم انهم مسؤولون عن ولاية عليّ وكأنّ هذا مراد الواحدي بقوله: انهم مسؤولون عن ولاية عليّ وأهل البيت لأن الله افترض المودة في القربى فتكون عليهم المطالبة. أقول: وقد تقدم أن المراد بالقربى هم أهل العباء صرفاً.

وفي الكتاب المذكور (ج ٢ ص ١٢٢) عند ذكره الآية: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ أخرج الثعلبي في تفسير هذه الآية عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال: نحن حبل الله الذي قال الله تبارك وتعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ وكان جده زين العابدين رضي الله عنه إذا تلا قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ يقول دعاءً طويلاً يشتمل على طلب اللحق بدرجة الصادقين وبالدرجات العلية وفي وصف المحن التي ابتلى بها وعلى بيان ما انتحلته المبتدعة المفارقون لأئمة الدين من الشجرة النبوية ثم يقول: وذهب آخرون إلى التقصير في أمرنا واحتجوا بمتشابه القرآن فتأولوا بآرائهم واتهموا مأثور الخبر إلى أن قال: وقد درست أعلام هذه الأمة وذهبت الأمة بالفرقة والاختلاف فيكفر بعضهم بعضاً والله تعالى يقول: ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات﴾ فمن الموثوق على ابلاغ الحجة وتأويل الآيات إلّا أهل الكتاب وهم أبناء أئمة الهدى ومصاييح الدجى

الذين احتج الله تعالى بهم على عباده ولم يدع الخلق سدى من غير حجة هل تعرفونهم أو تجدونهم إلا من فروع الشجرة المباركة وبقايا الصفوة الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً أو برّأهم من الآفات وافترض مودتهم في الكتاب، وهذا الأثر صريح في أنّ المراد بأهل البيت مطلقاً هم مصداق آية التطهير وآية القربى وهم أهل العباء خاصة.

وفي الكتاب المذكور (ج ٢ ص ١٢٣) وفي رواية: وإنا مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له، وإنّ الله تبارك وتعالى لما خلق الدنيا بأسرها من أجل النبي ﷺ جعل دوامها بدوامه ودوام أهل بيته لأنّهم يساوونه في خمسة أشياء ولأنّه قال في حقهم: اللهم انهم مني وأنا منهم ولأنّهم بضعة منه بواسطة فاطمة رضي الله عنها امهم بضعته فأقيموا مقامه في الأمان، وهذا صريح في أنّ أهل بيته هم أبناء علي وفاطمة.

وفي الكتاب المذكور (ج ٢ ص ١٢٦ و ١٢٧) الآية الرابعة عشر: ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يقترب حسنة نزل له فيها حسناً ﴾ إلى قوله: ﴿ وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون ﴾: أخرج أحمد والطبراني وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس أنّ هذه الآية لما نزلت قالوا: يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال: علي وفاطمة وابناهما. وأخرج الطبراني أنّ زين العابدين رضي الله عنه لما جيء به أسيراً بعد قتل أبيه الحسين رضي الله عنه وأقيم على درج دمشق قال بعض جفاة أهل الشام: الحمد لله الذي قتلكم وقطع قرن الفتنة، فقال: ما قرأت: ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ﴾، قال: وأنتم هم؟ قال: نعم.

وفي الكتاب المذكور (ج ٢ ص ١٥٦) وقال الحافظ جمال الدين الزرندي المدني في كتابه معراج الوصول أنّ الامام الشافعي رحمه الله أنشد:

ومما نفى نومي وشيَّب لمتي	تصاريِف أيّام لهن خطوب
تأوب همي والفؤاد كئيب	وأرقّ عيني والرقاد غريب
تزلزلت الدنيا لآل محمّد	وكادت لهم صمّ الجبال تذوب
فمن يبلغن عني الحسين رسالة	وان كرهتها أنفس وقلوب
قتيل بلا جرم كأنّ قميصه	صبيغ بماء الارجوان خضيب
نصلي على المختار من آل هاشم	ونؤذي بنيه إنّ ذا لعجيب
لئن كان ذنبي حبّ آل محمّد	فذلك ذنب لست عنه أتوب
هم شفعايني يوم حشري وموقفي	وبغضهم للشافعي ذنوب

فلم يخطر في بال الشافعي أنّ المراد بآل البيت غير ذراري النبي من علي وفاطمة فإنّ الدنيا لم تتزلزل لغير هؤلاء ولم يصب غيرهم من قريش بالفوادم كما أصيبوا.

وفي الكتاب المذكور (ج ٣ ص ١ من طبعة صيدا) وفي جواهر العقدين للشيخ السيد نور الدين علي السهمودي المصري أعلم علماء مصر والحجاز ومصنف تاريخ المدينة المنورة نقل البيهقي عن الربيع بن سليمان وهو أحد أصحاب الشافعي قال: قيل للإمام الشافعي إنّ ناساً لا يصبرون على سماع منقبة أو فضيلة لأهل البيت الطيبين فإذا رأوا واحداً منّا يذكرها يقولون هذا رافضي فأنشأ الشافعي:

برئت إلى المهيمن من أناس	يرون الرفض حبّ الفاطمية
على آل الرسول صلاة ربي	ولعنته لتلك الجاهلية

ونقل الإمام فخر الدين الرازي أنّ المزني قال: قلت للشافعي: انك لتوالي أهل

البيت فلو عملت في هذا الباب أبياتاً فقال - وذكر أبياتاً - إلى أن قال: وروى البيهقي أيضاً عن الربيع بن سليمان قال: انشد الشافعي:

يا راكباً قف بالمحصب من منى	واهتف بساكن خيفها والناهض
سحراً إذا فاض الحجيج إلى منى	فيضاً كملتطم الفرات الفائض
إن كان رفضاً حب آل محمد	فليشهد الثقلان أنني رافضي

ولا شبهة أن المراد بآل البيت في كافة هذه المراحل النثرية والشعرية هم آل محمد من علي وفاطمة ومن سبب بغضهم جاء اصطلاح النصب ومن جهة التودد إليهم حصل التشيع وظهرت كلمة الرفض ولا تساق هذه الألفاظ في سبيل مبغضي ومحبي بني العباس أو بني أبي لهب وهكذا سائر سلاسل بني هاشم بواضح الضرورة.

ومن نظير ما سبق في الكتاب المذكور (ج ٣ ص ٤) وفي جواهر العقدين قال أبو الحسن بن سعيد في كنوز المطالب في فضائل علي بن أبي طالب: إن الشعراء يشتغلون ببغداد بمشهد الكاظم رضي الله عنه في مدح أهل البيت وأنكر بعض من غلب عليه التعصب والتقليد فقلت هذه الأبيات:

يا أهل بيت المصطفى عجباً لمن	يأبى حديثكم من الأقوام
والله قد أثنى عليكم قبلها	وبهديكم شدت عرى الإسلام
الله بحشر كل من عاداكم	يوم الحساب مزلزل الأقدام
ويرى شفاعة جدكم من دونه	ويذاد عن حوض طريداً ظامي

قال الحافظ أبو عبد الله جمال الدين محمد بن أبي المظفر يوسف الزرندي المدني في كتابه معارج الوصول في معرفة آل الرسول قال الامام الشافعي رحمته الله:

يا أهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله
كفاكم من عظيم القدر أنكم من لم يصل عليكم لا صلاة له

وقد سلف أن المراد بالآل في آية التطهير والقربى والمباهلة هم أهل العباء خاصة فضلاً عما سبق من صريح ارادة الشافعي لهم بخصوصهم .

وفي الكتاب المذكور حاكياً (ج ٢ ص ١٣٩) من سرّه أن يحيى حياتي ويموت مماتي ويسكن جنة عدن عند شجرة طوبى التي غرسها ربي فليوال علياً من بعدي وليوال وليّه وليقتد بالأئمة من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من طينتي ورزقوا فهماً وعلماً فويل للمكذبين لهم من أمتي القاطعين فيهم صلتى لا أنا لهم الله شفاعتي ، ذكره صاحب الحلية .

وفي الكتاب المذكور (ج ٣ ص ١٧) حاكياً عن كتاب فصل الخطاب لمحمد خواجه بارساي البخاري قال : روى الامام الواحدي باسناده عن الأعمش عن سعيد بن جببر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ﴾ قالوا : يا رسول الله من هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم ؟ قال : علي وفاطمة وولداهما .

وقال الإمام فخر الدين الرازي : روي أنّه قيل يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم ؟ فقال : علي وفاطمة وابناهما ، ثبت أن هؤلاء الأربعة هم المخصوصون بمزيد المودة والتعظيم لوجوه : الأول هذه الآية ، والثاني : أنّه ﷺ كان يحبهم وثبت ذلك بالنقل المتواتر وبالعقل فيجب على كلّ الأئمة اتباعه لقوله تعالى : واتبعوه لعلكم تهتدون ، والثالث أن الدعاء للآل عظيم وقد جعل هذا الدعاء في خاتمة التشهد في الصلاة وهذا التعظيم لم يوجد في غير الآل .

وقال في الكتاب المذكور^(١): قال بعض الشافعية في قصيدته الدالية المشهورة :

وسائلي عن حب أهل البيت هل	أسرّ اعلاني بهم أم أجحد
والله مخلوط بلحمي ودمي	حبهم هم الهدى والرشد
حيدرة والحسنان بعده	ثمّ علي وابنه محمّد
وجعفر الصادق وابن جعفر	موسى يتلوه علي السند
أعني الرضا ثمّ ابنه محمّد	ثمّ علي وابنه المسد
الحسن التالي ويتلو تلوه	محمّد بن الحسن الممجد
فإنّهم أئمتي وسادتي	وان لحاني معشر وفندوا
أئمة أكرم بهم أئمة	أسماؤهم مسرودة تطرد

إلى آخر ما قال.

وقال في الكتاب المذكور (ج ٣ ص ١٥٠): أخرج الحافظ جمال الدين الزرندي المدني في درر السمطين بسنده عن أبي الطفيل وجعفر بن حبان قال: خطب الحسن بن علي رضي الله عنهما بعد شهادة أبيه قال: أيّها الناس أنا ابن البشر وأنا ابن النذير وأنا ابن السراج المنير وأنا ابن الذي أرسله الله رحمة للعالمين وأنا ابن الداعي إلى الله وأنا من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وأنا من أهل البيت الذين كان جبرائيل عليه السلام ينزل عليهم وأنا من أهل البيت الذين افترض الله مودتهم على المؤمنين فقال سبحانه وتعالى: ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ﴾ ومن يقترب حسنة نزل له فيها حسناً ،

واقتراف الحسنة مودتنا ، ولما نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ قالوا : يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد فحق على كل مسلم أن يصلي علينا فريضة واجبة - إلى أن يقول - فأخرج جدي ﷺ يوم المباهلة من الأنفس أبي ومن البنين أنا وأخي الحسين ومن النساء أمي فاطمة فنحن أهل ولحمه ودمه ونحن منه وهو منا وهو يأتينا كل يوم عند طلوع الفجر فيقول : الصلاة يا أهل البيت يرحمكم الله ثم يتلو : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ ، إلى آخر ما قال .

وذكر الحافظ الكنجي ^(١) أخبرنا شيخنا وسيدنا العلامة شافعي الزمان سفير الخلافة أبو محمد عبد الله بن أبي الوفا الباذرائي عن الحافظ أبي محمد عبد العزيز بن الأخضر أخبرنا أبو الفتح الكروخي ؛ قرأت على القاضي الفقيه العالم صدر الشام أبي العرب اسماعيل بن حامد بن عبد الرحمن الخزرجي القوسي الشافعي قال : أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن معمر أخبرنا أبو الفتح عبد الملك الكروخي أخبرنا القاضي أبو عامر محمد بن القاسم الأزدي وغيره حدثنا أبو محمد الجراحي أخبرنا أبو العباس محمد المحبوبي أخبرنا الحافظ أبو عيسى حدثنا قتيبة حدثنا محمد بن سليمان الاصبهاني عن يحيى بن عبيد عن عطاء عن عمر بن أبي سلمة ربيب النبي ﷺ قال : نزلت هذه الآية علي النبي ﷺ ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ في بيت أم سلمة فدعا النبي ﷺ فاطمة وحسناً وحسيناً ﷺ وجللهم بكساء

(١) في كتابه كفاية الطالب: ص ٢٢٧. عند قوله: الباب المائة في تطهيرهم عليهم السلام من الأنجاس بقوله عز وجل: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ .

وعلي عليه السلام خلف ظهره ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، قالت أم سلمة وأنا معهم يا نبي الله ؟ فقال : أنت على مكانك وأنت على خير، (قلت) هكذا أخرجه الترمذي في جامعه والطبراني في معجمه الأكبر عن عبد الله بن أحمد حدثنا محمد بن أبان الواسطي عن محمد الاصبهاني في ترجمة عمر بن أبي سلمة كما أخرجاه سواء .

وأخرجه الامام أحمد في مناقب علي ولنا به أصل عن شهر بن حوشب عن أم سلمة ان رسول الله ﷺ قال لفاطمة : اثيني بزوجه وابنيك فجاءت بهم فألقى عليهم كساء قالت ثم وضع يده عليهم ثم قال : اللهم ان هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد أنك حميد مجيد ، قالت أم سلمة رضي الله عنها فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدي وقال انك على خير . وناهيك به مخرجا وراويا وهو صحيح أخرجه مسلم ، ثم ذكر طريقه إلى مسلم وطريق مسلم إلى عائشة قالت : خرج النبي ﷺ ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ .

وساق الكنجي طريقاً له آخر أنها إلى مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة قالت : قالت عائشة : وساقه مثل الأول عن مسلم ، وساق أيضاً بطريق له آخر مثل ما سلف عن عائشة . وساق أيضاً بطريق آخر عن أبي سعيد الخدري في قوله عز وجل ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ قال : نزلت في خمسة في رسول الله ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام . قلت : أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ، وساق سنداً آخر له أنها إلى أبي الحمراء قال : صحبت رسول الله ﷺ تسعة أشهر وكان إذا أصبح

أتى باب علي وفاطمة وهو يقول: يرحمكم الله ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ وساق سنداً آخر له وصله بأبي سعيد الخدري قال: حين نزلت: ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ﴾ كان يجيء نبي الله إلى باب علي عليه السلام صلاة الغداة ثمانية أشهر يقول: الصلاة رحمكما الله ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ، قلت: رواه محدث الشام في مناقب علي من كتابه بطرق شتى .

وذكر الكنجي طوقاً أخرى آثرنا السكوت عنها طلباً للاختصار فإنه قد سلف منّا في هذه المادة شيء كثير وإنّا أردفنا بمنقولات هذا الحافظ تعزيزاً للبحث بأنّ المراد بأهل البيت هم هؤلاء المذكورون صرفاً إلا أن ينص النبي نفسه على واحد من قرابته أنّه ممن يطلق عليه - أهل البيت - في مادة حكم بخصوصه وإنّا هذه السياقات فهي كما ترى لا تتجاوز هذه الاسرة إلى أي أحد من أزواجه أو من سائر بني عبد المطلب .

وفي هامش كفاية الطالب « الكتاب المومناً إليه » : ص ٢٣٤ : وممن صرّح بصحته - أي صحة حديث مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق - الامام محمد بن ادریس الشافعي وقد نسب إليه العلامة العجيلي في ذخيرة المآل الأبيات التالية :

ولما رأيت الناس قد ذهب بهم	مذاهبهم في أبحر الغي والجهل
ركبت على اسم الله في سفن النجا	وهم أهل بيت المصطفى خاتم الرسل
وأمسكت حبل الله وهو ولائهم	كما قد أمرنا بالتمسك بالحبل
إذا افترت في الدين سبعون فرقة	ونيفاً على ما جاء في واضح النقل
ولم يك ناج منهم غير فرقة	فقل لي بها يا ذا الرجاحة والعقل

أفسي الفرقة الهلاك آل محمد أم الفرقة اللاتي نجت منهم قل لي
فإن قلت في الناجين فالقول واحد وإن قلت في الهلاك حفت عن العدل
إذا كان مولى القوم فإنتي رضيت بهم لا زال في ظلهم ظلي
رضيت علماً لي إماماً ونسله وأنت من الباقيين في أوسع الحل

وأنت كما ترى إن هذه الأبيات صريحة في أن الشافعي لم يكن يعرف لأهل البيت معنى معهوداً سوى من أوعزنا إليهم من علي وفاطمة والحسين ونسلهم المعروفين بالأصالة والامامة وشرف الفضيلة والمعرفة والقدس والزكاة.

وقد كتب في هذا الباب صاحب الفصول المهمة وتذكرة الخواص نظيراً لما أسلفناه فلا نطيل بذكره.

وأنت فيما قرأت يحصل لك علم قاطع بمفاد ما ادعيناه في صدر البحث من أن لفظ أهل البيت المجرد عن كل خصوصية تذكر معه وقرينة تقرن به مصروف في لسان النبي عن كل أفراد بني هاشم إلى بيت علي وفاطمة ومضافاً إلى ما سلف يمكننا التدليل بجهات أخرى.

١- إن الأفراد المذكورين المدعى فيهم انصراف لفظ أهل البيت إليهم في لسان النبي ﷺ هم أقرب الناس إليه نسباً ومداخلة وارتباطاً وذلك في فاطمة والحسين أوضح ما يكون وفي علي أنه ابن عمه لأبيه وأمه، وشديد لصوق أبي طالب بالنبي من كافة الحيثيات قد تكلمنا عليه في الحلقة الثانية بما لا مزيد عليه فلا يكون في مقربة من هذا الموقف العباس والحمزة وغيرهما من آل عبد المطلب أولاً وبني هاشم ثانياً والمنازع في ذلك مكذب لكافة فصول التاريخ لا لفصل واحد منه. وأنه عليه السلام نشأ في بيته ﷺ وتربى في حجره واستمر معه من أول تولده ﷺ إلى حين مفارقتة له ﷺ وخاض معه في كل حديث وحادث

وقد سلف بيان هذا الفصل أيضاً في الحلقة الثانية فلا نعيده فلا يكون - كما أسلفنا - في مقربة من موقفه هذا عباس ولا غير عباس من كافة أفراد الأسرة الهاشمية .
 ٢- انّ الأفراد المذكورين في أنفسهم يملكون من مؤهلات التقدم ما لا يملكه هاشمي ولا غير هاشمي من معاصريهم وغير معاصريهم فإنّ التاريخ مهما تشدد عليهم لا ينكر بارع فضلهم وعلمهم وحلمهم وعبادتهم وطهارتهم وقدرتهم ونبوغهم في كافة المعارف العلمية والعملية بما لم يدانهم فيه معاصر متقدم ولا تابع متأخر هاشمياً كان أم غير هاشمي وهذا ابن عباس وهو أعظم عباسي في سلسلته يعترف بشرف التلمذ على أمير المؤمنين علي عليه السلام .

٣- انّ مفاد الحديث المستفيض عن لسان النبي الأكرم ﷺ في حق أهل البيت من انهم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وانهم كباب حطة وانهم أمان أهل الأرض وما هو في هذا الرديف من عظمة المضمون وأهمية المعنى لا يجد في الخارج مصداقاً ينطبق عليه بصدق غير الأفراد المذكورين الذين ندعى فيهم انصراف لفظ أهل البيت اليهم بخاصتهم فإنّ أفراد بني هاشم المعاصرين للنبي واللاحقين - ما سوى الأفراد الموماً اليهم وسلسلتهم - معروفون لمحدوديتهم وليس فيهم من يجوز أن ينطبق عليه أقل القليل من تيك المضامين العالية لأنّهم لم يكونوا من سنخها ولا في مصافها والفاضل فيهم ممدوح فقط ولم يعرف عنهم علم وقدر ودفاع عن الإسلام شديد بل لم ينه منهم من يجوز أن يستحق مكانة الفضل بالحقيقة العارية عن التعصب ما سوى جعفر بن أبي طالب وحزمة بن عبد المطلب وفي رديف لاحق العباس ومن عداهم فوجودات شاخصة قابضة بأسماء عارية عن مؤهلات التقدم في الإسلام من علم جم وقدر معروف وغيرهما من الصفات المهمة .

نعم لا ينكر انهم قرابة النبي ﷺ ورحمه وليس الملاك في دين الإسلام هو

القرب النسبي وحده إذا لم تشفعه المعارف العلمية والعملية والكتاب والسنة متعاضدان في أنّ القرب الديني ملاكه كسب الفضائل والتعري عن الرذائل ومن هنا صحّ للنبي أن يقول سلمان منا أهل البيت ولا شبهة أنّ مقام قدسه رضي الله عنه عنده ﷺ أهمّ وأعظم من مقامات عالية بين الناس أحرزت بصرف الانساب الضخمة أنيطت بهاشم وغير هاشم وهذا من الوضوح بمكان.

وأنت إذا استرسلت في سلاسل الهاشميين بدت لك منها الفوارق كعمود الصباح في غلس الليل حين يحدثك التاريخ عن ولد فاطمة وعلي من حسن وحسين وعلي زين العابدين ومحمد الباقر وجعفر الصادق وموسى الكاظم وعلي بن موسى الرضا ومحمد الجواد والعسكريين بكل حديث يملأ الأسماع والقلوب عظمة وأبهة ورهبة وهيبة من علم وعمل وقدس وورع واباء وعزة نفس وإحاطة بالمعارف بحيث كانت الركائب تزجي اليهم للأخذ من علومهم والتمتع من النظر إلى وجوههم والتلمذ عليهم في العلم والعمل جميعاً وكانت رقاب المخالف والمؤالف خاضة أمام ملكوتيتهم وذكرهم ورد كل لسان وحبهم في قلب كل انسان إلا أن يكون جلف عالج كافر بكل مقدسات العالم.

وحين يحدثك عن بني العباس بأحاديث الخمر والعهر والزنا واللواط والقمار والغناء والرقص والتبذل إلى غاية الوقاحة والاسترسال في دروب السخافة في رجالهم ونسائهم على الإطلاق في أعاليهم قدراً فضلاً عن صغارهم ومحقيرهم، في خلفائهم وأمرائهم فضلاً عن ولادة عهودهم وأقربائهم وخواصهم وحشمهم وخدمهم ومن امتزع بهم، وكيف استطيع أن أجمع سقطهم وسخفهم في هذه الأسطر وقد عجزت دورات الكتب ذات السلاسل المترامية عن الاحاطة بها، ولكن للتدليل على بحث جامع في كتاب واحد أرشدك أن تقرأ الأغاني لأبي الفرج فضلاً عن غيره من كتب الأدب والتاريخ هناك تقف على صفحات تربو

على الألف صفحة تشاهد فيها بصراحة أنّ الرشيد وهو أعظمهم خليفة يرقص وأخوه إبراهيم يغني وأخته عليّة تغني وأنّ أخاه الآخر يعقوب يزمر وهلمّ دواليك وأما الخمر عندهم فهي أحلّ من الماء شرباً وأكثر منه استعمالاً بصراحة مكشوفة، وكما قلت لك أولاً لا أطيل في هذا الشأن لأنّ مسافة الحديث عنه طويلة بعيدة جداً ولم يقطع أبو الفرج منها إلاّ طرفاً في نوع حديثه المبسوط في واحد وعشرين مجلداً وهو كتاب قد تناولته المطابع بكثرة فاقرأه تعرف ذلك بجلاء وصراحة .

فليت شعري هل يكون هؤلاء كسفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق وهم بأنفسهم وكل من يلف لفهم غارقون في أمواج المعاصي بعيدون عن مرضاة الخالق والمخلوق، أو كباب حطة، أو أماناً لأهل الأرض، ولم تفسد الأرض إلاّ بهم ولا انكسرت شوكة أحكام الإسلام الحلال والحرام إلاّ منهم - لا - لا يكون ذلك. نعم زين العابدين السجاد ذو الثغفات كسفينة نوح والصادقان اللذان عبّتا بفضلهما نوادي الفضل وبقدسهما الممارسات المستطيلة كباب حطة وموسى والرضا والعسكريان أمان لأهل الأرض .

ودعوى أبناء السنة أنّ قريشاً - فضلاً عمّن هو أدنى إلى النبي ﷺ منهم، مشمولون في أهل البيت المقول فيهم ما سلف وما لم نذكره وهكذا داخلون في العترة الوارد فيهم الأثر فذلك ليس ببعيد منهم بعد أن اعترفوا بامارة المؤمنين ليزيد بن معاوية والوليد بن يزيد ومنعوا من سبهما جزماً وعدوا الحسين خارجاً على ابن معاوية وأنّ ابن هند معذور في قتله إياه وفي عامة ارتكاباتّه لأنّه وجد ذلك من مصلحة الخلافة وهم يعتبرون انعقاد بيعته وأن كل خلافة تكون في عرض امارته باطلّة وعلى مثل هذا الرديف .

كما انهم لم يتحاشوا خلاف أنفسهم ومروياتهم فبعدما تواتر في حديثهم

جواب النبي ﷺ للسائل كيف نصلي عليك - انكم قولوا - اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد، وفي بعض الطرق أنّ الصلاة عليه من دون ذكر الآل معه بتراء، أخذوا يصرون اصراراً لا مزيد عليه في ألسنتهم وفي كتاباتهم على حذف الآل في الصلاة عليه حتى جعلوا ذلك شعاراً لهم في مقابل الشيعة الذين اتبعوا خطوات النبي في الصلاة على محمد وآل محمد، وهذه واحدة من الشناشن الاخزمية الموجودة فيهم ومن هنا تعرف انّ كثراً من الديانات قوامها التعصب وان الذي يزرع هذا الزرع الخبيث هو كبير القوم علماً ومعرفة فيا بقيا على الأصغار.

واقعة أحد

وبعد انتهاء معركة بدر وحصول الفوز والنجاح فيها للمسلمين والدبرة على المشركين قام الرسول ﷺ ببعض البعوث والغزوات حسب السوانح التي تحدث في الفترات المتناوبة ولكن لم يكن لها شأن تاريخي ولذلك لم نتحدث عنها كما لم نتحدث عن نظيرها مما سبق على وقعة بدر حتى اتصلت النبوة بوقعة أحد.

ليعلم الباحث للتاريخ المستخرج لكوامن اسراره انّ ما بين السوانح التي أهابت بوقعة بدر والأخرى التي تمخضت عن غزوة أحد فروقاً جمة وهي التي أدّت بنجاح المسلمين في المعركة الأولى وتدهورت بهم في المعركة الثانية .
منها : انّ المشركين في خروجهم إلى بدر كانوا جدّ مستصغرين لشأن محمد وأتباعه الجدد معتقدين انهم سوف يقضون عليهم في الوثبة الأولى ، وقد صرحت عباراتهم في مسيرهم إلى بدر عن منوياتهم هذه ولذلك وردوا المعركة عن قلوب راكدة ونفوس متسعة ولم يعيروا الحومة كل همتهم .

ومنها: انّ المسلمين عندما صفّوا في بدر لعدوهم كانوا على حذر كامل ومراعاة لنقاط الضعف فيهم وفي مقابلهم وسهر وحساب لما يوجب تقدمهم في هذه المعركة واحرازهم لنجاحها وذلك لأنّه كانوا جدّ عارفين بعظمة الموقف من كافة وجوهه وان المقدمات العادية حاكمة لعدوهم عليهم من كثرة عددهم وقوة سلاحهم وسوابق تجربهم واعتنائهم بأنفسهم زائداً ولذلك عندما وردوا الميدان وردوا ناصحين ولأوامر نبيهم طائعين ولم يتخلفوا عن نظام المعركة طرفة عين فأحرزوا نجاح الموقف من ذلك وهذا.

ومنها: انّ قريشاً بعد انهيارها في معركة بدر وروجوعها إلى مكة عرفت من موقف النبي وأتباعه أمامهم ما لم يكن يخطر لها ببال وأيقنت انّ للقوم حساباً لم تكن تزويه في نفسها حتى تحاسبهم به في خروجها إلى بدر فاتخذت لنفسها موقفاً آخر تجاه القوم وحسبت لهم حساباً ثانياً فجاءت احداً بالعزائم التي كان المسلمون منطوين عليها في وقعة بدر لما كانوا يحسبون لهم من حساب دقيق ويحذرون منهم الحذر التام.

ومنها: انّ هذا الفريق عندما انحدر إلى بدر جاء بصدر منشرح وأموال محرزة لم يصبه قرح من قبيله ولم تنكل بخواطره الأيَّام أقل تنكيل يعزف مطرباً ويشرب الخمر آنساً وينحر ويأكل فارهاً ملذوداً وانحدر إلى أحد وكله غيظ وتحرق وحزن مالىء لشراشر وجوده يرسف في عقد نفسية قد حجرت قلبه ودوّخت رأسه وسودت في عينه آفاق الحياة بما فقده من الأقارب والأرحام والذوات التي كان يعتز بها في المخاطر والمخاوف وما استلبته منه الأيَّام من عز باذخ وشرف عريض وسمعة واسعة وجاه خطير عند منصرفه من واقعة بدر مفلولاً حده خائباً جده خائباً زنده.

ومنها: انّ المسلمين بعدما أحرزوا بدرأ بالصفة التي مرّت بك قتل لصناديد

قريش وأسر لأشرافهم ونفل واسع من الغنائم والفداء وهم على ما كانوا عليه من قلة في العدد وضعف في السلاح واملاق في الماديات حسبوا أن هذه الموقفية في قبال هذا العدو نصيب مقرر لهم لا يفوتهم أبداً لأنهم يرجون في مستقبلهم زيادة في عددهم وقوة في سلاحهم وتوسعاً في مادياتهم فإذا كانوا مع حالتهم الأولى غالبين فأجدر بهم منتصرين بأوفى من ذلك إذا ترقّت حالتهم من ذلك الوصف النازل إلى ما هو أرقى منه وهذا الرقي (بعد رجوعهم من بدر) كأنه محسوس لهم لما أفادوه في الماديات وأدخلوه في القلوب من الروعة فلا يريدون أحد بسوء بعد هذا بما كان يريدون به آنفاً بهذه الروح عندما بلغهم خبر قدوم المشركين من مكة إلى المدينة محاربين ومناجزين برزوا بآرائهم أولاً فاختلّفوا فيما بينهم ولم يأخذوا برأي نبيهم في المكث داخل المدينة ومدافعة القوم على أبوابها بل الزموا بالشخص اليهم خارجاً وبعد مطاوعته ﷺ لهم أظهروا الندم حين لا معنى له إلا التذبذب وبذلك فقدوا ثلث جماعتهم لرجوع ابن أبي بثلثمائة من الألف الخارجين إلى أحد من المسلمين زاعماً في علة رجوعه أن النبي ﷺ لم يأخذ برأيه في المكث داخل المدينة وأنه إنما تابع الاغرار الذين لا علم لهم بالمواقع الحربية في هذه المنطقة فخرج بخروجهم والأهم من كل ذلك بل هو عمدة الحديث كله في خسارة المسلمين أحداً بمقدار نفعهم في واقعة بدر أن النبي ﷺ لما عدّل النظام الحربي لهم في مقابلة عدوهم في أحد وقرّر لكل فريق منهم موقفاً ووظيفة خاصة لا يتعداها إلى غيرها كما صنع مثل ذلك في بدر لم يعدلوا عن رأيه في بدر ولازم كل ستمته ووظيفته وخالفوه في أحد عندما أخلا الرماة موقفهم أمام الكمين فأحرزوا النصر في بدر لذلك وما هلكوا وانهتكوا في أحد إلا من هذا صرفاً وهذه الفوارق التي ذكرناه فوارق مهمة لها قيمتها العالية في سوق التجارب والنظريات الصائبة ولأجلها جاء العيان على

وفقها ولم يخالفها قيد شعرة كما قرأت آنفاً وكما ستقرأ تالياً .

قال ابن سعد^(١): ثم غزا رسول الله ﷺ أحداً يوم السبت لسبع ليال خلون من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهراً من مهاجره قالوا: لما رجع من حضر بدرأ من المشركين إلى مكة وجدوا العير التي قدم بها أبو سفيان ابن حرب موقوفة في دار الندوة فمشت أشراف قريش إلى أبي سفيان فقالوا نحن طيبوا أنفس أن تجهزوا بريح هذه العير جيشاً إلى محمد فقال أبو سفيان: وأنا أول من أجاب إلى ذلك وبنون عبد مناف معي فباعوها فصارت ذهباً وكانت ألف بعير والمال خمسين ألف دينار فسلم إلى أهل العير رؤوس أموالهم وأخرجوا أرباحهم وكانوا يربحون في تجارتهم للدينار ديناراً وفيهم نزلت: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصِدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وبعثوا رسلهم يسرون في العرب يدعونهم إلى نصرهم فأوعبوا وتألّب من كان معهم من العرب وحضروا فأجمعوا على اخراج الظعن - يعني النساء - معهم ليذكرنهم قتلى بدر فيحفظنهم فيكون أحدّ لهم في القتال وكتب العباس بن عبد المطلب بخبرهم كلّهُ إلى رسول الله ﷺ فأخبر رسول الله ﷺ سعد بن الربيع بكتاب العباس وأرجف المنافقون واليهود بالمدينة وخرجت قريش من مكة ومعهم أبو عامر الفاسق وكان يسمى قبل ذلك الراهب في خمسين رجلاً من قومه وكان عددهم ثلاثة آلاف رجل فيهم سبعمئة دراع ومعهم مائتا فرس وثلاثة آلاف بعير والظعن خمس عشرة امرأة وشاع خبرهم ومسيرهم في الناس حتى نزلوا ذا الحليفة فبعث رسول الله ﷺ عيينة له أنساً ومؤنساً ابني فضالة الظفريين ليلة الخميس لخمس ليال مضين من شوال فأتيا رسول الله ﷺ بخبرهم وانهم قد خلّوا ابلهم

وخيلهم في الزرع الذي بالعريض حتى تركوه ليس به خضراء ثم بعث الحباب بن الجموح اليهم أيضاً فدخل فيهم فحزروهم وجاءه بعلمهم وبات سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد في عدة ليلة الجمعة عليهم السلاح في المسجد بباب رسول الله ﷺ وحرس المدينة حتى أصبحوا.

ورأى رسول الله ﷺ تلك الليلة كأنه في درع حصينة وكأن سيفه ذا الفقار قد انفصم من عند ظبته وكأن بقرأ تذبح وكأنه مردف كبشاً فأخبر بها أصحابه وأولها فقال: أما الدرع الحصينة فالمدينة وأما انفصام سيفي فمصيبة في نفسي، وأما البقر المذبح فقتل في أصحابي وأما مردف كبشاً فكبش الكتيبة يقتله الله إن شاء الله فكان رأي رسول الله ﷺ أن لا يخرج من المدينة لهذه الرؤيا فأحب أن يوافق على مثل رأيه فاستشار أصحابه في الخروج فأشار عليه عبد الله بن أبي بن سلول أن لا يخرج وكان ذلك رأي الأكابر من المهاجرين والأنصار فقال رسول الله ﷺ: امكثوا في المدينة واجعلوا النساء والذراري في الآطام، فقال فتیان أحداث لم يشهدوا بداراً طلبوا من رسول الله ﷺ الخروج إلى عدوهم ورغبوا في الشهادة اخرج بنا إلى عدونا فغلب على الأمر الذين يريدون الخروج فصلى رسول الله ﷺ الجمعة بالناس ثم وعظهم وأمرهم بالجد والجهاد وأخبرهم أن لهم النصر ما صبروا وأمرهم بالتهيؤ لعدوهم ففرح الناس بالشخوص ثم صلى بالناس العصر وقد حشدوا وحضر أهل العوالي؛ إلى آخر ما ذكرنا طابقه على هذا الفصل كل من كتب في السيرة.

وقال الواقدي حسب حكاية ابن أبي الحديد عنه ^(١): كانت الألوية يوم خرج المشركون من مكة ثلاثة عقدوها في دار الندوة لواء يحمله سفيان بن عوف

لبنى كنانة ولواء الأحابيش يحمله رجل منهم ولواء لقريش يحمله طلحة بن أبي طلحة ، قال الواقدي : ويقال خرجت قريش ولقها كلهم من كنانة والأحابيش وغيرهم على لواء واحد يحمله طلحة بن أبي طلحة وهو الأثبت عندنا وهم ثلاثة آلاف بمن ضوى لهم وخرجوا بعدة وسلاح كثير وقادوا مأتي فرس وكان فيهم سبعمئة دارع وثلاثة آلاف بعير - إلى أن يقول - وكان مقدم قريش يوم الخميس خلون من شوال وكانت الواقعة يوم السبت لسبع خلون من الشهر المزبور وبات وجوه الأوس والخزرج سعد بن معاذ واسيد بن حضير وسعد بن عباد في عدة منهم ليلة الجمعة عليهم السلاح في المسجد بباب النبي ﷺ خوفاً من تبليت المشركين وحرست المدينة تلك الليلة حتى أصبحوا - إلى أن يقول في حديث رأى النبي ﷺ في بقائه داخل المدينة ورأى كثير من المسلمين في الخروج خارجها - فلما خرج رسول الله ﷺ ندموا جميعاً على ما صنعوا وقال الذين يلحون على رسول الله ﷺ ما كان لنا أن نخالفك فاصنع ما بدا لك وما كان لنا أن نستكرهك والأمر إلى الله ثم اليك فقال قد دعوتكم إلى هذا الحديث فأبيتكم ولا ينبغي لنبي إذا لبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه .

قال : ثم دعا بثلاثة أرماع فعقد ثلاثة ألوية فدفع لواء الأوس إلى أسيد بن حضير ودفع لواء الخزرج إلى الحباب بن المنذر بن الجموح ويقال إلى سعد بن عباد ودفع لواء المهاجرين إلى علي بن أبي طالب ، ويقال إلى مصعب بن عمير . أقول : هذا الترديد بين علي ومصعب يذكره عدة من المؤرخين ؛ قال : ثم دعا بفرسه فركبه وتقلد قوساً وأخذ بيده قناة والمسلمون متلبسون بالسلاح قد أظهروا الدروع فهم مائة دارع فلما ركب ﷺ خرج السعدان أمامه يعدوان سعد بن معاذ وسعد بن عباد كل واحد منهما دارع والناس عن يمينه وشماله وعرض

عسكره بالشيخين^(١) فعرض عليه غلمان منهم عبد الله بن عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت وأسماء بن زيد والنعمان بن بشير وزيد بن أرقم والبراء بن عازب واسيد بن ظهير وعرابة بن اوس وأبو سعيد الخدري وسمرة بن جندب ورافع بن خديج . قال الواقدي فردّهم رسول الله ﷺ قال رافع بن خديج فقال ظهير بن رافع يا رسول الله أنه رام يعينني قال وجعلت أتاوول وعليّ خفّان لي فأجازني رسول الله ﷺ فلما أجازني قال سمرة بن جندب لمريّ بن سنان الحارثي وهو زوج امه يا ابة أجاز رسول الله ﷺ رافع بن خديج وردني وأنا أصرح رافعاً ، فقال : مرّى يا رسول الله رددت ابني وأجزت رافع بن خديج وابني يصرعه ، فقال رسول الله تصارعا فصرع سمرة رافعاً فأجازه رسول الله .

أقول : هذه الغزائم الراسخة والشوق إلى المسابقة في سبيل الله هي التي كسرت المشركين في عامة مواقفهم مع النبي وإنما انتكث أمر أحد عليهم لمخالفتهم رسول الله من أمر هذه الواقعة في موضعين : اصرارهم على الخروج إلى المشركين خارج المدينة وترك الرماة موقفهم أمام الكمين ومن هذه العورة انكشفوا وقتلوا تفتيلاً .

قال الواقدي : وأقبل ابن أبي فنزل ناحية العسكر فجعل حلفاؤه ومن معه من المنافقين يقولون لابن أبي أشرت عليه بالرأي ونصحته وأخبرته ان هذا رأي من مضى من آبائك وكان ذلك رأيه مع رأيك فأبى أن يقبله وأطاع هؤلاء الغلمان الذين معه فصادفوا من ابن أبي نفاقاً وغشاً فبات رسول الله ﷺ بالشيخين وبات ابن أبي في أصحابه وفرغ رسول الله من عرض من عرض وغابت الشمس

(١) الشيخان اطمان كانا في الجاهلية فيهما شيخ أعمى وعجوز عمياء يتحدثان لسمى الاطمان

فأذن بلال بالمغرب فصلى رسول الله ﷺ بأصحابه ثم أذن بالعشاء فصلى ﷺ بهم أيضاً واستعمل على الحرس محمد بن مسلمة في خمسين رجلاً يطيفون بالعسكر وكان المشركون قد رأوا رسول الله حيث نزل بالشيخين فجمعوا خيلهم وظهرهم واستعملوا على حرسهم عكرمة بن أبي جهل في خيل من المشركين ونام رسول الله فلما كان السحر قال: أين الأدلاء من رجل يدلنا على الطريق ويخرجنا على القوم من كذب ققام أبو خثيمة الحارثي فقال: أنا يا رسول الله فخرج رسول الله وركب فرسه فسلك به في بني حارثة ولبس رسول الله من الشيخين درعاً واحدة حتى انتهى إلى أحد فلبس درعاً أخرى ومغفراً وبيضة فوق المغفر فلما نهض رسول الله من الشيخين زحف المشركون على تعبئة وحانت صلاة الصبح فصلى ﷺ بأصحابه الصبح صفوفاً وانخذل ابن أبي من ذلك المكان في كتيبة فأتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام فقال: أذكركم الله دينكم ونبيكم وما شرطتم له أن تمنعوه مما تمنعون منه أنفسكم وأولادكم ونسائكم، فقال ابن أبي ما أرى أنه يكون بينهم قتال وإن أطعني يا أبا جابر لترجعن فإن أهل الرأي والحجى قد رجعوا ونحن ناصروه في مدينتنا وقد خالفنا فيما أشرنا عليه من الرأي فأبى إلا طواعية الغلمان فلما أبى على عبد الله بن عمرو أن يرجع ودخل هو وأصحابه أزقة المدينة قال لهم أبو جابر: أبعدكم الله إن الله سيغني النبي والمؤمنين عن نصركم فانصرف ابن أبي وهو يقول: أيعصيني ويطيع الولدان وانصرف عبد الله بن عمرو يعدو حتى لحق برسول الله وهو يسوي الصفوف فلما أصيب أصحاب رسول الله ﷺ سرّاً - ابن أبي - وأظهر الشماتة وقال: عصاني وأطاع من لا رأي له .

قال الواقدي: وجعل رسول الله ﷺ يصف أصحابه وجعل الرماة خمسين رجلاً على عينين عليهم عبد الله بن جبير وجعل أحداً خلف ظهره واستقبل

المدينة وجعل عيين عن يساره وأقبل المشركون واستدبروا المدينة في الوادي واستقبلوا أحداً وصفوا صفوفهم واستعملوا على الميمنة خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن أبي جهل ولهم مجنبتان مأتا فرس وجعلوا على الخيل صفوان بن أمية ويقال عمرو بن العاص وعلى الرماة عبد الله بن أبي ربيعة وكانوا مائة رامي ودفعوا اللواء إلى طلحة بن أبي طلحة واسم أبي طلحة عبد الله بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار بن قصي، وصاح أبو سفيان يومئذ: يا بني عبد الدار نحن نعرف أنكم أحق باللواء منا وأنا إنما أتينا يوم بدر من اللواء وإنما يؤتى القوم من قبل لوائهم فالزموا لوائكم وحافظوا عليه أو خلوا بيننا وبينه فانا قوم مستميتون موتورون نطلب ثاراً حديث العهد وجعل يقول إذا زالت الألوية فما قوام الناس وبقاؤهم بعدها، فغضبت بنو عبد الدار وقالوا: نحن سلم لواءنا لا كان هذا أبداً، وأما المحافظة عليه فسترى ثم أسندوا الرماح إليه وأحدثت به بنو عبد الدار وأغلظوا لأبي سفيان بعض الاغلاظ فقال أبو سفيان: فنجعل لواء آخر قالوا: نعم ولا يحمله إلا رجل من بني عبد الدار لا يكون غير ذلك.

قال الواقدي: وجعل رسول الله ﷺ يمشي على رجله يسوي تلك الصفوف ويبوء أصحابه مقاعد للقتال يقول تقدم يا فلان وتأخر يا فلان حتى أنه ليرى منكب الرجل خارجاً فيؤخره فهو يقومهم كأنما يقوم القداح حتى إذا استوت الصفوف سأل من يحمل لواء المشركين قيل بنو عبد الدار قال: نحن أحق بالوفاء منهم، أين مصعب بن عمير؟ قال: ها أنا ذا، قال: خذ اللواء فأخذه مصعب فتقدم به بين يدي رسول الله ﷺ، قال البلاذري: أخذه من علي فدفعه إلى مصعب بن عمير لأنه من بني عبد الدار.

أقول: لا حزازة في ذلك فإن مراعاة التناسب قاضية في المقام بمثله بل

قال الواقدي: ثم قام ﷺ فخطب الناس فقال: أيها الناس أوصيكم بما أوصاني به الله في كتابه من العمل بطاعته والتناهي عن محارمه ثم انكم اليوم بمنزل أجر وذخر لمن ذكر الذي عليه ثم وطن نفسه على الصبر واليقين والجد والنشاط فإن جهاد العدو شديد، شديد كربه قليل من يصبر عليه إلا من عزم له على رشده إن الله مع من أطاعه وإن الشيطان مع من عصاه فاستفتحوا أعمالكم بالصبر على الجهاد والتمسوا بذلك ما وعدكم الله وعليكم بالذي أمركم به فإني حريص على رشدكم إن الاختلاف والتنازع والتشيط من أمر العجز والضعف وهو مما لا يحببه الله ولا يعطي عليه النصر والظفر، أيها الناس أنه قذف في قلبي إن من كان على حرام فرغب عنه ابتغاء ما عند الله غفر الله له ذنبه، ومن صلى على محمد صلى الله عليه وملائكته عشراً، ومن أحسن من مسلم أو كافر وقع أجره على الله في عاجل دنياه أو في آجل آخرته، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا صبياً أو امرأة أو مريضاً أو عبداً مملوكاً ومن استغنى عنها استغنى الله عنه والله غني حميد، ما أعلم من عمل يقربكم إلى الله إلا وقد أمرتكم به ولا أعلم من عمل يقربكم إلى النار إلا وقد نهيتكم عنه وأنه قد نفث الروح الأمين في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستوفي أقصى رزقها لا ينقص منه شيء وإن أبطأ عنها فاتقوا الله ربكم واجملوا في طلب الرزق ولا يحملنكم استبطاؤه على أن تطلبوه بمعصية ربكم فإنه لا يقدر على ما عنده إلا بطاعته، قد بين لكم الحلال والحرام غير أن بينهما شبيهاً من الأمر لم يعلمها كثير من الناس إلا من عصم، فمن تركها حفظ عرضه ودينه ومن وقع فيها كان كالراعي إلى جنب الحمى أو شك أن يقع فيه ويفعله، وليس ملك إلا وله حمى ألا وإن حمى الله محارمه والمؤمن من المؤمنين كالرأس من الجسد إذا اشتكى تداعى إليه سائر جسده والسلام عليكم.

أقول: يغلب على الظن أن كثيراً من هذه الخطبة لم يقله رسول الله ﷺ في موقفه ذاك، بل بعض فقراتها لا يصح من طريق المنطق نعم صدرها إلى قوله ولا يعطى عليه النصر والظفر مما يناسب الموقف فإن فيه تثبيتاً للعزائم وشحذاً من الضمائر وتعزيزاً للموقف، وأما قوله: ومن أحسن من مسلم أو كافر وقع أجره على الله في عاجل ديناه أو في أجل آخرته فإتما يصح في حق المسلم وحده، وأما الكافر فلانكاره أصل التدين الصحيح لا يكون من المأجورين أصلاً وليس له أقل شأن عند الله سبحانه بل هو عدوه بلاريب، وباقي فصول الخطبة لا يرتبط بالمقام كالحث على صلاة الجمعة والصلاة على النبي وما إلى ذلك، والنبي ﷺ من أبلغ الناطقين فكيف يدع مراعاة التناسب جانباً ويفيض بكلامه خارجاً عنها، هذا ما لا تجوز نسبته إلى أقل البلغاء فكيف به وهو سيدهم ورئيسهم.

قال: وأول من أنشب الحرب بينهم أبو عامر طلع في خمسين من قومه فنادى بالأوس أنا أبو عامر، قالوا: الأمر حباً بك ولا أهلاً يا فاسق، فقال: لقد أصاب قومي بعدي شر ومعه عبيد أهل مكة فتراموا بالحجارة هم والمسلمون حتى تراضخوا بها ساعة إلى أن ولّى أبو عامر وأصحابه، قال الواقدي: وجعلت نساء المشركين قبل أن يلتقي الجمعان أمام صفوف المشركين يضربن بالأكبار والدفاف والغرايل ثم يرجعن فيكنّ إلى مؤخر الصف حتى إذا دنوا من المسلمين تأخر النساء فقمّن خلف الصفوف وجعلن كلّما ولّى رجل حرضه وذكرنه قتلى بدر وكان قزمان من المنافقين وكان قد تخلف عن أحد فلما أصبح غيره نساء بني ظفر فقلن يا قزمان قد خرج الرجال وبقيت استحي يا قزمان ألا تستحي مما صنعت ما أنت إلا امرأة خرج قومك وبقيت في الدار فأحفظنه فدخل بيته وأخرج قوسه وجعبته وسيفه وكان يعرف بالشجاعة وخرج يعدو حتى انتهى إلى رسول الله ﷺ وهو يسوي صفوف المسلمين فجاء من خلف الصف حتى انتهى إلى

الصف الأول فكان فيه وكان أول من رمى بسهم من المسلمين جعل يرسل نبلاً كأنّها الرماح وأنه ليكتّ كتيت الجمل ثم صار إلى السيف ففعل الأفاعيل حتى إذا كان آخر ذلك قتل نفسه وكان رسول الله إذا ذكره قال: من أهل النار.

قال: فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول: الموت أحسن من الفرار يا للأوس قاتلوا على الأحساب واصنعوا مثل ما أصنع، قال فیدخل بالسيف وسط المشركين حتى يقال قد قتل ثم يطلع فيقول أنا الغلام الظفري حتى قتل منهم سبعة وأصابته الجراحة وكثرت فيه فوق فرمّ به قتادة بن النعمان فقال له أبا الغيداق قال قزمان لبيك قال: هنيئاً لك الشهادة، قال قزمان: اني والله ما قاتلت يا أبا عمر على دين ما قاتلت إلا على الحفاظ أن تسير قريش إلينا فنتطأ سعفنا، قال: فأذته الجراحة فقتل نفسه فقال النبي ﷺ إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر.

قال الواقدي: وتقدم رسول الله ﷺ إلى الرماة فقال: احموا ظهورنا فإننا نخاف أن نؤتى من ورائنا والزموا مكانكم لا تبرحوا منه وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكرهم فلا تفارقوا مكانكم وإن رأيتمونا نقتل فلا تعينونا ولا تدفعوا عنا اللهم اني أشهدك عليهم ارضقوا خيلهم بالنبل فإن الخيل لا تقدم على النبل وكان للمشركين مجنبتان ميمنة عليها خالد بن الوليد وميسرة عليها عكرمة بن أبي جهل، وعمل رسول الله ﷺ لنفسه ميمنة وميسرة ودفع اللواء الأعظم إلى مصعب بن عمير ودفع لواء الأوس إلى أسيد بن حضير ولواء الخزرج إلى سعد بن عباد وقيل إلى الحباب بن المنذر فجعلت الرماة تحمي ظهور المسلمين وترشق خيل المشركين بالنبل حتى ولّت هاربة، قال بعض المسلمين: والله لقد رمقت نبلنا يومئذ ما رأيت سهماً واحداً مما ترمى به خيلهم يقع في الأرض أما في فرس أو في رجل ودنا القوم بعضهم من بعض وقدموا طلحة بن أبي طلحة

صاحب لوائهم وصقوا صفوفهم وأقاموا النساء خلف الرجال يضربن بين أكتافهم
بالأكبار والدفوف وهند وصواحبها يحرضن ويذمرن الرجال ويذكرن من أصيب
ببدر ويقلن :

نحن بنات طارق نمشي على النمارق
إن تقبلوا نعايق أو تدبروا نفارق
فراق غير وامق

قال الواقدي : وبرز طلحة بن أبي طلحة فصاح من يبارز فقال علي عليه السلام له هل
لك في مبارزتي قال : نعم فبرزوا بين الصفين ورسول الله جالس تحت الراية عليه
درعان ومغفر وبيضة فالتقيا فبرزه علي بضربة على رأسه فمضى السيف حتى
فلق هامته إلى أن انتهى إلى لحيته فوقع وانصرف عليّ فقيل له هلا ذفت عليه ؟
قال : أنه لما صرع استقبلني بعورته فعطفني عليه الرحم وقد علمت أن الله سيقتله
وهو كبش الكتيبة فلما قتل طلحة سرّ رسول الله ﷺ وكبر تكبيراً عالياً وكبّر
المسلمون ثم شد أصحاب رسول الله على كتائب المشركين فجعلوا يضربون
وجوههم حتى انتقضت صفوفهم ولم يقتل إلا طلحة بن أبي طلحة وحده ثم حمل
لواء المشركين بعد طلحة أخوه عثمان بن أبي طلحة فارتجز وقال :

إن على ربّ اللواء حقاً أن يخضب الصعدة أو تندقا

فتقدم باللواء والنسوة خلفه يحرضن ويضربن بالدفوف فحمل عليه حمزة بن
عبد المطلب فضربه بالسيف على كاهله فقطع يده وكتفه حتى انتهى إلى مؤزره
فبدا سحره ورجع فقال أنا ابن ساقى الحجيج ثم حمل اللواء أخوهما أبو سعد بن
أبي طلحة فرماه سعد بن أبي وقاص فأصاب حنجرته وكان دارعاً وعليه مغفر
لأرفرف عليه وعلى رأسه بيضة فأدلع لسانه ادلاع الكلب ثم حمل اللواء

المشركين بعد أبي سعد مسافع بن أبي طلحة فرماه عاصم بن ثابت بن أبي الأكلح فقتله .

قال الواقدي : ثم حمل اللواء بعد الحارث أخوه كلاب بن طلحة بن أبي طلحة فقتله الزبير بن العوام .

أقول : لم يذكر الواقدي في حملة اللواء بعد مسافع بن أبي طلحة من اسمه الحارث وإن كان فيما سيجيء عنه ما يوضح ذلك فانتظر ، ثم حملة أخوه الجلاس بن طلحة بن أبي طلحة فقتله طلحة بن عبيد الله ثم حملة ارطاة بن عبد شريح فقتله علي بن أبي طالب ثم حملة شريح بن قانط فقتل لا يدري من قتله ، ثم حملة صواب غلام بني عبد الدار فاختلف في قاتله فقيل قتله علي بن أبي طالب وقيل سعد بن أبي وقاص وقيل قزمان وهو أثبت الأقوال .

قال الواقدي : وقالوا : ما ظفر الله نبيه في موطن قط ما ظفره وأصحابه يوم أحد حتى عصوا الرسول وتنازعوا في الأمر ، لقد قتل أصحاب اللواء وانكشف المشركون منهم لا يلوون ونساؤهم تدعوا بالويل بعد ضرب الدفوف والفرح .

قال الواقدي : وقد روى كثير من الصحابة ممن شهد أحداً قال : كل واحد منهم والله اني لأنظر إلى هند وصواحبها منهزمات ما دون أخذهن شيء لمن أراده ولكن لا مرد لقضاء الله .

قالوا : وكان خالد بن الوليد كلما أتى من قبل يسرة النبي ليجوز حتى يأتيهم من قبل السفح ترده الرماة حتى فعل وفعلوا ذلك مراراً ولكن المسلمين أتوا من قبل الرماة أن رسول الله أوعز اليهم فقال : قوموا على مصافكم فاحموا ظهورنا فإن رأيتمونا قد غنمنا فلا تشركونا وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا فلما انهزم المشركون وتبعهم المسلمون يضعون السلاح فيهم حيث شاؤوا حتى أخرجوهم عن المعسكر ووقعوا ينهبونه قال بعض الرماة لبعض لم تقيمون ههنا في غير شيء

قد هزم الله العدو وهؤلاء اخوانكم ينتهبون عسكرهم فادخلوا عسكر المشركين فاغنموا مع اخوانكم، فقال بعضهم: ألم تعلموا أن رسول الله قال لكم احموا ظهورنا وان غنمنا فلا تشركونا فقال الآخرون لم يرد رسول الله ﷺ هذا وقد أذل الله المشركين وهزمهم فادخلوا العسكر فانتهبوا مع اخوانكم فلما اختلفوا خطبهم اميرهم عبد الله بن جبير وكان يومئذ معلماً بثياب بيض فحمد الله وأمرهم بطاعة رسوله وأن لا يخالف أمره فعصوه وانطلقوا فلم يبق معه إلا نفر ما يبلغون العشرة منهم الحارث بن أنس بن رافع يقول: يا قوم اذكروا عهد نبيكم اليكم وأطيعوا أميركم فأبوا وذهبوا إلى عسكر المشركين ينتهبون وخلوا الجبل فنظر خالد بن الوليد إلى خلاء الجبل وقلة أهله فكرّ بالخيـل وتبعه عكرمة بن أبي جهل فانطلقا إلى موضع الرماة فحملوا عليهم فراماهم القوم حتى أصيبوا ورمى عبد الله بن جبير حتى فنيـت نبـله ثم طاعن بالرمح حتى انكسر ثم كسر جفن سيفه فقاتل حتى قتل.

قال الواقدي: فروى رافع بن خديج قال: لما قتل خالد الرماة أقبل بالخيـل وعكرمة بن أبي جهل يتلوه فخالطنا وقد انتقضت صفوفنا ونادى ابليس وتصور في صورة جعال بن سراقه أن محمداً قد قتل ثلاث صرخات فابتلي يومئذ جعال بن سراقه ببليـة عظيمة حين تصور ابليس في صورته وان جعالا ليقاتل مع المسلمين أشد القتال وأنه إلى جنب أبي بردة بن نيار وخوات بن جبير قال رافع بن خديج فوالله ما رأينا دولة كانت أسرع من دولة المشركين علينا وأقبل المسلمون على جعال بن سراقه يريدون قتله يقولون هذا الذي صاح أن محمداً قد قتل فشهد له خوات بن جبير وأبو بردة أنه كان إلى جنبهما حين صاح الصائح وأن الصائح غيره. قال الواقدي: فروى رافع قال: أتينا من قبل أنفسنا ومعصية نبينا واختلط المسلمون وصاروا يقتتلون ويضرب بعضهم بعضاً وما يشعرون بما

يصنعون من الدهش والعجل وقد جرح يومئذ أسيد بن حضير جرحين ضربه أحدهما أبو بردة بن نيار وما يدري يقول خذها وأنا الغلام الأنصاري وكرّ أبو زعنة في حومة القتال فضرب أبا بردة ضربتين ما يشعر أنّه هو يقول خذها وأنا أبو زعنة حتى عرفه بعد فكان إذا لقيه قال : انظر ما صنعت بي فيقول أبو زعنة وأنت قد ضربت أسيد بن حضير ولا تشعر ولكن هذا الجرح في سبيل الله فذكر ذلك لرسول الله فقال : هو في سبيل الله يا أبا بردة لك أجره حتى كأنك ضربك أحد المشركين ومن قتل فهو شهيد .

قال الواقدي : وكان الشيخان حسيل بن جابر ورفاعة بن وقش شيخين كبيرين قد رفا في الآطام مع النساء فقال أحدهما لصحابه : لا أبا لك ما نستبقي من أنفسنا فوالله ما نحن إلّا هامة اليوم أو غد وما بقي من أجلنا إلّا القليل فلو أخذنا سيوفنا فلحقنا برسول الله ﷺ لعلّ الله يرزقنا الشهادة فلحقا برسول الله فاما رفاعة فقتله المشركون واما حسيل بن جابر فالتفت عليه سيوف المسلمين وهم لا يعرفونه حين اختلطوا وابنه حذيفة يقول أبي أبي حتى قتل فقال حذيفة يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ما صنعتم فزاد به عند رسول الله خيرا وأمر رسول الله بديته أن تخرج ويقال : انّ الذي أصابه عتبة بن مسعود فتصدق حذيفة ابنه بدمه على المسلمين .

قال الواقدي : لما صاح الشيطان انّ محمداً قد قتل سقط في أيدي المسلمين وتفرقوا في كل وجه واصعدوا في الجبل فكان أوّل من بشرهم بكون رسول الله سالماً كعب بن مالك ، قال كعب : عرفته فجعلت أصيح هذا رسول الله وهو يشير إليّ باصبعه علي فيه أن اسكت قال ودعا رسول الله ﷺ بكعب فلبس لامته وألبس كعباً لامته نفسه وقاتل كعب يومئذ قتلاً شديداً جرح من جرائه سبعة عشر جرحاً .

قال الواقدي : ولما صاح الشيطان أنّ محمّداً قد قتل قال أبو سفيان بن حرب : يا معشر قريش أيكم قتل محمّداً ، قال ابن قميئة أنا قتلته ؟ قال نسورك كما تفعل الأعاجم بأبطالها وجعل أبو سفيان يطوف بأبي عامر الفاسق في المعركة هل يرى محمّداً بين القتلى فمرّ بخارجة بن زيد أبي زهير فقال يا أبا سفيان هل تدري من هذا قال : لا ، قال : هذا خارجة بن زيد ، هذا سيد بن الحارث بن الخزرج ومرّ بعباس بن عباد بن نضلة إلى جنبه قال : أتعرفه قال : لا ، قال : هذا ابن قوقل هذا الشريف في بيت الشرف ثمّ مرّ بذكوان بن عبد قيس فقال : وهذا من ساداتهم ثمّ مرّ بابنه حنظلة بن أبي عامر فوقف عليه فقال أبو سفيان : من هذا ؟ قال : هذا أعزّ من ههنا عليّ هذا ابني حنظلة ، قال أبو سفيان : ما نرى مصرع محمّد ولو كان قتل لرأيناه كذب ابن قميئة ولقى خالد بن الوليد فقال : هل تبين عندك قتل محمّد ؟ قال : لا ، رأيته أقبل في نفر من أصحابه مصعدين في الجبل ، فقال أبو سفيان : هذا حق كذب ابن قميئة زعم أنّه قتله .

وروى الواقدي عن نافع بن جبير قال : سمعت رجلاً من المهاجرين يقول : شهدت احداً فنظرت إلى النبل يأتي من كل ناحية ورسول الله ﷺ في وسطها كل ذلك يصرف عنه ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهري يقول يومئذ : دلوني على محمّد فلا نجوت إن نجا وإنّ رسول الله إلى جنبه ما معه أحد ثمّ جاوزه ولقى عبد الله بن شهاب صفوان بن أمية فقال له صفوان : ترحتّ هلاً ضربت محمّداً فقطعت هذه الشأفة فقد أمكنك الله منه ، قال ابن شهاب : وهل رأيته ، قال : نعم أنت إلى جنبه ، قال : والله ما رأيته أحلف بالله أنّه منا لممنوع خرجنا أربعة تعاهدنا وتعاقدنا على قتله فلم نخلص إلى ذلك .

أقول : لا عجب من أن يكون الله سبحانه قد منع نفسه في هذا الحرج وان خلصت الجراحات إلى أطرافه بما أثقلته فإنّ الله به عناية ليكون تمام نور الإسلام

على يده وتطهير الجزيرة من الشرك بموقفه هو لا بمن يكون بعده .
 قال الواقدي : فروى نملة بن أبي نملة واسم أبي نملة عبد الله بن معاذ وكان
 أبوه معاذ اخا البراء بن معرور لأُمّه ، قال : لما انكشف المسلمون ذلك اليوم نظرت
 إلى رسول الله ﷺ وما معه أحد إلا نفير أحدقوا به من أصحابه من المهاجرين
 والأنصار فانطلقوا به إلى الشعب وما للمسلمين لواء قائم ولا فئة ولا جمع وان
 كتائب المشركين لتحوسهم مقبلة ومدبرة في الوادي يلتقون ويفترقون ما يرون
 أحداً يردهم .

قال الواقدي : وحدثني ابراهيم بن محمد بن شرحبيل العبدري عن أبيه قال :
 حمل مصعب اللواء فلما جال المسلمون ثبت به مصعب فأقبل ابن قميئة وهو
 فارس فضرب يد مصعب فقطعها فقال مصعب وما محمد إلا رسول قد خلت من
 قبله الرسل ، وأخذ اللواء بيده اليسرى وحنى عليه فضربه فقطع اليسرى فضمه
 بعضديه إلى صدره وهو يقول : وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، ثم
 حمل عليه الثالثة بالرمح فأنفذه واندق الرمح ووقع مصعب وسقط اللواء (١)

(١) في السيرة الهشامية ج ٢ ص ٧٣ قال ابن اسحاق : وقاتل مصعب بن عمير دون رسول الله ﷺ حتى قتل وكان الذي قتله ابن قميئة الليثي وهو يظن أنه رسول الله فرجع إلى قريش فقال : قتل
 محمداً فلما قتل مصعب بن عمير أعطى رسول الله اللواء علي بن أبي طالب وقاتل علي ورجال من
 المسلمين ، قال ابن هشام : لما اشتد القتال يوم أحد جلس رسول الله ﷺ تحت راية الأنصار
 وأرسل إلى علي بن أبي طالب أن قدم الراية فقدم علي وقال : أنا أبو القصم فتاداه أبو سعد بن أبي
 طلحة وهو صاحب لواء المشركين ان هل لك في البراز من حاجة قال نعم فبرز بين الصفيين فاختلفا
 ضربتين فضربه علي فصرعه ثم انصرف عنه ولم يجهز عليه فقال له أصحابه أفلا أجهزت عليه ؟
 فقال : أنه استقبلني بمورته فمطقتني عنه الرحم وعرفت أن الله قد قتله . ويروي ابن هشام عن ابن
 اسحاق أن أبا سعد المذكور قتله سعد بن أبي وقاص .

وابتدره رجلان من بني عبد الدار سويبط بن حرملة وأبو الروم فأخذه أبو الروم فلم يزل بيده حتى دخل به المدينة حين انصرف المسلمون .

قال الواقدي : وقالوا : إنّ رسول الله لما لحمه القتال وخلص إليه وذبح عنه مصعب بن عمير وأبو دجانة حتى كثرت به الجراحة جعل رسول الله يقول : من رجل يشري نفسه فوثبت فئة من الأنصار خمسة منهم عمارة بن زياد بن السكن فقاتل حتى أثبت وفاءت فئة من المسلمين حتى أجهضوا أعداء الله ، فقال رسول الله لعمرارة بن زياد : ادن مني حتى وسّده رسول الله قدمه وان به لأربعة عشر جرحاً حتى مات وجعل رسول الله يذمر الناس ويحضّهم على القتال وكان رجال في المشركين قد أكثروا الرمي على المسلمين منهم حيان^(١) بن العرقه وأبو اسامة الجشمي فجعل النبي ﷺ يقول لسعد : ارم فداك أبي وأمي فرمى حيان بن العرقه بسهم فأصاب ذيل أم أيمن وكانت جاءت يومئذ تسقي الجرحى فقلبها وانكشف ذيلها عنها فاستغرب حيان بن العرقه ضحكاً وشقّ ذلك على رسول الله فدفع إلى سعد بن أبي وقاص سهماً لا نصل له وقال : ارم به فرمى موضع السهم في سغرة نحر حيان فوق موضع مستلقياً وبدت عورته ، قال سعد : فرأيت النبي ضحك يومئذ حتى بدت نواجذه وقال استقاد لها سعد .

ورمى يومئذ مالك بن زهير الجشمي المسلمين رمياً شديداً وكان هو وريّان^(٢) بن العرقه قد اسرعا في أصحاب رسول الله ﷺ وأكثروا فيهم القتل يستتران بالصخر ويرميان فبينما هم على ذلك أبصر سعد بن أبي وقاص مالك بن

(١) ضبط ابن الأثير (في تاريخ: ج ٢ ص ١١٣) حيان بكسر الحاء المهملة وبالباء الموحدة وآخره نون .

(٢) وضبط ابن الأثير أيضاً (ج ٢ من تاريخه ص ١١٣) زيّان بالزاي والباء الموحدة وآخره نون .

زهير يرمي من وراء صخرة قد رمى وأطلع رأسه فيرميه سعد فأصاب السهم عينه حتى خرج من قفاه فنزى في السماء قائمة ثم رجع فسقط فقتله الله .

قال الواقدي : ورمى رسول الله عن قوسه يومئذ حتى صارت شظايا وباشر رسول الله القتال بنفسه فرمى بالنبل حتى فنيته نبله وانكسرت سية قوسه وقبل ذلك انقطع وتره وبقيت في يده قطعة تكون شبراً في سة القوس فأخذ القوس عكاشة بن محصن يوتره له فقال : يا رسول الله لا يبلغ الوتر فقال : مدّه يبلغ ، قال عكاشة فوالذي بعثه بالحق لمددته حتى بلغ وطويت منه ليتين أو ثلاثة على سية القوس ثم أخذه رسول الله فما زال يرامي القوم وأبو طلحة أمامه يستره مترساً عنه حتى نظرت إلى سة قوسه قد تحطمت فأخذها قتادة بن النعمان .

قال الواقدي : وكان أبو طلحة يوم أحد قد نثل كنانته بين يدي النبي ﷺ وكان رامياً وكان صيتاً ، فقال رسول الله لصوت أبي طلحة في الجيش خير من أربعين رجلاً ، وكان في كنانته خمسون سهماً نثلها بين يدي رسول الله وجعل يصيح نفسي دون نفسك يا رسول الله ، فلم يزل يرمي بها سهماً سهماً وكان رسول الله يطلع رأسه من خلف أبي طلحة بين أذنه ومنكبه ينظر إلى مواقع النبل حتى فنيته نبله وهو يقول : نحري دون نحرك جعلني الله فداك ، قالوا ان رسول الله كان ليأخذ العود من الأرض فيقول ارم يا أبا طلحة فيرمي به سهماً جيداً .

قال الواقدي : وكان الرماة المذكورون من أصحاب رسول الله جماعة منهم سعد بن أبي وقاص وأبو طلحة وعاصم بن ثابت والسائب بن عثمان بن مظعون والمقداد بن عمرو وزيد بن حارثة وحاطب بن أبي بلتعة وعتبة بن غزوان وخراش بن الصمة وقطبة بن عامر بن حديدة وبشر بن البراء بن معرور وأبو نائلة سلكان بن سلامة وعتادة بن النعمان .

قال الواقدي : ورمى أبو رهم الغفاري بسهم فأصاب نحره فجاء إلى رسول

الله ﷺ فبصق عليه فبرأ فكان أبو رهم بعد ذلك يسمى المنحور .

وروى أبو عمرو ومحمد بن عبد الواحد الزاهد اللغوي غلام ثعلب ورواه أيضاً محمد بن حبيب في أماليه أن رسول الله ﷺ لما فرّ معظم أصحابه عنه يوم أحد كثرت عليه كتائب المشركين وقصدته كتيبة من بني كنانة ثم من بني عبد مناة بن كنانة فيها بنو سفيان بن عوف وهم خالد بن سفيان وأبو الشعثاء بن سفيان وأبو الحمراء بن سفيان وغراب بن سفيان فقال رسول الله : يا علي اكفني هذه الكتيبة فحمل عليها وأنا لتقارب خمسين فارساً وهو عليه راجل فما زال يضربها بالسيف حتى تتفرق عنه ثم تجتمع عليه هكذا مراراً حتى قتل بني سفيان بن عوف الأربعة وتام العشرة منها ممن لا يعرفون بأسمائهم ، فقال جبريل لرسول الله : يا محمد إن هذه المواساة ، لقد عجبت الملائكة من مواساة هذا الفتى ، فقال رسول الله : وما يمنعه وهو مني وأنا منه ، فقال جبريل : وأنا منكما ، قال وسمع ذلك اليوم صوت من قبل السماء لا يرى شخص الصارخ به ينادي مراراً : لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي ، فسئل رسول الله عنه فقال هذا جبرئيل .

قلت : وقد روى هذا الخبر جماعة من المحدثين وهو من الأخبار المشهورة ووقفت عليه في بعض نسخ مغازي محمد بن اسحاق ورأيت بعضها خالياً عنه وسألت شيخي عبد الوهاب بن سكينه رحمه الله عن هذا الخبر فقال : خبر صحيح فقلت : فما بال الصحاح لم تشتمل عليه ؟ قال : أو كلما كان صحيحاً تشتمل عليه كتب الصحاح ، كم قد أهمل جامعوا الصحاح من الأخبار الصحيحة .

أقول : قال ابن هشام ^(١) : وحدثني بعض أهل العلم أن ابن أبي نجيع قال : نادى مناد يوم أحد :

(١) السيرة الهشامية : ج ٢ ص ١٠٠ .

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي (١)

وقال الطبري (٢) حدثنا أبو كريب قال: حدثنا عثمان بن سعيد قال: حدثنا حبان بن علي عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده قال: لما قتل علي بن أبي طالب أصحاب الألوية أبصر رسول الله ﷺ جماعة من مشركي قريش فقال لعلي: احمل عليهم فحمل عليهم ففرّق جمعهم وقتل عمرو بن عبد الله الجمحي، قال: ثم أبصر رسول الله ﷺ جماعة من مشركي قريش فقال لعلي احمل عليهم فحمل عليهم ففرّق جماعتهم وقتل شيبة بن مالك أحد بني عامر بن لؤي، فقال جبريل: يا رسول الله إنّ هذه للمواساة، فقال رسول الله ﷺ: أنّه مني وأنا منه، فقال جبريل: وأنا منكما، قال: فسمعوا صوتاً:

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي

قال ابن الأثير (٣): وكان الذي قتل أصحاب اللواء علي، قاله أبو رافع، قال: فلما قتلهم أبصر النبي ﷺ جماعة من المشركين فقال لعلي احمل عليهم ففرّقهم وقتل فيهم ثم أبصر جماعة أخرى فقال له: احمل عليهم فحمل عليهم وفرّقهم وقتل فيهم فقال جبريل: يا رسول الله هذه المواساة، فقال رسول الله: أنّه مني وأنا منه، فقال جبريل: وأنا منكما، قال فسمعوا صوتاً:

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي

(١) روى عنه ذلك ابن كثير في البداية والنهاية (ج ٤ ص ٤٧ مقتصرأ على لا سيف إلا ذو الفقار

وحده وحذف منه لا فتى إلا علي، فانظر إلى هذا التدليس والخيانة والتعصب الممقوت.

(٢) في تاريخه: ج ٣ ص ١٧ من طبعته الأولى.

(٣) في تاريخه: ج ٢ ص ١٠٧.

وقال ابن الصباغ المالكي في كتابه الفصول المهمة (ص ٣٨) روى محمد بن اسحاق ان علياً رضي الله عنه لما فرغ من القتال ناول سيفه فاطمة وأنشد يقول:

أفاطم هاك السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بلثيم
لعمرى لقد أعذرت في نصر أحمد وطاعة رب بالعباد عليم

وقال ابن اسحاق في هذا اليوم هبت ريح فسمع هاتف يقول:

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي

وأنشد الخطيب ضياء الدين أخطب خوارزم الموفق بن أحمد الخوارزمي ثم المكي رحمة الله تعالى عليه:

أسد الآله وسيفه وقناته كالظفر يوم صياله والنباب
جاء النداء من الآله وسيفه بدم الكمأة يسحّ في تسكاب
لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي هازم الأحزاب

وقال^(١): روى الحافظ محمد بن عبد العزيز الجنازدي في كتاب معالم العترة النبوية مرفوعاً إلى قيس بن سعد عن أبيه أنه سمع علياً يقول: أصابتني يوم احد ست عشرة ضربة سقطت إلى الأرض في أربع منها فجائني رجل حسن الوجه طيب الريح فأخذ بضبعي فأقامني ثم قال أقبل عليهم فانك في طاعة الله ورسوله وهما عنك راضيان، قال علي: فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته فقال: يا علي أقر الله عينك ذاك جبرئيل - اهملخصاً - .

وقال سبط ابن الجوزي ^(١) عند كلامه على حديث علي مني وأنا منه قيل إنما قال رسول الله ﷺ علي مني وأنا منه في يوم أحد فذكر أحمد في الفضائل قال: لما قصد صاحب اللواء المشركين يوم أحد رسول الله ﷺ فداه علي بنفسه وحمل علي صاحب اللواء فقتله فنزل جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمد ان هذه لهي المواساة فقال رسول الله ﷺ: علي مني وأنا منه فقال جبرئيل: وأنا منكما، وذكره محمد بن اسحاق في المغازي أيضاً قال الزهري إنما قال جبرئيل ان هذه لهي المواساة لأن الناس فرّوا عن رسول الله يوم أحد حتى عثمان بن عفان.

وقال الحافظ الكنجي ^(٢): الباب السابع والستون في تخصيص علي عليه السلام بقوله ﷺ علي مني وأنا منه: أخبرنا بقية السلف ابراهيم بن بركات الخشوعي بدمشق - إلى أن أنهى سنده إلى محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن أبي رافع قال: لما كان يوم أحد نظر النبي ﷺ إلى نفر من قريش فقال لعلي: احمل عليهم فحمل عليهم فقتل هاشم بن امية المخزومي وفرق جماعتهم ثم نظر النبي ﷺ إلى جماعة من قريش فقال لعلي: احمل عليهم فحمل عليهم وفرق جماعتهم وقتل فلاناً الجمحي ثم نظر إلى نفر من قريش فقال لعلي: احمل عليهم فحمل عليهم وفرق جماعتهم وقتل أحد بني عامر بن لؤي فقال له جبرئيل هذه المواساة، فقال النبي ﷺ: أنه مني وأنا منه، فقال جبرئيل: وأنا منكم يا رسول الله، قلت: هذا سياق ابن عساكر في كتابه وطرقه.

ثم روى بسند آخر أنهاه إلى الأجلح عن أبي بردة عن أبيه عن النبي ﷺ قال: علي مني وأنا منه (قلت) هذا حديث حسن رواه ابن السماك في الجزء

(١) في تذكرة الخواص: ص ٤٣.

(٢) في كتابه كفاية الطالب: ص ١٤٢ و ١٤٣.

الرابع من مسنده وأخرجه الطبراني في معجمه الكبير في ترجمة حبشي بن جنادة السلولي بطرق شتى بزيادة لفظ فمنها عن أبي اسحاق عن حبشي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: علي مني وأنا منه ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي، وناهيك به راوياً.

وقال الحافظ محب الدين الطبري (١): عن أبي رافع قال: لما قتل علي أصحاب الألوية يوم أحد قال جبريل عليه السلام: يا رسول الله ان هذه لهي المواساة، فقال له النبي ﷺ: انه مني وأنا منه، فقال جبريل عليه السلام: وأنا منكما يا رسول الله، خرّجه أحمد في المناقب.

وذكر المتقي الهندي في كتابه منتخب كنز العمال (ج ٥ ص ٣٠): أنت مني وأنا منك قاله لعلي (الشيخان عن البراء؛ والحاكم في المستدرک عن علي). وذكر أيضاً (٢): ما تريدون من علي، ما تريدون من علي، ما تريدون من علي، انّ علياً مني وأنا منه وهو وليّ كلّ مؤمن بعدي (الترمذي والحاكم في المستدرک).

وذكر أيضاً (٣): علي مني وأنا من علي ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي، (أحمد في المسند؛ والترمذي؛ والنسائي؛ وابن ماجه عن حبشي بن جنادة). وذكر أيضاً (المصدر هو بعينه ما سبق): علي مني بمنزلة رأسي من بدني. (الخطيب في التاريخ، والديلمي في الفردوس عن ابن عباس).

وذكر أيضاً (ج ٥ ص ٥٢) عن أبي رافع قال: لما أقبلت على عليّ يوم أحد

(١) في كتابه ذخائر العقبى: ص ٦٨.

(٢) المصدر نفسه من جميع الوجوه.

(٣) المصدر عينه من جميع وجوهه.

أصحاب الأولوية قال جبريل: يا رسول الله ان هذه لهي المواساة، فقال النبي ﷺ: أنه مني وأنا منه، فقال جبريل: وأنا منكما يا رسول الله. (الطبراني في الكبير).

وروى أحمد بن حنبل في المسند^(١): عن حبشي بن جنادة قال يحيى بن آدم السلولي وكان قد شهد يوم حجة الوداع قال: قال رسول الله: علي مني وأنا منه ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي، وقال ابن أبي بكير: لا يقضي عني ديني إلا أنا أو علي، وذكر أحمد هذا الحديث عن حبشي بن جنادة بألفاظ متقاربة ثلاث مرات (ص ١٦٥).

وروى أحمد أيضاً في المسند (ج ٥ ص ٣٥٦) عن بريدة قال: قال رسول الله: علي مني وأنا منه وهو وليكم بعدي وأنه مني وأنا منه وهو وليكم بعدي. وذكر القندوزي^(٢) في المشكاة عن حبشي بن جنادة قال: قال رسول الله ﷺ: علي مني وأنا من علي، ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي، رواه الترمذي ورواه أحمد أيضاً عن حبشي بن جنادة وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب صحيح، أيضاً رواه ابن ماجه عن ابن جنادة.

وفي المشكاة عن عمران بن حصين قال: ان النبي قال: ان علياً مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي، رواه الترمذي.

وفي المشكاة عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله لعلي: أنت مني وأنا منك، رواه الترمذي، أيضاً موفق بن أحمد والحموي أخرجاه عن البراء، وفي المناقب عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله: علي مني وأنا منه وقال

(١) ج ٤ ص ١٦٤ من طبعته على المسانيد.

(٢) في كتابه ينابيع المودة: ج ١ ص ٥٢ من طبعة صيدا.

جبرئيل : انا منكما .

وروى الشبلنجي في نور الأبصار (ص ٨٧) عن ابن عباس قال : خرج طلحة بن أبي طلحة يوم أحد فكان صاحب لواء المشركين فقال : يا أصحاب محمد تزعمون ان الله يجعلنا بأسيا فكم إلى النار ويجعلكم بأسيانا إلى الجنة ، فأياكم يبرز إليّ ؟ فرز إليه علي بن أبي طالب وقال : والله لا أفارقك حتى أعجلك بسيوفي إلى النار ، فاختلعا بضربتين فضربه عليّ على رجله فقطعها وسقط إلى الأرض فأراد أن يجهز عليه فقال أنشدك الله والرحم يا ابن عم فانصرف عنه إلى موقفه فقال المسلمون : هلاً أجهزت عليه ، فقال ناشدني الله ولن يعيش ، فمات من ساعته وبشر النبي ﷺ بذلك فسرّ وسرّ المسلمون ، قال ابن اسحاق كان الفتح يوم أحد بصبر عليّ رضي الله عنه .

روى الحافظ محمد بن عبد العزيز الجنازدي في كتابه معالم العترة النبوية مرفوعاً إلى قيس بن سعد عن أبيه أنه سمع علياً يقول : أصابني يوم أحد ست عشرة ضربة سقطت إلى الأرض في أربع منهن فجاء رجل حسن الريح وأخذ بضبعي فأقامني ثم قال : أقبل عليهم فانك في طاعة الله ورسوله وهما عنك راضيان ، قال علي : فأتيت النبي ﷺ فأخبرته فقال : يا علي أقرّ الله عينيك ذاك جبريل عليه السلام .

قال الواقدي : ويروى ان سهل بن حنيف جعل ينضح بالنبل عن رسول الله ﷺ فقال تبّلوا سهلاً فإنّه سهل وقاتل طلحة بن عبيد الله يومئذ عن النبي قتالاً شديداً ، وقال علي عليه السلام لقد كان يوم أحد يوماً قتل فيه أصحاب رسول الله وأصابت رسول الله فيه الجراحة وأشهد لسمعت رسول الله يقول : ليت اني غودرت مع أصحابي بحضن الجبل ثم قال عليّ لقد رأيته يومئذ واني لأذبهم في ناحية وأبا دجانة لفي ناحية يذب طائفة منهم حتى فرّج الله ذلك كله ولقد

رأيتني وانفردت منهم يومئذ فرقة خشيناها فيها عكرمة بن أبي جهل فدخلت وسطهم بالسيف فضربت به واشتملوا عليّ حتى أفضيت إلى آخرهم ثم كررت فيهم الثانية حتى رجعت من حيث جئت ولكن الأجل استأخر. وحدث من نظر إلى الحباب بن المنذر بن الجموح وأنه ليحوشهم يومئذ كما تحاش الغنم ولقد اشتملوا عليه حتى قيل قد قتل ثم برز والسيف في يده وافترقوا عنه وجعل يحمل على فرقة منهم وانهم ليهربون منه إلى جمع منهم وصار الحباب إلى النبي ﷺ وكان الحباب يومئذ معلماً بعصابة خضراء في مغفره.

قال الواقدي: وكان عباس بن عباد بن نضلة المعروف بابن قوقل وخارجة بن زيد بن أبي زهير واوس بن أرقم في حومة الوغى وعباس رافع صوته يقول: يا معشر المسلمين الله ونيكم هذا الذي أصابكم بمعصية نبيكم وعدم النصر فما صبرتم ثم نزع مغفره عن رأسه وخلع درعه وقال لخارجة بن زيد هل لك في درعي ومغفري، قال خارجة: لا أنا أريد الذي تريد، فخالطوا القوم جميعاً وعباس يقول: ما عذرنا عند ربنا أن أصيب نبينا ومنا عين تطرف، قال فيقول خارجة: لا عذر لنا والله عند ربنا ولا حجة فأما عباس فقتله سفيان بن عبد شمس السلمي ولقد ضربه عباس ضربتين فجرحه جرحين عظيمين فارتث يومئذ جريحاً وأخذت خارجة بن زيد الرماح فجرح بضعة عشر جرحاً فمّر به صفوان بن أمية فعرفه فقال: هذا من أكابر أصحاب محمد وبه رمق فأجهز عليه وقتل أوس بن أرقم.

قال الواقدي: وفي يوم أحد انتهى رسول الله ﷺ فقال: انا ابن العواتك، وقال أيضاً: أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب، قال الواقدي: بينا عمر بن الخطاب يومئذ في رهط من المسلمين قعود إذ مرّ بهم أنس بن النضر بن ضمضم عم أنس بن مالك فقال: ما يقعدكم؟ قالوا: قتل رسول الله، قال: فما تصنعون

بالحياة بعده ، قوموا فموتوا على ما مات عليه ، ثم قام فجالد بسيفه حتى قتل ، فقال عمر بن الخطاب : اني لأرجو أن يبعثه الله امة وحده يوم القيامة وجد به سبعون ضربة في وجهه ما عرف حتى عرفته أخته .

قال الواقدي : كان وحشي عبداً لابنة الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف ، ويقال ^(١) كان لجبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف فقالت له ابنة الحارث : انّ أبي قتل يوم بدر فإن أنت قتلت أحد الثلاثة فأنت حر ، محمداً أو علي بن أبي طالب أو حمزة بن عبد المطلب ، فاني لا أرى في القوم كفواً لأبي غيرهم ، فقال وحشي : أمّا محمّد فقد علمت اني لا أقدر عليه وانّ أصحابه لن يسلموه ، وأمّا حمزة فوالله لو وجدته نائماً ما أيقظته من هيبته ، وأمّا علي فألتمسه ، قال وحشي : فكنّت يوم أحد ألتمسه فبينما أنا في طلبه إذ طلع عليّ فطلع رجل حذر مرس كثير الالتفات ، فقلت ما هذا بصاحبي الذي ألتمس ، وإذا أنا بحمزة يفرى الناس فرياً فكمنّت له إلى صخرة فاعترض له سباع ابن أمّ أنمار وكانت أمّه ختانة بمكة وكان يكنى أبا نيار فقال له حمزة وأنت أيضاً يا ابن مقطعة البظور ممن يكثر علينا هلمّ إليّ فاحتمله حتى إذا برقت قدماه رمى به فبرك عليه فشحطه شحط الشاة ثمّ أقبل عليّ مكباً حين رأي فلما بلغ المسيل وطأ على جرف فزلت قدمه فهزرت حربتي حتى رضيت منها فأضرب بها في خاصرته حتى خرجت من مثانته وكرّ عليه طائفة من أصحابه فأسمعهم يقولون : أبا عمارة فلا يجيب فقلت قد مات والله الرجل وذكرت هنداً وما لقيت على أبيها وعمها

(١) وعن ابن هشام : ودعا جبير بن مطعم غلاماً له حبشياً يقال له وحشي يقذف بحربة له قذف الحبشة فلما يخطيء بها فقال له اخرج مع الناس فإن أنت قتلت حمزة عم محمّد بمعي طعيمة بن عدي فأنت عتيق .

وأخيها وانكشف عنه أصحابه حين أيقنوا بموته ولا يروني فأكرّ عليه فشقت بطنه واستخرجت كبده وجئت بها إلى هند بنت عتبة فقلت ماذا لي إن قتلت قاتل أبيك؟ قالت: سلبني فقلت هذه كبد حمزة فمضعتها ثم لفظتها فنزعت ثيابها وحليها فأعطتني ثم قالت: إذا جئت مكة فلك عشرة دنانير.

قال الواقدي: وكانت العصابة التي ثبتت مع رسول الله أربعة عشر رجلاً، سبعة من المهاجرين وسبعة من الأنصار، أما المهاجرون فعليّ وأبو بكر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وطلحة بن عبيد الله وأبو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام، وأما الأنصار فالحباب بن المنذر وأبو دجانة وعاصم بن ثابت بن أبي الألقح والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ واسيد بن حضير - قال - وقد روي أن سعد بن عبادة ومحمد بن مسلمة ثبتا يومئذ ولم يفرّا ومن روى ذلك جعلهما مكان سعد بن معاذ واسيد بن حضير قال: وبايعه يومئذ على الموت ثمانية، ثلاثة من المهاجرين وخمسة من الأنصار، فأما المهاجرون فعلي وطلحة والزبير، وأما الأنصار فأبو دجانة والحارث بن الصمة والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت وسهل بن حنيف، ولم يقتل منهم ذلك اليوم أحد، وأما باقي المسلمين ففرّوا ورسول الله ﷺ يدعوهم في إخراجهم حتى انتهى منهم إلى قريب من المهراس. ويقال: ثبت يومئذ بين يديه ثلاثون رجلاً كلهم يقول وجهي دون وجهك ونفسي دون نفسك وعليك السلام غير مودع.

قال ابن أبي الحديد في ذيل هذا الكلام: قد اختلف في عمر بن الخطاب هل ثبت يومئذ أم لا مع اتفاق الرواة كافة على أن عثمان لم يثبت فالواقدي ذكر أنه لم يثبت ومحمد بن اسحاق والبلاذري جعلاه ممن ثبت، وقال الرواة من أهل الحديث إن أبا بكر لم يفر يومئذ وأنه ثبت فيمن ثبت وإن لم يكن نقل عنه قتال، وأما رواية الشيعة فإنهم يروون أنه لم يثبت إلا علي وطلحة والزبير وأبو دجانة

وسهل بن حنيف وعاصم بن ثابت .

أقول : ما ذكره كل من الواقدي وابن أبي الحديد محل نظر ، فقد ذكر اليعقوبي في تاريخ (ج ٢ ص ٣٥) فقال : انهزم المسلمون حتى بقي رسول الله ﷺ وما معه إلا ثلاثة نفر علي والزبير وطلحة .

وفي كتاب التاج للأصول في أحاديث الرسول (ج ٤ ص ٤٢٢) عن أنس أن رسول الله ﷺ أفرد يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش ، فلما رهقوه قال : من يردهم عنا وله الجنة أو هو رفيقي في الجنة فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قتل فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله ﷺ لصاحبيه (١) : ما أنصفنا أصحابنا ، رواه مسلم .

فهذه النقول كما ترى فيها مناقضة صريحة لما سبق وإن كانت النقول الآتية فيها قوة لكثرة ما يكرر المؤرخون موقف علي وطلحة وأبي دجانة وسهل بن حنيف في المضائق المحرجة وأما ذكر أبي بكر وعمر وأشباههما في الثابتين وقد انهزم الناس كافة وفيهم من هو خير منهما بالتجارب القاطعة فهو تعلق لا ينهض به دليل ولا يشهد له الاعتبار فإنّ الشيخين المذكورين ومن هو على رقبتهما لم يعرف لهما التاريخ موقفاً واحداً في كافة حروب النبي ﷺ فضلاً عن أمثال هذه المضائق المحرجة وصرف حضورهم في جملة الحضار لا قيمة له أصلاً بل قد دلل التاريخ على انهزام هذا الرعيل الخافت وجبنهم في مواقف واجمالات لم يعرف التاريخ هؤلاء القوم وبخاصة خلفاءنا الثلاثة بشيء من الشجاعة أو خوض الميادين وإن حضروا ساحات الوغى ناظرين والمماري في ذلك لا قيمة له .

(١) الفرشيين ما أنصفنا أصحابنا الأنصار حتى تركناهم ينزلون الوغى وحدهم حتى فتنا . غاية المأمول .

قال الواقدي : لما صاح الشيطان لعنه الله أنَّ محمداً قد قتل يخزيهم بذلك تفرقوا في كل وجه وجعل الناس يمرون على النبي ﷺ لا يلوي عليه أحد منهم ورسول الله يدعوهم في أراهم حتى انتهت هزيمة قوم منهم إلى المهراس فتوجه رسول الله ﷺ يريد أصحابه في الشعب وأصحابه في الجبل أوزاع يذكرون مقتل من قتل منهم ويذكرون ما جائهم عن رسول الله ﷺ قال كعب بن مالك فكنت أول من عرفته وعليه المغفر فجعلت أصيح وأنا في الشعب هذا رسول الله حيي سوي فجعل يومئذ إلي يده على فيه أي اسكت ثم دعا بلامتي فلبسها ونزع لامته وطلع على أصحابه في الشعب بين السعدين سعد عبادة وسعد بن معاذ يتكفأ في الدرع وكان إذا مشى تكفأ تكفأ ويقال أنه كان يتوكأ على طلحة بن عبيد الله وما صلى يومئذ الظهر إلا جالساً للجراح التي كانت أصابته .

قال الواقدي : ولما تحاجزوا وأراد أبو سفيان الانصراف أقبل يسير على فرس له فوقف على أصحاب النبي وهم في عرض الجبل فنادى بأعلا صوته : أعل هبل ثم صاح : أين ابن أبي كبشة يوم بيوم بدر ألا أن الأيَّام دول وانصرف أبو سفيان إلى أصحابه وأخذوا في الرحيل فأشفق رسول الله والمسلمون من أن يغيروا على المدينة فيهلك الذراري والنساء فقال رسول الله لسعد بن أبي وقاص ^(١) اذهب فأتنا بخبر القوم فإنهم إن ركبوا الابل وجنبوا الخيل فهو الظعن إلى مكة وإن ركبوا الخيل وجنبوا الابل فهو الغارة على المدينة ، والذي نفسي بيده إن ساروا إليها لأسيرن اليهم ثم لأنجزنهم ، قال سعد : فتوجهت أسعى وأرصدت في نفسي ان أفزعني شيء رجعت إلى النبي فخرجت في آثارهم حتى إذا كانوا بالعقيق وأنا بحيث أراهم وأتأملهم ركبوا الابل وجنبوا الخيل ،

(١) في الطبري علي بن أبي طالب مكان سعد .

فقلت أنه الظعن إلى بلادهم. قال الواقدي: ذكر سعيد بن المسيب وأبو سعيد الخدري أنه قتل من الأنصار خاصة أحد وسبعون وبمثله قال مجاهد ثم ذكر من غير الأنصار عشرة فيكون جميع من قتل من المسلمين ذلك اليوم واحداً وثمانين رجلاً، وهو أعلا عدد يذكر في قتلاهم رحمهم الله.

قال الواقدي: قتل من بني عبد الدار (من المشركين) طلحة بن أبي طلحة صاحب لواء قريش، قتله علي بن أبي طالب مبارزة^(١) وعثمان بن أبي طلحة قتله حمزة بن عبد المطلب، وأبو سعد^(٢) بن أبي طلحة قتله سعد بن أبي وقاص ومسافع بن طلحة بن أبي طلحة قتله عاصم بن ثابت، وكلاب بن طلحة بن أبي طلحة قتله الزبير بن العوام، والحارث بن طلحة بن أبي طلحة قتله عاصم بن ثابت، والجلال بن طلحة بن أبي طلحة قتله طلحة بن عبيد الله، وارتاة بن عبد شريحيل قتله علي بن أبي طالب، وقارظ بن شريح^(٣) بن عثمان بن عبد الدار، ويروي قاسط بالسين. قال الواقدي: لا يدري من قتله، وقال البلاذري: قتله علي بن أبي طالب، وقيل قتله قزمان وأبو عزيز بن عمير أخو مصعب بن عمير

(١) قال ابن هشام (السيرة الهاشمية: ج ٢ ص ١٥١) أنشدني أبو عبيدة للحجاج بن علاط السلمي بمدح أبا الحسن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ويذكر قتله طلحة صاحب لواء المشركين يوم أحد:

لله أي مذبذب عن حرمة	أعني ابن فاطمة المعصم المخولا
سبققت يدك له بعاجل طعنة	تركت طليحة للجبين مجدلا
وشددت شدة باسل فكشفتهم	بالجر إذ يهون أخول أخولا

الجر: أصل الجبل. وأخول أخول: أي واحداً بعد واحد.

(٢) قال ابن هشام: ويقال قتله علي بن أبي طالب.

(٣) في طبقات ابن سعد شريح بن قارظ.

قتله قزمان فهؤلاء أحد عشر .

ومن بني أسد بن عبد العزى عبد الله بن حميد بن زهير بن الحارث بن أسد قتلته أبو دجانة في رواية الواقدي ، وفي رواية محمد بن اسحاق قتلته علي بن أبي طالب ، وعن البلاذري عن ابن الكلبي أنه قتل يوم بدر . ومن بني زهرة أبو الحكم بن الأخنس بن شريق قتلته علي بن أبي طالب ، وسباع بن عبد العزى الخزاعي قتلته حمزة بن عبد المطلب ، فهذا رجلان . ومن بني مخزوم أبو امية بن أبي حذيفة بن المغيرة قتلته علي ، وهشام بن أبي امية بن المغيرة قتلته قزمان ، والوليد بن العاص بن هشام قتلته قزمان ، وخالد بن الأعمى العقيلي قتلته قزمان ، وعثمان بن عبد الله بن المغيرة قتلته الحارث بن الصمة ، فهؤلاء خمسة . ومن بني عامر بن لؤي عبدة بن جابر قتلته أبو دجانة وشيبة بن مالك بن المضر بن قتلته طلحة بن عبيد الله ، وهذا اثنان . ومن بني جمح أبي بن خلف قتلته رسول الله بيده ، وأبو عزة قتلته عاصم بن ثابت صبراً بأمر رسول الله فهذان اثنان . ومن بني عبد مناف بن كنانة خالد بن سفيان بن عوف ، وأبو الشعثاء بن سفيان بن عوف وأبو الحمراء بن سفيان بن عوف و غراب بن سفيان بن عوف هؤلاء الاخوة الأربعة قتلهم علي بن أبي طالب في رواية محمد بن حبيب ، وقد رأيت في بعض كتب أبي الحسن المدائني أيضاً أن علياً عليه السلام هو قتل بني سفيان بن عوف يوم أحد ، وروى له شعراً في ذلك ، وأما البلاذري فلم يذكر لهم قاتلاً ولكنه عدّهم في جملة من قتل من المشركين بأحد ، وكذلك ابن اسحاق لم يذكر من قتلهم والواقدي لم ينقل منهم مقتولاً لعلي إلا واحداً ومن بني عبد شمس معاوية بن المغيرة بن أبي العاص قتلته علي في إحدى الروايات وقيل قتلته زيد بن حارثة وعمار بن ياسر فجميع من قتل من المشركين يوم أحد ثمانية وعشرون قتل علي منهم ما اتفق عليه وما اختلف فيه اثني عشر انساناً .

حمراء الأسد

قال الواقدي: وبلغ رسول الله ﷺ أن المشركين قد عزموا أن يردّوا إلى المدينة فينهبوها فأحب أن يريهم قوة فصلّى الصبح يوم الأحد لثمان خلون من شوال ومعه وجوه الأوس والخزرج وكانوا باتوا تلك الليلة في بابه يحرسونه من البيات فيهم سعد بن عباد وسعد بن معاذ والحباب بن المنذر وأوس بن خولى وقتادة بن النعمان في عدة منهم فلما انصرف من صلاة الصبح أمر بلالاً أن ينادي في الناس أن رسول الله ﷺ يأمركم بطلب عدوكم ولا يخرج معنا إلا من شهد القتال بالأمس فخرج سعد بن معاذ راجعاً إلى قومه يأمرهم بالمسير والجراح في الناس فاشية، عامة بني عبد الأشهل جريح، فقال: أن رسول الله ﷺ يأمركم أن تطلبوا عدوكم فيقول أسيد بن حضير وبه سبع جراحات وهو يريد أن يداويها سمعاً وطاعة لله ولرسوله فأخذ سلاحه ولم يعرج على مداواة جراحه ولحق برسول الله ﷺ وجاء سعد بن عباد قومه بني ساعدة فأمرهم بالمسير فلبسوا ولحقوا وتتابع الناس ولم يقبل أحداً ممن تخلف عن أحد غير جابر بن عبد الله الأنصاري ودعا بلوائه وهو معقود لم يحل من أمس فدفعه إلى علي بن أبي طالب وخرج رسول الله ﷺ وجراحه كما هي ودخل المسجد فصلّى ركعتين والناس قد حشدوا ودعا بفرسه على باب المسجد وبعث رسول الله ﷺ ثلاثة نفر من أسلم طليعة في آثار القوم فانقطع أحدهم وانقطع قبال نعل الآخر ولحق الثالث بقريش وهم بحمراء الأسد ولهم زجل يأترون في الرجوع إلى المدينة وصفوان بن أمية ينهاهم عن ذلك ولحق الذي انقطع قبال نعله بصاحبه فبصرت قريش بالرجلين فعظفت عليهما فأصابوهما وانتهى المسلمون إلى مصرعهما بحمراء الأسد فقبرهما ﷺ في قبر واحد.

قال جابر بن عبد الله: كانت عامة أزوادنا ذلك اليوم التمر وأمرهم رسول الله بجمع الحطب فإذا أمسوا أمرهم أن يوقدوا النيران فيوقد كل رجل ناراً فلقد كنا تلك الليلة نوقد خمسمائة نار حتى ترى من المكان البعيد وذهب ذكر نيراننا ومعسكرنا في كل وجه وكان ذلك مما كبت الله به عدونا.

وجاء معبد بن أبي معبد الخزاعي وهو يومئذ مشرك إلى النبي ﷺ وكانت خزاعة مسلماً له ﷺ فقال: يا محمد عزّ علينا ما أصابك في نفسك وفي أصحابك ولوددنا أن الله أعلا كعبك وإن المصيبة كانت بغيرك ثم مضى معبد حتى وجد أبا سفيان وقرشاً بالروحاء وهم يقولون: لا محمداً أصبتم ولا الكواعب أردفتم فبئسما صنعتم وهم مجمعون على الرجوع إلى المدينة فلما جاء إلى أبي سفيان قال: هذا معبد وعنده الخبر ما وراءك يا معبد؟ قال: تركت محمداً وأصحابه خلفي يتحرقون عليكم بمثل النيران وقد اجتمع معه من تخلف عنه بالأمس من الأوس والخزرج وتعاهدوا أن لا يرجعوا حتى يلحقوكم فيثأروا منكم وقد غضبوا لقومهم غضباً شديداً ولعن أصحابهم من أشرافهم، قالوا: ويحك ما تقول، قال: هو ما أقول لكم، وأرسل معبد رجلاً من خزاعة إلى رسول الله يعلمه أن أبا سفيان وأصحابه انصرفوا خائفين وجلين فانصرف رسول الله بعد ثلاث إلى المدينة.

إلى هنا قد تميزت جدّ التميز أن انحرفاً واحداً عن البرامج الصحيحة قد يؤدي إلى اضرار لا تتلافها الاستدراكات الجلييلة فإن المسلمين كما قرأت قد خسروا وقعة أحد خسارة ما لها جبران في كل شيء لأجل مخالفة رمايتهم ما أوصاهم به رسول الله ﷺ وهو ثباتهم على مكانهم الذي عيّنه لهم وأوقفهم به كائناً في هذه الواقعة ما كان فانك قد قرأت بوضوح انهم أعطوا من أفرادهم قتلى كثيرين في العدد وفشت بهم الجراحة زائداً عن المعتاد وتحملوا عار الهزيمة

حتى أبعد بعضهم في هزيمته كالخليفة عثمان واطمعوا فيهم المشركين طمعاً جعلهم يرون حربهم كسائر الحروب بعد أن هابوهم هيبة ما لها نظير بعد واقعة بدر وجرأوا عليهم المنافقين فأخذوا يصارحونهم بالهزاء والشماتة وتحرك لذلك عليهم كل من يريد بهم سوءً من متشبهة المخالفين لهم في الدين من مشرك ويهودي وكل واحد من هذه المحاذير له قيمته ووزنه . فلو أن الرماة ثبتوا في مكانهم وصدّوا عن المسلمين الذين فتحوا الموقف بأيسر قتال من كان لهم في الكمين من المشركين لأحرزوا النصر يقيناً ولغنموا من المال شيئاً كثيراً وأسروا من الرجال والنساء عدداً غير منزور ولما قتل منهم إلاّ آحاد معدودين ولعاد المشركون آيسين من التغلب عليهم في أيّ موقف يفرضونه لأنفسهم في مقابل المسلمين ولخاف المنافقون والكتايبون من المسلمين أشدّ من خوف قريش إياهم وهذه منافع جلييلة ذات أهمية جداً ولكنها - يالأسف - فاتهم وفضلاً عن ذلك تحملوا ثقل تلك المحاذير التي سردناها بما أتعبهم ثقله وحمله فكهم من فرق بين السير على البرنامج الصحيح والانحراف عنه .

وفيما تقرأ من حديث يوم الرجيع وبئر معونة دليل واضح على أن هذه الاصابات التي أوجعت قلوب المسلمين ونبي الإسلام نتجت من انعكاس وقعة أحد عند الناس وانتصار المشركين فيها على المسلمين وان حديث يوم الرجيع وبئر معونة مما يهدّد قوى كل مسلم غيور ويتحرق له كل ذي عاطفة - فيالله - .

ولعمر الحق قد أطيح من رقاب أعزة المسلمين وخيرتهم في هذين الحادثين خمس وأربعون - على الأقل - وخمس وسبعون - على الأكثر - من غير حرب ولا مناخزة ولا استعداد لقتال فذهبت دماؤهم إلى هذا اليوم هدرأ وانك في الحديث عن هذين اليومين سوف تتميز ان جزيرة العرب ما كانت إلاّ مسرحاً لوحوش كاسرة وغابات لضواري مفترسة لا تعرف العاطفة ولا تتميز الحسن من

القبيح ولا تدري الحياة البشرية بأخف لون من ألوانها وأضعف مرتبة من مراتبها ومن هذا تنتقل إلى ان موقف نبي الإسلام فيهم كان مهدداً بمخاطر جمة لا يأتي عليها حساب فإن رويته في الحياة ورويتهم على ناموسين منفكين فقد كان الرسول يعشر بالحياة ويعرف ما هو لازمها الضروري في تسييرها على مدرجة الرقي والكمال والقوم غارون في مزاحمة الوحوش الكاسرة على فرائسها لا يميزهم عنها سوى تخطيط الخلقة من المشي على اثنين والتكلم بألفاظ مفصحة عن مقاصدهم خلافاً للحيوانات العجم وإلا فالأهداف الحيوية المنظورة للطرفين لهم وللحيوانات العجم واحدة من جميع الوجوه فالغدر والاعتقال واعتداء القوي على الضعيف وسفك الدماء والتهجم على الأعراض والنواميس وما إلى ذلك كان شارة القوم كما هو شارة الوحوش الكاسرة بلا أدنى فرق .

ولا يعرف مقدار أتعاب النبي ﷺ جسماً وروحاً من لم يقرأ مثل حديث يوم الرجيع وبئر معونة من السيرة كما وإن المسلمين في عهده خصوصاً الذين ابتلعتهم لهوات المنية والذين خاطروا بأنفسهم جد المخاطرة وحافظوا على وزنهم ذاك إلى حين وفاتهم من أعظم طبقات الموحدين حقاً على الجامعة الإسلامية وأوفرهم أجراً وأسماهم مقاماً عند الله بلا ريب فإنهم صادفوا من الأذى والبلاء ما لم يصادفه مسلم في سبيل دينه وقد كانوا في سعة من ذلك ببقائهم على الشرك رأساً أو باتخاذهم لدين الإسلام دين عبادة فقط لا دين جهاد ومناجزة أما وقد اختاروا الإسلام عامدين قاصدين وتوجهوا للملاقاة المنايا أكثر من سبعين مرة في ظرف عشر سنين فذلك الجد والتشمير والمجاهدة والاستماتة في سبيل نصره العقيدة ومثل هذه الروح تقل الجنة في جزائها والخلود الأبدي في الروح والريحان عن مكافاتها انصافاً ولا ريب ان الله أقدر القادرين وأوفى الأوفياء المتلطفين فسوف يعطيهم ما ترضى به نفوسهم ويكون

ثمناً صالحاً أزاء جهودهم التي بذلوها في ذاته والانتصار لنبيه ودينه .
وانني والله أغبط هؤلاء الأفراد على ما يحملون من عقيدة ويبدلون في سبيلها
من نفس ونفيس فإنها مرحلة صعبة وحتى في أفق التصور الصحيح وإن جاءت
السنننا وأقلامنا تلوكها في بضع دقائق غافلة عن اسرار مضامينها وكنوز معارفها
فرحمهم الله أكثر مما يستحقون فإنهم بذلك أحرىاء .

يوم الرجيع

قال ابن هشام عن محمد بن اسحاق : قدم على رسول الله ﷺ بعد أحد رهط
من عضل والقارة (وهم من الهون بن خزيمه بن مدركة) فقالوا : يا رسول الله ان
فينا اسلاماً فابعث معنا نفعاً من أصحابك يفقهوننا في الدين ويقرؤونا القرآن
ويعلموننا شرائع الإسلام فبعث رسول الله ﷺ نفعاً ستة من أصحابه وهم مرثد
بن أبي مرثد الغنوي وخالد بن البكير الليثي وعاصم بن ثابت بن أبي الأقلح
وخبيب بن عدي وزيد بن الدثنه وعبد الله بن طارق وأمر رسول الله ﷺ على القوم
مرثد بن أبي مرثد الغنوي فخرج مع القوم حتى إذا كانوا على الرجيع - ماء لهذيل
بناحية الحجاز - غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيلاً فلم يرع القوم وهم في
رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوه فآخذوا أسيافهم ليقاتلوهم
فقالوا لهم : انا والله ما نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب بكم شيئاً من أهل مكة
ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نقتلكم فأما مرثد بن أبي مرثد وخالد بن البكير
وعاصم بن ثابت فقالوا : والله لا نقبل من مشرك عهداً ولا عقداً أبداً فقاتلوا القوم
حتى قتلوا رحمهم الله .

أقول : وأمر آخر وراء أن المشرك لا عهد له ولا ذمام هو أن هؤلاء نفر الستة
رضي الله عنهم قد تيقنوا بمصير أمرهم على فرض سلامتهم من هؤلاء الغادرين

إلى مشركي مكة فبلاؤهم حينئذ من قريش أعظم والنكاية التي تحل بهم أشد فإن واقعتي بدر وأحد لم يمض لهما إلا زمن يسير والمسلمون قد أصابوا المشركين في الوقعتين جميعاً عدداً غير منزور فكيف بهم إذا وقعوا في قبضة هؤلاء الموتورين ؟ إذا فلتكن منيتهم على أيدي هؤلاء الغادرين فإنها أطيب الموتين على كل حال ، أما الثلاثة الذين استسلموا للأسر فقد عاينوا عين ما قلناه وذاقوا الأمرين ذل الأسر وفضاعة القتل فعفا الله عنهم وأحسن إليهم فإنّ البلاء إذا نزل بالإنسان أدهشه والحياة أعزّ ما يكون في الموجودات لكل ذي نفس وبخاصة الإنسان فحقّ لهم أن يحتملوا بصيص نجاة في الاستئثار .

قال : وأما زيد بن الدثنة وخبيب بن عدي وعبد الله بن طارق فلانوا ورقّوا ورغبوا في الحياة فأعطوا بأيديهم فأسروهم ثمّ خرجوا إلى مكة لبيعهم بها حتى إذا كانوا بالظهران ^(١) انتزع عبد الله بن طارق يده من القران ^(٢) ثمّ أخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالحجارة حتى قتلوه فقبره رحمه الله بالظهران . وأما خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة فقدموا بهما مكة فابتاع خبيباً حجير بن اهاب التميمي حليف بني نوفل لعقبة بن الحارث بن عامر بن نوفل ليقتله بأبيه ، وأما زيد بن الدثنة فابتاعه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه أمية بن خلف وبعث به صفوان بن أمية مع مولى له إلى التنعيم وأخرجوه من الحرم ليقتلوه واجتمع رهط من قريش فيهم أبو سفيان بن حرب فقال له أبو سفيان حين قدّم ليقتل انشدك الله يا زيد أتحبّ أن محمّداً عندنا الآن في مكانك لنضرب عنقه وانك في أهلك ؟ قال : والله ما أحب أن محمّداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه واني

(١) واد قريب مكة .

(٢) الحبل يربط به الأسير .

جالس في أهلي، فقال أبو سفيان: ما رأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمدًا ثم قتلوه رحمه الله.

أقول: إن هذه النفسية التي يحملها هذا المسلم في حق نبيه لا يحملها في كافة الأجيال مسلم لنبيه إلا قليل منزور في العدّ فحيّا الله مسلمي عهد محمد المتفانين في حقه أينما كانوا.

ثم خرجوا بخبيب حتى إذا جاءوا به إلى التنعيم ليصلبوه قال لهم: إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع ركعتين فافعلوا، قالوا: دونك فاركع فركع ركعتين أتمهما وأحسنهما ثم أقبل على القوم فقال: أما والله لولا أن تظنون أنني إنما طوّلت جزعاً من القتل لاستكثرت من الصلاة فكان خبيب بن عدي أول من سنّ هاتين الركعتين عند القتل للمسلمين ثم رفعوه على خشبة فلما أوثقوه قال: اللهم أنا قد بلغنا رسالة رسولك فبلغه الغداة ما يصنع بنا ثم قال: اللهم أحصهم عدداً واقتلهم بدداً ولا تغادر منهم أحداً ثم قتلوه رحمه الله.

ومن هنا تتميز أن عضل والقارة وهذيلاً لما غدروا بهؤلاء نفر لم يكونوا مبعوثين عن وتر آنف لهم في القوم حتى يستقيدوا منهم في هذه الفرصة السانحة وإنما هي الوحشية تظهر حيناً وحيناً آخر عند انسحاب الموانع عن وجهها فتسيل عنها نتائجها المستقدرة فهذيل عندما فاجؤوا القوم وحاصروهم بادوهم بأننا لا نريد منكم سوى الاستفادة المادية بكم وهي أن نبيعكم على قريش فكأنهم هجموا على سرح ظباء يريدون اقتناصه للاستثمار من لحمه فما الفرق إذاً بين ذؤبان الفلوات وهذا الرعيل من البشر بل الذئب أشرف سجية وأعز طبيعة لا يطارد الحيوانات المأكولة إلا لأكله وأنت قرأت بصراحة إن هذيلاً لما أرادتهم للأسر وامتنعوا عليهم أوقعوا بهم تقتيلاً مرّاً فما هي فائدتهم من هذا الاسراف في الدماء لا لداع يعقل.

ويذكر الطبري عقيب ما يقصه من حادثة يوم الرجيع حديثاً طريفاً نأتى به
ونتكلم عليه :

قال الطبري ^(١) : ولما قتل من وجهه النبي ﷺ إلى عضل والقارة من أهل
الرجيع وبلغ خبرهم رسول الله بعث عمرو بن أمية الضمري إلى مكة مع رجل من
الأنصار وأمرهما بقتل أبي سفيان بن حرب ، قال عمرو بن أمية : بعثني رسول الله
بعد قتل خبيب وأصحابه وبعث معي رجلاً من الأنصار فقال : أئتيا أبا سفيان بن
حرب فاقتلاه ، فخرجت أنا وصاحبي ومعني بغير وليس مع صاحبي بغير وبرجله
علة فكنت أحمله على بعيري حتى جئنا بطن يأجج فعقلنا بغيرنا في فناء شعب
فأسندنا فيه فقلت لصاحبي : انطلق بنا إلى دار أبي سفيان فإني محاول قتله فانظر
فإن كانت مجاورة أو خشيت شيئاً فالحق ببعيرك فاركبه وات المدينة وأخبر
رسول الله الخبر وخلّ عني فاني رجل عالم بالبلد جريء عليه نجيب الساق فلما
دخلنا مكة ومعني مثل خافية النسر يعني خنجره قد أعددت إن عاقني إنسان قتلته
به فقال لي صاحبي : هل لك أن نبدأ فنطوف بالبيت اسبوعاً ونصلي ركعتين
فقلت : أنا أعلم بأهل مكة منك فلم يزل بي حتى أتينا البيت فطفنا به اسبوعاً
وصلينا ركعتين ثم خرجنا فمررنا بمجلس من مجالسهم فعرفني رجل منهم
فصرخ بأعلا صوته : هذا عمرو بن أمية فتبادرتنا أهل مكة وقالوا : تالله ما جاء
بعمر وخير وما جاء إلا الشر وكان عمرو رجلاً فاتكاً متشيطناً في الجاهلية فقاموا
في طلبي وطلب صاحبي فقلت له النجاء هذا ما كنت أحذر .

أمّا الرجل (يعني أبا سفيان) فليس إليه سبيل فانج بنفسك فخرجنا نشدت حتى
أصعدنا في الجبل فدخلنا في غار فبتنا فيه ليلتنا وأعجزناهم فرجعوا وقد

استترت دونهم بأحجار حين دخلت الغار وقلت لصاحبي أمهلني حتى يسكن الطلب عنا فإنهم لا يهدؤون عن طلبنا ليلتهم هذه ويومهم هذا حتى يمسوا وانني لفي الغار إذ أقبل عثمان بن مالك بن عبيد الله التيمي يختل بفرس له فلم يزل يدنوا ويختل بفرسه حتى قام علينا بباب الغار فقلت لصاحبي : هذا والله ابن مالك لئن رآنا ليعلمن بنا أهل مكة فخرجت إليه فوجأته بالخنجر تحت الثدي فصاح صيحة أسمع أهل مكة فأقبلوا إليه ورجعت إلى مكاني فدخلت فيه وقلت لصاحبي مكانك واتبع أهل مكة الصوت يشتدون فوجدوه وبه رمق فقالوا من ضربك قال : عمرو بن أمية ثم مات ولم يستطع أن يخبرهم بمكاننا فقالوا لقد علمنا أنه لم يأت لخير وشغلهم صاحبهم عن طلبنا فاحتملوه ومكثنا في الغار يومين حتى سكن عنا الطلب .

ثم خرجنا إلى التنعيم فإذا خشبة خبيب فقال لي صاحبي : هل لك في خبيب ننزله عن خشبته فقلت : أين هو ؟ قال : هو ذاك حيث ترى ، فقلت : نعم فأمهلني وتنح عني ، قال : وحوله حرس يحرسونه فقال عمرو للأنصاري إن خشيت شيئاً فخذ الطريق إلى جملك فاركبه والحق برسول الله وأخبره بالخبر ، فاشتددت إلى خشبته واحتملته على ظهري فوالله ما مشيت إلا نحو أربعين ذراعاً حتى نذروا بي فطرحته فما أنسى وجبته حين سقط فاشتدوا في أثري فأخذت طريق الصفراء فأعيوا فرجعوا وانطلق صاحبي إلى بعيه فركبه وأتى النبي ﷺ فأخبره بأمرنا وأقبلت أمشي حتى إذا أشرفت على غليل ضجنان دخلت غاراً فيه ومعني قوسي وأسهمي فبينما أنا فيه إذ دخل علي رجل من بني الدليل بن بكر أعور طويل يسوق غنماً له فقال : من الرجل فقلت : رجل من بني بكر ، قال : وأنا من بني بكر ، ثم أحد بني الدليل ثم اضطجع معي فيه فرفع عقيرته يتغنى ويقول :

ولست بمسلم ما دمت حياً ولست أدين دين المسلمينا

فقلت سوف تعلم فلم يلبث الأعرابي أن نام وغطّ فقممت إليه فقتلته أسوأ قتلة
ثم أخرج مثل السبع وأخذت المحجة فإذا رجلان من أهل مكة بعثتهما قريش
يتحسسان من أمر رسول الله ﷺ فعرفتهما فقلت أستاير فقالا أنحن نستأسر
لك فأرمني أحدهما بسهم فأقتله ثم قلت للآخر استأسر فاستأسر فأوثقته فقدمت
به على رسول الله ﷺ فضحك لي النبي حتى بدت نواجذه ثم سألتني فأخبرته
فقال لي خيراً ودعا لي بخير.

أقول: ولا سواء ما فعله عمرو بن أمية وما فعلته عضل والقارة وهذيل فإن
أولاء متهجمون غادرون صرفاً وعمرو إنما فتك بعدو للمسلمين عنده ثار صريح
فاستقاد لهم منه.

بئر معونة

قال ابن اسحاق^(١): ثم بعث رسول الله ﷺ أصحاب بئر معونة في صفر
على رأس أربعة أشهر من أحد وذلك أنه قدم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر
ملاعب الأسنة على رسول الله المدينة فعرض ﷺ عليه الإسلام ودعاه إليه فلم
يسلم ولم يبعد عن الإسلام وقال: يا محمد لو بعثت رجالاً من أصحابك إلى أهل
نجد فدعوهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك، فقال رسول الله ﷺ: انني
أخشى عليهم أهل نجد، قال أبو براء: أنا لهم جار، فابعثهم فليدعوا الناس إلى
أمرك، فبعث رسول الله ﷺ المنذر بن عامر وأخا بني ساعدة المعنق

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ١٨٣.

ليموت^(١) في أربعين رجلاً من أصحابه من خيار المسلمين منهم الحارث بن الصمة وحرام بن ملحان اخو بني عدي بن النجار وعروة بن أسماء بن الصلت السلمي ونافع بن بديل بن ورقاء الخزاعي وعامر بن فهيرة في رجال مسمين من خيار المسلمين^(٢).

فساروا حتى نزلوا ببئر معونة وهي بين أرض بني عامر وحرّة بني سليم كلا البلدين قريب منها وهي إلى حرة بني سليم أقرب، فلما نزلوها بعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا على الرجل فقتله ثم استصرخ عليهم بني عامر فأبوا أن يجيبوه إلى ما دعاهم إليه وقالوا: لن نخفر أباً براء، وقد عقد لهم عقداً وجواراً فاستصرخ عليهم قبائل من بني سليم فأجابوه إلى ذلك فخرجوا حتى غشوا القوم فأحاطوا بهم في رحالهم فلما رأوهم أخذوا سيوفهم ثم قاتلوهم حتى قتلوا من عند آخرهم - يرحمهم الله - إلا كعب بن زيد أخا بني دينار بن النجار فإثم تركوه وبه رمق فارتث من بين القتلى فعاش حتى قتل يوم الخندق شهيداً.

وكان في سرح القوم عمرو بن أمية الضمري ورجل من الأنصار، قال ابن هشام: هو المنذر بن محمد بن عقبة بن احيحة بن الجلاح فلم ينبئهما بمصاب أصحابهما إلا الطير تحوم على العسكر فقالا: والله إن لهذه الطير لساناً فأقبلا لينظرا فإذا القوم في دماءهم وإذا الخيل التي أصابتهم واقفة فقال الأنصاري لعمرو بن أمية: ما ترى؟ قال: أرى أن نلحق برسول الله فنخبره الخبر، فقال الأنصاري: ما كنت لأرغب بنفسني عن موطن قتل فيه المنذر بن عمرو، ثم قاتل القوم حتى

(١) أي المرسع إلى الموت ليفوز بالشهادة.

(٢) كثير من المؤرخين يقول أن عدتهم سبعون.

قتل وأخذوا عمرو بن أمية اسيراً فلما أخبرهم أنه من مضر أطلقه عامر بن الطفيل وجزّ ناصيته وأعتقه عن رقبة زعم أنها كانت على أمّه .

أقول : هذا الإنسان الذي تدعى له زعامة فريق من العرب (عامر بن الطفيل) ترى كم جرت منه جنایات ثقيلة العيار لا عن داع عقلائي يدعو إلى ذلك ، أمّا الرسل فمن عادة الجبابة معها فضلاً عن غيرهم أن لا يمسوها بسوء ، ولو كانوا رسل حرب وانذار ، وقد كان حرام بن ملحان حامل كتاب وداعية دين وليس عنده تهديد وانذار ، فما الذي أحلّ دمه لذاك المتوحش ولم يظهر على اخوته أقل سوء يريدونه بأي إنسان يفرض فعلام ترى هذا الضاري يستصرخ عليهم قبائل العرب وهل حدث هؤلاء المستصرخون أنفسهم عندما جائهم عامر يطلب نصرتهم للقضاء على هؤلاء النفر الأذكىاء أنه هل يسوغ لنا أن نتابع الرجل على قتل أناس أبرياء لا سوء بيننا وبينهم وليسوا محل طمع من غنيمة تراد منهم أو تجارة تساق معهم هذا وقد علموا امتناع بني عامر عن اجابة ابن الطفيل في شأن القوم وهؤلاء أدنى له من بني سليم فكيف لم يمنعوا أنفسهم وهم الأجانب عنه مما منع منه نفسه القريب له ، لكنه التوحش المحض والحيونة الخالصة وهما في كل الأشياء لا يعلنان بعلّة أو بداع عقلائي وقد عزّ على رسول الله مصرع هؤلاء الأنجاب وخسرهم لا عن شيء فهذه واقعة أحد على ما اشتد الأمر من حربها عليه ﷺ لم يخسر من قومه صوحبه فيها أكثر مما خلص من يده في بئر معونة .

ففي طبقات ابن سعد (ج ٣ ص ٩٦) عن أنس بن مالك قال : ما رأيت رسول الله ﷺ وجد على أحد ما وجد على أصحاب بئر معونة .

غزوة بني النضير وجلاؤهم

ذكرنا فيما سلف أنّ في عداد النفر الذين بعثهم رسول الله ﷺ إلى بئر معونة عمرو بن أمية الضمري وأنه أخذ أسيراً وأرسل أخيراً فلما كان في طريق رجوعه إلى المدينة التقى برجلين من بني عامر كان معهما عقد من النبي ﷺ وجوار لم يكن يعلم به عمرو حتى نزلا في ظل هو فيه فلما سألهما عن أنفسهما وانتسبا إلى بني عامر أمهلها حتى ناما فعدا عليهما فقتلهما محققاً بذلك في نفسه النار الذي له عند عامر بن الطفيل عندما أوقع بأهل بئر معونة فلما جاء عمرو النبي ﷺ وأخبره خبر البعث على طوله حتى انتهى إلى واقعة الرجلين وذكرهما لرسول الله قال: لقد قتلت قتيلين لأديتهما.

ففي شهر ربيع الأول سنة أربع على رأس سبعة وثلاثين شهراً من مهاجره (١) خرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير ومعه نفر من أصحابه يستعين بهم على دية العامريين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري وقد كان بنو النضير حلفاء كما كانوا حلفاء بني عامر فكلّمهم بذلك فقالوا نفعل يا أبا القاسم ما أحببت وخلا بعضهم ببعض وهمّوا بالغدر به وقال أحدهم: أنا أظهر على البيت فأطرح عليه صخرة وجاء رسول الله ﷺ الخبر بما همّوا فنهض سريعاً كأنه يريد حاجة فتوجه إلى المدينة ولحقه أصحابه وبعث إليهم رسول الله ﷺ أن اخرجوا من بلدي فلا تسكنوني بها وقد هممت بما هممت به من الغدر وقد أجّلتكم عشراً فمن رئي بعد ذلك ضربت عنقه، فمكثوا على ذلك أياماً يتجهزون فأرسل إليهم ابن أبي لا تخرجوا من دياركم وأقيموا في حصونكم فإنّ معي ألفين من قومي وغيرهم من العرب

(١) ابن سعد في الطبقات: ج ٣ ص ٩٨.

يدخلون معكم حصنكم فيموتون عن آخرهم وتمدكم قريظة وحلفاءكم من غطفان فطمع حيي بما قال ابن أبي فارس إلى رسول الله ﷺ: أنا لا نخرج من ديارنا فاصنع ما بدا لك، فصار اليهم النبي ﷺ في أصحابه وعلي يحمل رايته فلما رأوا رسول الله قاموا على حصونهم معهم النبل والحجارة واعتزلتهم قريظة فلم تعنهم وخذلهم ابن أبي وحلفاءهم من غطفان فأيسوا من نصرهم فحاصرهم رسول الله وقطع نخلهم فقالوا: نحن نخرج عن بلادك، فقال: لا أقبله اليوم، ولكن اخرجوا منها ولكم دماؤكم وما حملت الأبل إلا الحلقة^(١) فنزلت اليهود على ذلك وقد كان حاصرهم خمسة عشر يوماً فكانوا يخربون بيوتهم بأيديهم ثم اجلاهم عن المدينة وحزن المنافقون عليهم حزناً شديداً.

أقول: لليهود مع النبي ﷺ تاريخ حافل بالمعاهدات تبرم ثم تنقض وبالدسائس تكون منهم في الخفاء مع الأصحاب بالمجاملة وتزويق الظواهر للنبي الإسلام والمسلمين وهذه الحادثة واحدة منها وهكذا يرينا التاريخ أن اليهود أخبث خلق الله قلباً وأساءهم في الناس نيات وأقربهم إلى الغدر وأبعدهم عن الوفاء وأشهدهم تعنتاً ولجاجة فيما يرتأون من رأى وللآن وإلى ما بعد تلمس فيهم هذه الأرواح المتجافية فهم في حيز عن مخلوقات الله جميعاً ولم يرهم التاريخ اغتبطوا بذلك حيناً من الدهر وما يرى لهم اليوم من شوكة في مناطق اسرائيل فذلك من تمكين الأجنبي لهم ان يقرّوا في هذا القرار لنفع سياسي يعود له بذلك.

(١) أراد بها السلاح من درع وسيف وبيضة وما إلى ذلك.

غزوة ذات الرقاع

أقام رسول الله بعد قفوله من بني النضير شهر ربيع الآخر وبعض جمادى بالمدينة ثم غزا نجداً يريد بني محارب وبني ثعلبة بن غطفان ولم يحدث له بها حرب وانصرف الناس .

غزوة بدر الآخرة

ثم خرج ﷺ في شعبان إلى بدر لميعاد أبي سفيان حتى نزله فأقام عليه ثماني ليال ينتظر أبا سفيان وخرج أبو سفيان في أهل مكة ثم بداله الرجوع لأن العام كان جدياً فلم يروا مصلحة في قيام الحرب .

ثم كانت السنة الخامسة من الهجرة

يقول الطبري^(١): في هذه السنة تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش وولابد أن نجول في هذا الموضوع ببحث يجلو حقيقة هذا المطلب ويلم بجميع مقدماته وبيان أسبابه .

مقدمات للتوطئة

١- من هو زيد بن حارثة وكم تزوج ومن زوجه ومن هي أزواجه

قال ابن عبد البر: زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أبو اسامة مولى رسول الله كان زيد هذا أصابه سباء في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام في سوق

(١) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٤٢.

حباشة وهو سوق بناحية مكة كان مجمعا للعرب يتسوقون بها في كل سنة اشتراه حكيم لخديجة بنت خويلد فوهبته خديجة لرسول الله فتبناه رسول الله بمكة قبل النبوة وهو ابن ثمان سنين وكان رسول الله أكبر منه بعشر سنين وقد قيل بعشرين سنة ، وطاف به رسول الله حين تبناه على حلق قريش يقول : هذا ابني وارثاً وموروثاً ويشهدهم على ذلك ، هذا كله معنى قول مصعب والزبير بن بكار وابن الكلبي وغيرهم .

وذكر الزبير عن المدائني عن ابن الكلبي عن أبيه عن جميل بن يزيد الكلبي وعن أبي صالح عن ابن عباس وقول جميل أتم ، قال : خرجت سعدى بنت ثعلبة أم زيد بن حارثة وهي امرأة من طيء تزور قومها وزيد معها فأغارت خيل لبني القين بن جسر في الجاهلية فمروا على أبيان بني معن رهط أم زيد فاحتملوا زيدا وهو يومئذ غلام يفعة فوافوا به سوق عكاظ فعرضوه للبيع فاشتراه منهم حكيم بن حزام بن خويلد لعمته خديجة بنت خويلد بأربعمئة درهم فلما تزوجها رسول الله وهبته له فقبضه ، إلى أن يقول : وزوجه رسول الله ﷺ مولاته أم أيمن فولدت له أسامة بن زيد وبه كان يكنى .

وساق ابن حجر نحواً من ذلك وقال : فلما تزوجها - أي خديجة - رسول الله ﷺ وهبته له وكان أبوه حارثة بن شراحيل حين فقده قال :

بكيت على زيد ولم أدر ما فعل أحى فيرجى أم أتى دونه الأجل

فحجّ ناس من كلب فأروا زيدا فعرفهم وعرفوه فقال : أبلغوا أهلي هذه الأبيات :

أحنّ إلى قومي وإن كنت نائياً بأنني قطين البيت عند المشاعر

- الخ - فانطلقوا فأعلموا أباه ووصفوا له موضعه فخرج حارثة وكعب أخوه بفدائه فقدموا مكة فسألا عن النبي ﷺ فقيل هو في المسجد فدخلوا عليه فقالا: يا ابن عبد المطلب يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم الله تفكون العاني وتطعمون الأسير جئناك في ولدنا عبدك فامنن علينا وأحسن في فدائه.

قال: وما ذاك؟ قالوا: زيد بن حارثة، فقال: أو غير ذلك، ادعوه فخيروه فإن اختاركم فهو لكم بغير فداء، وإن اختارني فوالله ما أنا بالذي أختار على من اختارني فداءً، قالوا: زدتنا على النصف، فدعاه فقال: هل تعرف هؤلاء؟ قال: نعم، هذا أبي وهذا عمي، قال: فأنا من قد علمت وقد رأيت صحبتي لك فاخترني أو اخترهما، فقال زيد: ما أنا بالذي أختار عليك أحداً، أنت مني بمكان الأب والعم، فقالوا: ويحك يا زيد أختار العبودية على الحرية وعلى أبيك وعمك وأهل بيتك، قال: نعم، اني قد رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذي أختار عليه أحداً.

فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك أخرجه إلى الحجر فقال: اشهدوا إن زيدا ابني، يرثني وأرثه، فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت أنفسهما وانصرفا فدعى زيد بن محمد حتى جاء الله بالاسلام.

وقال ابن الكلبي عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس لما تبني النبي ﷺ زيدا زوجة زينب بنت جحش وهي بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب وزوجه النبي قبل ذلك مولاته أم أيمن فولدت له أسامة ثم لما طلق زينب زوجها أم كلثوم بنت عقبة وأمها أروى بنت كريز وأمها البيضاء بنت عبد المطلب فولدت له زيد بن زيد ورقية ثم طلق أم كلثوم وتزوج مرة بنت أبي لهب بن عبد المطلب ثم طلقها وتزوج هند ابنت العوام اخت الزبير.

وقال كحالة في كتابه^(١): زينب بنت جحش بن رباب الأسدية أسلمت قديماً وهاجرت مع رسول الله إلى المدينة فخطبها رسول الله لزيد بن حارثة فقالت زينب: يا رسول الله لا أرضاه لنفسي وأنا أئيم قريش، قال: فاني قد رضيته لك فتزوجها زيد بن حارثة.

وقال الشوكاني في تفسيره^(٢) عند تكلمه على سورة الأحزاب: ونخص هذه الآية منها: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾، أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال: إن رسول الله ﷺ انطلق ليخطب فتاة لزيد بن حارثة فدخل على زينب بنت جحش الأسدية فخطبها قالت: لست بناكحته، قال: بلى فانكحيه، قالت: يا رسول الله أو أمر نفسي فبينما هما يتحدثان أنزل الله هذه الآية على رسوله - وما كان لمؤمن ولا مؤمنة - الآية، قالت: قد رضيته لي يا رسول الله منكحاً؟ قال: نعم، قالت: إذاً لا أعصي رسول الله، قد أنكحته نفسي. وأخرج نحوه عنه ابن جرير من طريق أخرى. وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً قال: قال رسول الله لزيد: اني أريد أن أزوجك زيد بن حارثة، فاني قد رضيته لك، قالت: يا رسول الله لكني لا أرضاه لنفسي، وأنا أئيم قومي وبنت عمك فلم أكن لأفعل فنزلت هذه الآية: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ﴾ يعني زينب ﴿إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا﴾ يعني النكاح في هذا الموضع ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ يقول ليس لهم الخيرة من أمرهم خلاف ما أمر الله به ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾، قالت: قد أطعك فاصنع ما شئت

(١) أعلام النساء: ج ١ ص ٤٦٩.

(٢) فتح القدير: ج ٤ ص ٢٧٣.

فزوجها زيدا ودخل عليها، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال: نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت أول امرأة هاجرت فوهبت نفسها للنبي ﷺ فزوجها زيد بن حارثة فسخطت هي وأخوها وقالوا: إنما أردنا رسول الله فزوجنا عبده.

وقال الزمخشري في الكشف عند تكلمه على سورة الأحزاب: ونخص الآية المومأ إليها منها: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ﴾ الآية خطب رسول الله ﷺ زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة فأبت وأبى أخوها عبد الله فنزلت - أي الآية الآتية - فقالوا رضينا يا رسول الله فأنكحها إياه وساق عنه إليها مهرها ستين درهماً وخماراً وملحفة ودرعاً وازاراً وخمسين مداً من الطعام وثلاثين صاعاً من تمر وقيل هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي ﷺ فقال قد قبلت وزوجها زيدا فسخطت هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله فزوجنا عبده.

٢- ما هي ظواهر القرآن في هذه القضية

قال الله سبحانه في الآية ٣٧ من سورة الأحزاب: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ فَعُولًا﴾.

فاننا إذا مشينا مع الآية حسبما يعطي سياقها بعيدين عن الخصوصيات التي ربما تورده شارحة لفقراتها من أقوال المؤرخين ومتون الأحاديث التي تروى كان هذا تفسيرها: ﴿وَ﴾ اذكر يا محمد ﴿إِذْ تَقُولُ﴾ حين تقول ﴿لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ أنعم الله عليه بأن جعل عبوديته لك من دون العرب لاحسانك إليه

وتحفيك به وقد كانت العرب تعدّ الاسراء بمنزلة الخدم وأنت اتخذته ولداً وحبوته كل لطف وجميل وأنعمت عليه بالاعتاق وفعل الجميل إليه فأنت منعم ومولى ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ﴾ هذه الفقرة صريحة بأنّه كان بين زيد وزينب نوع من الشقاق وعدم التلائم فقد روي أنّه كان يشكو منها غلظة قول وعصيان أمر وأذى باللسان وتعظماً بالشرف بأنّها حرة صريحة وأنّه عبد مأسور مملوك وقد تقدم لك انها لم ترض به بآء بدء ولا أخوها عبد الله باعتبار انها حرة محضة وأنّه عبد مملوك وان رسول الله ﷺ ألحّ عليها بذلك فقبلت خصوصاً مع تأييد القرآن كما قرأت في البحث الآنف وبذلك يظهر أنّه كان بصدد طلاقها وفراقها والنبي يحضه على امساكها دون تسريحها وتقوى الله في حقها فإنّ الطلاق أمر مرغوب عنه إلا إذا أوجبته الدواعي الملجئة .

﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ لا شبهة أنّ هذه الفقرة مبهمة من ناحية النية التي كان يزويها رسول الله في نفسه - في هذا المجال أمر زيد وزينب - والذي يظهر مما أبداه الله لنبيه قولاً وعملاً أنّ النبي ﷺ كان عازماً على التزوج بها إذا فارقتها زوجها من دون أقل اشعار من الآية كما هي أمام نظر كل ناظر وسمع كل سامع وفهم كل ذي فهم بأنّ النبي هويها لجمالها فاستشعرت بذلك وأشعرت زوجها به فنزولاً على مرضاته تفارق هذان الخليطان لينال محمّد رغبته من معشوقته - لا - لا اشعار فيها بذلك أصلاً، نعم هو احتمال من بين محتملات لا يدعمها داعم وما أكثر الاحتمالات وأقل وزنها من دون مصدر صحيح ﴿ وَتَخْشَى النَّاسَ ﴾ إذا تزوجت بعد زيد بزینب أن يقولوا فيك انّ هذا الطلاق وقع مدبراً وعن توطئة آنفه ﴿ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ أي إنّما تلزمك خشية الله من بين كافة الموجودات لأنّه هو وحده موضع الحذر والخشية إذا كنت مرتكب معصية أو ناوياً نية سوء - لا الناس - فإنّ الإنسان قد يراقب الناس حتى في الأشياء

المباحة حذراً من تزويرهم الاحتمالات التي لا داعم لصحتها ومع ذلك يفيضون في الارجاف به والتقص منه بلا مبرر ولا مكفر وما أكثر ذلك في خارج العيان بما هو مشهود لكافة الناس في كافة الأدوار ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا ﴾ أي شرطاً من حياته ﴿ زَوَّجْنَاكَهَا ﴾ نحن وعَلَّ الله سبحانه جهة اسناد هذا التزويج لنفسه تعالى بقوله : ﴿ لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ ﴾ أي الذين ينتسبون اليهم بالبنوة ادعاءً لا حقيقة ﴿ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ﴾ وطلقوهن وفرغن من حبالهم .

هذا كل ما تفيده الآية من ظواهرها وليس في مفادها أقل ما يشعر بالحزازة في قضية زواج محمد بن زينب والذي يؤيده طهارة أطراف هذه القضية من محمد ﷺ وزيد وزينب في هذا الموضوع الذي طال فيه نزاع المرجفين انّ محمداً بنفسه كان هو الخاطب لزينب كيما يتزوجها زيد بل كان هو المصرّ على ذلك وهي الآية لشرفها فيما تزعم لنفسها ولضعة خطيبها زيد في نظرها وزينب كانت بنت عمته ولم يكن الزمن السابق على تزوجه ﷺ هو بها زمن حجاب واستتار فقد كانت منه بمنظر متكرر وجمال المرأة في أول شبابها أطرى وأبدع منه بعد ذهاب شرح الشبيبة منها ولو انّ محمداً أقدم على الزواج بها بآء بدء لكانت له أيسر امرأة يريد الاتصال بها بعلقة الزوجية بلا ريب لمكان القرب النسبي بينهما فلم تركها أولاً حين كان الاتصال بها فاقداً لكل ارجاف وريسة تتصور وخطبها لغيره ثم تعشقها بعد أن أوقعها في حزن عتيقه ومولاه هذا ما لا يعقل في حق غيره فضلاً عنه نفسه لأنّ الملاك الذي يدور عليه هذا الحديث هو انّ هدف القضية واحد بجميع عناوينه قبل تزوج زيد وحين التزوج وبعده بل كان قبل التزوج أدعى لترتب العلاقة به من كافة وجوه الاعتبار العقلاني ولم يحدث في هذا الهدف تغير في طارئ وعارض حتى تتغير الموجبات والنزعات .

٣- ما هي الدواعي لاكتثار الرسول من التزوج بالنساء

يرى الإنسان بحاسته ويلمس بلامسته أنّ طبقات ذوات الأرواح ومن أبرزها شأناً الإنسان مختلفة بأشد ما يتصور من الاختلاف في نزعات الطبيعة وأثر فاعليتها فمنهم الذي يعيش على مثاقيل من الطعام ومنهم من يأكل الذبيحة برمتها ومنهم من بردت فيه دواعي الشهوة ومنهم الذي احتدمت به حتى لا يطيق القرار ليلة واحدة ولا يوماً واحداً وهذه الأمور تعد من جملة الغرائز التي خرج بها وجودها القسري عن الحمد والذم طبعاً فإنه لا حمد ولا ذم فيما لا اكتساب فيه قطعاً ثمّ الشؤون الخاصة بكل فرد ووزنه الداخلي المربوط بحق انفراده خصوصاً مما لا يجوز لأيّ أحد فيها نقد ولا تعرض بل ولا أقلّ تقصد للاطلاع عليها فإنّها ليست من وادي الاجتماعيات التي تشترك بين الأفراد والجماعات فتتمس بعاطفة شخص بينما يرتاح لها شخص آخر إذاً فالتكلم في أنّ فلاناً كثير الأكل كثير الجماع مثلاً أو أنّه يتعري من كل ملابسه في منزله الانفرادي أو أنّه لا يلتذ إلاّ بالمأكول والمشروب الفلاني - قدحاً ومدحاً - باطل من كل أحد وغلط بحت .

أمّا الغرائز الطبيعية فيما انها قسرية فهي ضرورية لمن غرزت فيه وفطر عليها

كالحرارة في النار والبرودة في الثلج ، وأما الشؤون المنزلية الانفرادية فهي حقل لصاحبها وكل من يداخله فيها ويزعجه من أجلها ظالم البتة لتعديده وظيفته حتماً فكون النبي ﷺ يكثر الجماع ويهوى مباشرة النساء فإن أصل التكلم فيه غلط لأنه من الغرائز المشار إليها مضافاً إلى أنها حق فردي داخلي لا اعتراض لانسان فيه ما دام غير مزاحم فيه لأيّ انسان يفرض . والضرة التي ترد على ضرة قبلها جدّ عالمة بأنّها سترد على شريكة لها فهي غير مغشوشة ولا مغبونة والضرة المورد عليها مع أنّ لها حق العدالة الواسع في سعة من مطالبة زوجها بالفراق إذا كانت لا تحب البقاء مع ضررتها في حبال هذا الزوج .

هذا هو برنامج القول الطويل في عنوان هذا المطلب فاعتراض من يعترض على نبي الإسلام بأنّه كثير الرغبة في مواقعة النساء وذلك ما يدعوه إلى الاستكثار منهن ساقط من أصله كاعتراضه على أيّ فرد من أفراد الجماعة يفرض بلا خصوصية لفرد على آخر .

ثمّ لنعطف النظر لترجمة من تزوج بها رسول الله من النساء فلننظر هل إنّ تيكّم النسوة كنّ على عددهن من ربّات الجمال وحادثة السن وسائر المؤهلات التي تهيج بالانسان الشبق إلى التحصيل عليهن وقضاء الوطر منهن أم لم يكن الأمر كذلك وهذا فهرست من تزوج بهن من أوّل ما تزوج إلى منتهاه .

روى الحاكم في المستدرک (ج ٤ ص ٢) تحت عنوان أزواج النبي ﷺ :
عن الزهري قال : تزوّج رسول الله ﷺ اثنتي عشر امرأة ، وعن عبد الله بن محمّد بن عقيل مثله وقد خالفهما في ذلك قتادة بن دعامة وغيره من الأئمّة .

(ص ٣) سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : تزوج رسول الله خمس عشرة امرأة ست منهن من قريش وواحدة من حلفاء قريش وسبعة من نساء العرب وواحدة من بني اسرائيل ولم يتزوج في الجاهلية غير واحدة وقد خالفهم أبو

عبيدة معمر بن المثنى وقوله فيه أقرب إلى الصواب (حدثناه) أبو النضر محمد بن يوسف الفقيه أنبأ علي بن عبد العزيز حدثنا أبو عبيدة القاسم بن سلام قال: وقد ثبت وصح عندنا أن رسول الله تزوج ثماني عشرة امرأة سبع منهن من قبائل قريش وواحدة من حلفاء قريش وتسعة من سائر قبائل العرب وواحدة من بني إسرائيل من بني هارون بن عمران أخي موسى بن عمران.

قال أبو عبيدة: فأول من تزوج ﷺ من نسائه في الجاهلية خديجة ثم تزوج بعد خديجة سودة بنت زمعة بمكة في الإسلام ثم تزوج عائشة قبل الهجرة بسنتين ثم تزوج بالمدينة أم سلمة ثم تزوج حفصة بنت عمر ثم تزوج زينب بنت جحش ثم تزوج جويرية بنت الحارث ثم تزوج أم حبيبة بنت أبي سفيان ثم تزوج صفية بنت حيي ثم تزوج ميمونة بنت الحارث ثم تزوج فاطمة بنت شريح ثم تزوج زينب بنت خزيمة ثم تزوج هنداً بنت يزيد ثم تزوج أسماء بنت النعمان ثم تزوج قتيلة بنت قيس أخت الأشعث ثم تزوج سناء بنت الصلت السليمة. اقتصر الحاكم من ذكرهن هنا على من عددنا. وبقي حسب ما روي اثنتان ثم ذكر في تفصيل أزواجه في (ص ٣٤) عن الزهري قال: وتزوج رسول الله ﷺ العالية امرأة من بني بكر بن كلاب. ثم روى عن كعب بن عجرة قال: تزوج رسول الله امرأة من بني غفار فلما دخلت عليه ووضعت ثيابها رأى بكشحها بياضاً فقال لها: البسي ثيابك والحقي بأهلك وأمر لها بالصدّاق هذه ليست بالكلاية وإنما هي أسماء بنت النعمان الغفارية. وروي عن قتادة قال: تزوج رسول الله ﷺ من أهل اليمن أسماء بنت النعمان وهي ابنة النعمان بن الحارث بن شراحيل بن النعمان فلما دخل بها دعاها فقالت تعال أنت فطلقها. وروي عن قتادة أيضاً قال: تزوج رسول الله أم شريك الأنصارية من بني النجار وقال: اني أحب أن أتزوج في الأنصار ثم قال: اني أكره غيرهن فلم يدخل بها.

ثم ذكر الحاكم (ص ٣٧) رواية عن أبي أسيد الساعدي وكان بدرياً قال: تزوج رسول الله ﷺ أسماء بنت النعمان الجونية فأرسلني فجئت بها فقالت حفصة لعائشة اخضبيها أنت وأنا أمشطها ففعلتا ثم قالت لها احداهما ان النبي يعجبه من المرأة إذا دخلت عليه أن تقول أعوذ بالله منك، فلما دخلت عليه وأغلق الباب وأرخى الستر مديده اليها فقالت أعوذ بالله منك فمال رسول الله ﷺ بكمه على وجهه فاستتر به وقال: عدت بمعاذ ثلاث مرات قال أبو أسيد ثم خرج إلي فقال: يا أبا أسيد ألحقها بأهلها ومتعها برازقين يعني كرباسين فكانت تقول ادعوني الشقية، قال ابن عمر قال هشام بن محمد فحدثني زهير بن معاوية الجعفي انها ماتت كمداً.

وقال أيضاً (ج ٤ ص ٣٨) تحت عنوان سراري النبي ﷺ: أولهن مارية القبطية أم ابراهيم، مصعب بن عبد الله الزبيري قال: ثم تزوج رسول الله ﷺ مارية بنت شمعون وهي التي أهداها إلى رسول الله المقوقس صاحب الاسكندرية وولدت مارية لرسول الله ابراهيم، وسلمى مولاة رسول الله، وميمونة بنت سعد مولاة رسول الله، وأميمة مولاة رسول الله، وريحانة مولاة رسول الله ﷺ - اهـ - ما عن الحاكم ولا يخفى ان في جملة من هذه النقول والأقوال اختلافاً شديداً.

وقال ابن هشام^(١) كان جميع من تزوج رسول الله ﷺ ثلاث عشرة: خديجة بنت خويلد وهي أول من تزوج وأصدقها رسول الله عشرين بكرة فولدت لرسول الله ﷺ ولده كلهم إلا ابراهيم وكانت قبله عند أبي هالة بن مالك فولدت له هند بن أبي هالة وزينب بنت أبي هالة وكانت قبل أبي هالة عند عتيق

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٦٤٣.

بن عابد فولدت له عبد الله وجارية .

وتزوج بعائشة بنت أبي بكر بمكة وبنى بها بالمدينة ، وتزوج سودة بنت زمعة وكانت قبله عند السكران بن عمرو ، وتزوج بزینب بنت جحش وكانت قبله عند زيد بن حارثة ، وتزوج بأُم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية وكانت قبله عند أبي سلمة فولدت له سلمة وعمر وزینب ورقية ، وتزوج بحفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي ، وتزوج أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت قبله عند عبيد الله بن جحش الأسدي ، وتزوج بجويرية بنت الحارث الخزاعية وكانت قبله عن ابن عم لها ، وتزوج صفية بنت حيي بن أخطب وكانت قبله عند كنانة بن الربيع ، وتزوج ميمونة بنت الحارث وكانت قبله عند أبي رهم بن عبد العزى ، وتزوج رسول الله زينب بنت خزيمة وكانت قبله عند عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب .

فهؤلاء اللاتي بنى بهن رسول الله - إحدى عشرة - فمات قبله منهن ثنتان خديجة بنت خويلد وزینب بنت خزيمة وتوفي عن تسع وثنتان لم يدخل بهما أسماء بنت النعمان الكندية وعمرة بنت يزيد الكلابية - اهما ملخصاً - .

وأنت ترى انّ أغلب هاته النسوة بل كلهن ما سوى عائشة كنّ ثيبات وأيامى وقد قطعن من الحياة الشطر الوافر من أعمارهن وذلك مما يقرب ان الذي كان يدعوه إلى التزوج بهن فضلاً عن موضوع احتدام الذكورية فيه إلى مباشرة النساء (أحد الأمور) الاتصال بمتشئت أسر العرب وفي ذلك نوع من جلب المحبة والوصلة بفريق الزوجة وهو له قيمته ووزنه في تكثير الجماعات والأفراد وربط العلاقات المفيدة في السراء والضراء ، حفظ كثير من هاته النسوة بعد أزواجهن المسلمين عن الضياع والتلف كزوجة أبي سلمة وزوجة عبيدة بن الحارث الشهيدین ، ترويح سنة التزوج بالأيامى والثيبات الفائتات سنأ في الحياة حتى

لا يرغب عنهن الرجال ومثل هذا القماش من هاته النسوة إذا لم ترج سوقه يجزّ على صاحبه ويل البؤس والفقر والضعف ووحشة الانفراد وعدم العائل أو تناقله فإذا سدّ الزوج مثل هذا الفراغ زال البؤس وحصلت القوة وذهبت الوحشة وكل هذه الوجوه تحسن مطلوباً راجحاً في نظر العقول والاعتبارات الصادقة فليتأمل حتى يعرف .

تنبيهان - الأول: ردّ على هيكل

يذكر هيكل^(١) تحت عنوان الفصل السابع عشر أزواج النبي فيقول: في الفترة التي وقعت فيها حوادث الفصلين السابقين - يعني الفصل الخامس عشر والسادس عشر - تزوج محمد زينب بنت خزيمة ثم تزوج أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ثم تزوج زينب بنت جحش بعد أن طلقها زيد بن حارثة وزيد هذا هو الذي تبناه محمد وأعتقه ههنا يصيح المستشرقون ويصيح المبشرون انظروا لقد انقلب محمد الذي كان بمكة داعية قناعة وزهد وتوحيد ورغبة عن شهوات هذه الحياة الدنيا رجل شهوة يسيل منظر المرأة لعبه ولا يكفيه ثلاث نسوة في بيته بل يتزوج اولئك الثلاث اللاتي ذكرنا ويتزوج من بعدهن ثلاثاً أخريات غير ربحانة وهو لا يكفيه أن يتزوج ممن لا بعولة لهن بل هو يشغف حباً بزينب بنت جحش وهي تحت زيد بن حارثة مولاه لغير شيء إلا أنه مرّ ببیت زيد وهو غائب فاستقبلته زينب وكانت في ثياب تبدي محاسنها فوق وقع منها في قلبه شيء لجمالها فقال سبحان مقلب القلوب ثم كرر هذه العبارة ساعة انصرافه فسمعتها زينب ورأت في عينه وهج الحب فأعجبت بنفسها وأبلغت زيداً ما سمعت فذهب من

(١) في كتابه حياة محمد: ص ٣٠٧ وما بعدها.

فوره إلى النبي يذكر له استعداداه لتسريحها فقال له امسك عليك زوجك واتق الله لكن زينب لم تحسن من بعد عشرته فطلقها وأمسك محمّد عن زواجها وقلبه في شغل بها حتى نزل الله قوله تعالى: وإذ تقول للذي أنعم الله عليه، الخ.

هكذا حرر هيكل الاشكال، وأجاب بما يلي:

كان في مقدورنا أن نجبه هذه الأقوال جميعاً بقولنا فلتكن صحيحة فماذا فيها مما يطعن على عظمة محمّد أو على نبوته ورسالته ان القوانين التي تجري على الناس لا سلطان لها على العظماء فأولى ألا يكون لها سلطان على المرسلين والأنبياء ألم ير موسى عليه السلام خلافاً بين رجلين هذا من شيعته وهذا من عدوه فوكز الذي من عدوه ففضى عليه وهذا قتل محرم في غير حرب ولا شبه حرب وهذا مخالف للقانون ومع ذلك لم يخضع موسى لقانون ولم يطعن ذلك في نبوته ولا في رسالته ولم يطعن في عظمته وشأن عيسى في مخالفة القانون أكبر من شأن موسى ومن شأن محمّد ومن شأن الأنبياء والمرسلين جميعاً فليس يقف أمره عند بسطة في القوة أو الرغبة بل خرج بمولده وبحياته على قوانين الطبيعة وسننها جميعاً.

أقول: لقد أخطأ هيكل خطأ لا ينبغي أن يصدر من مثله وذلك بقياسه الانحراف التكليفي عن سنن قانون الوظيفة على الخروج القسري عن قانون الطبيعة وهما من واديين لا تلاقي بينهما فإن التفت على الوظيفة يعدّ جرمًا وجناية وعصياناً وقسر الطبيعة على لون مما لا يرتبط باختيار المكلف ولا بارادته ولا يحمد عليه ولا يذم كما أسلفناه فالأفعال الاختيارية كلها حرامها حرام على كل مكلف وواجبها واجب على كل مكلف وهكذا مكروهاها ومستحبها لا يفترق عندها مكلف عن مكلف إلا في موارد يستثنى فيها بعض المكلفين فيخصه من دون إخوانه في التكليف ببعض الأشياء كما يقال في حق

نبي الإسلام أنه اختص بوجوب صلاة الليل الغير الواجبة على من سواه وجوز له صوم الوصال المحرم على غيره ونظير ذلك أما أن النبي يكون ممن يشملته نظام عام للتكليف ثم يجوز له - لعظمته - تخطي النظام فذلك ما لا يجوز صدوره عن أقل معتقد بالشرائع - ولم - لأن الأنبياء أسوة بقية الخلق في كل شيء من الخيرات والطاعات والقيام بالوظائف المقررة فكيف يجوز لهم أن يتخطوا ما سن من نظام عام فيكونوا أخس أفراد المكلفين وتنعكس بذلك طبعاً دعوتهم من التقدم إلى التقهقر.

هذا مضافاً إلى وجوب عصمتهم للدواعي العقلائية التي بحثنا عنها في القسم الثاني من هذه السلسلة وقد تقدم استشهاده على ذلك بقضية موسى عندما رأى خلافاً بين رجلين هذا من شيعته وهذا من عدوه فوكز الذي من عدوه فقضى عليه فهو من أشد مواقع الخطأ والغلط وذلك لأن الذي كان من شيعته اسرائيلي والذي من عدوه قبطي ولم يولد العداوة بين الاسرائيلين والأقباط أمر خارج عنهما بل الذي ولده تحكم الأقباط بالاسرائيليين وظلمهم وتعنتهم عليهم وسحقهم لحقوقهم بما بعث نبوة موسى ونهضته واستنقاذ بني اسرائيل من تحكم الأقباط وقتل العدو المعتدي جائز في كل شريعة سابقة ولا حقة وفي شريعة العقل أيضاً. وما أزيغ قوله: وهذا قتل محرم في غير حرب ولا شبه حرب، فإن القتل في الحرب ليس بجائر على إطلاقه، نعم الحرب المشروعة يشرع فيها ما يترتب عليها من قتل وجرح وأسر وما يمت إلى ذلك من نتائجها وأما الحرب الجائرة التي لم يقرها الشرع فكل ما فيها عدوان وظلم وجناية ومثل ذلك القول في القتل بغير حرب فإنه قد تجوز مباشرته والتلبس به كالقتل قصاصاً ودفاعاً إذا توقف الدفاع على اتلاف النفس ونظير ذلك مما هو مقرر في كتاب الحدود والقصاص في فقه الشريعة وقد لا تجوز كالاغتداء على انسان مصون بالقتل لغير مجوز

مشروع وموسى عليه السلام كما أسلفنا لم يرتكب إلا ما هو مباح له من دون شبهة كما أدت به هذه الاباحة في هذا الفرد إلى الاباحة في عنصر الأقباط في مسير نبوته كما هو مكرر التلاوة والتحديث عنه في القرآن المجيد ولذلك لم يطعن في نبوته ولو أنه ارتكب ذلك في بحث النبوات الخاصة والعامة .

وأما خروج موسى عن قانون الطبيعة المألوف بمزيد القوة وخروج عيسى كما ذكر هيكلم بمولده وبحياته عن قوانين الطبيعة وسننها جميعاً فذلك لا خصوصية له بالأنبياء ومما كان لكافة أصناف الموجودات منه حصّة وقد أسلفنا هذا البحث مفصلاً في القسم الأوّل من سلسلة هذا الكتاب عند تكلمنا على انشعاث مواليد الكون بما استنتجنا منه وجوب كون واجب الوجود مباشراً بلا توسيط لكافة الموجودات في أصل الخلقة وفي اجرائها إلى أن تتلاشى ، ونحن قد بيّنا قريباً أنّ الغرائز القسرية مما لا تدخل تحت تكليف ولا عقاب ولا ثواب ولا حمد ولا ذم فالكلام عليها يعدّ جزافاً كان مداره على الأنبياء أو على غيرهم ، نعم لا بأس بالجواب الثاني لهيكل عن الاشكال الآنف ومن أراد الوقوف عليه راجع كتابه ص ٣٠٩ وما بعدها .

التنبية الثاني: بنو فاطمة أولاد النبي حقيقة

قال الله تعالى في سورة الأحزاب (آية ٤٠) : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ ، الآية . ونحن لو سلمنا اجراء هذه الآية على ما يلوح منها ويظهر من سلب أبوة محمد عن كل رجل يفرض فالسنة المستفيضة بل المتواترة معنى عن الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله تخصص هذا الاجراء بالنسبة إلى بني فاطمة بنت محمد وثبتت انهم ولده على الحقيقة وأنّه هو عصبتهم ، ثبت لنا أن نقول ان أولاد البنات أولاد على الحقيقة أو لم يثبت إلا على نحو التجوز - فمن ذلك - :

ما رواه المتقي الهندي في كتابه^(١) أن لكل بني أب عصبة ينتمون إليها إلا ولد فاطمة فأنا وليهم وأنا عصبتهم وهم عترتي خلقوا من طينتي ويل للمكذبين بفضلهم ، من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله (الحاكم في المستدرك وابن عساكر عن جابر) .

وفي (ص ١٠٥ من المصدر نفسه) لكل نبي أب عصبة ينتمون إليهم إلا ابني فاطمة فأنا وليهما وعصبتهما (الحاكم في المستدرك عن جابر) .

المصدر نفسه من جميع وجوهه : هذان ابناي وابنا ابنتي اللهم اني أحبهما فأحبهما وأحب من يحبهما (الترمذي وابن حبان عن أسامة بن زيد) .

وروى المحب الطبري^(٢) عن عمر قال : قال رسول الله ﷺ كل ولد أب فأب عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة فاني أنا أبوهم وعصبتهم ، خرجه أحمد في المناقب ، وعن أسامة بن زيد قال : طرقت النبي ﷺ ذات يوم في بعض الحاجة فخرج النبي ﷺ وهو مشتمل على شيء لا أدري ما هو فلما فرغت من حاجتي قلت ما هذا الذي أنت مشتمل عليه فكشف فإذا حسن وحسين على وركيه فقال : هذان ابناي وابنا ابنتي اللهم اني احبهما فأحبهما واحب من يحبهما . خرجه الترمذي وقال حسن غريب .

وذكر الصبان في اسعاف الراغبين (ص ١٣٢ وما بعدها) عدة خصائص لأهل البيت فقال : ومنها ان أولاد فاطمة وذريتهم يسمون أبناءه وينسبون إليه نسبة صحيحة أخرج الطبراني مرفوعاً أن الله عز وجل جعل ذرية كل نبي في صلبه وان الله تعالى جعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب ، وأخرج الطبراني وغيره

(١) منتخب كنز العمال : ج ٥ ص ٩٢ .

(٢) في ذخائر المعقبى : ص ١٢١ .

أنه ﷺ قال: كل نبي ام ينتمون إلى عصبه إلا ولد فاطمة فاني أنا أبوهم وعصبتهم وهذه الخصوصية لأولاد فاطمة فقط دون أولاد بقية بناته فلا يطلق عليه ﷺ أنه أب لهم وانهم بنوه كما يطلق ذلك في أولاد فاطمة .

وقال الحافظ الكنجي ^(١) أخبرنا الحافظ يوسف إلى أن ينهى سنده إلى جابر قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله عزوجل جعل ذرية كل نبي في صلبه وإن الله عزوجل جعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب ، قلت : رواه الطبراني في معجمه الكبير في ترجمة الحسن .

وقال أيضاً: أخبرنا يوسف الحافظ بحلب ثم ينهى سنده إلى المستظل بن حصين عن عمر قال : سمعت رسول الله يقول : كل بني اثني فإن عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة فاني أنا عصبتهم وأنا أبوهم ، قلت : رواه الطبراني في ترجمة الحسن .

وروى القندوزي ^(٢) عن عمر مرفوعاً كل ولد أب فإن عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة فاني أنا أبوهم وعصبتهم . أخرجه أحمد في المناقب .

وكرر القندوزي هذه المادة عن عمر بنحو أوفي (ج ٢ ص ٩٢) فقال : وعن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال : كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي وكل ولد آدم فإن عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة فاني أنا أبوهم وعصبتهم ، أخرجه أبو صالح والحافظ عبد العزيز بن الأخضر وأبو نعيم في معرفة الصحابة والدارقطني والطبراني في الأوسط .

ولا نطيل عليك بذكر هذه المواد ونظائرها فإنها كثيرة جداً خصوصاً مادة -

(١) في كفاية الطالب : ص ٢٣٥ .

(٢) في كتابه ينابيع المودة : ج ٢ ص ٤٦ .

أبني - لواحد من الحسن والحسين - وابنائي وابني رفعا ونصباً وجرأ لهما معاً فإن استيعاب ذلك مما يحتاج إلى كتاب بحiale .

غزوة الخندق

قال الطبري^(١) وفيها: أي في السنة الخامسة من الهجرة كانت غزوة رسول الله الخندق في شوال وكان الذي جرّ هذه الغزوة فيما قيل ما كان من اجلاء رسول الله ﷺ بني النضير عن ديارهم فتجع عدة من أشراف اليهود وخرجوا حتى قدموا على قريش بمكة فدعوهم إلى حرب رسول الله وقالوا: أنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فأجابتهم قريش إلى ذلك ثم خرج أولئك النفر من اليهود حتى جاءوا غطفان فدعوهم إلى حرب رسول الله وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه وإن قريشاً تابعوهم على ذلك فأجابواهم كما أجابتهم قريش فخرجت وقائدها أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن والحارث بن عوف ومسعود بن ربيعة فلما سمع بهم رسول الله وبما جمعوا له ضرب الخندق على المدينة وكان الذي أشار على النبي به سلمان الفارسي وكان أول مشهد شهده وهو يومئذ حر وقال: يا رسول الله أنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا ولما فرغ رسول الله من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الأسياال من دومة بين الجرف والغابة في عشرة آلاف من أحابيشهم ومن تابعهم من كنانة وأهل تهامة وأقبلت غطفان ومن تابعهم من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أحد وخرج رسول الله والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين ف ضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر

(١) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٤٣ وما بعدها.

بالذراري والنساء فرفعوا في الآطام وخرج حيي بن أخطب حتى أتى كعب بن أسد القرظي صاحب عقد بني قريظة وعهدهم وكان قد وادع رسول الله على قومه وعاهده على ذلك فلما سمع كعب بحبي أغلق دونه حصنه ولكن حياً لم يزل يفتله حتى لواه عن عهده مع الرسول فلما انتهى خبر نكته إلى النبي ﷺ بعث سعد بن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج ليحققوا له هذه الشائعة وانها إن كانت صدقاً كلما خبرها عن كل أحد سواء ﷺ لئلا تختل صفوف المسلمين فأبلغاه تلويحاً أنّ القوم غادرون وعند ذلك عظم البلاء على المسلمين واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين فأقام رسول الله ﷺ وأقام المشركون بضعاً وعشرين ليلة قريباً من شهر ولم يكن بين القوم حرب إلا الرمي بالنبل سوى أنّ فوارس من قريش: عمرو بن عبد ود وعكرمة بن أبي جهل وهبيرة بن أبي وهب ونوفل بن عبد الله وضرار بن الخطاب قد تلبسوا للقتال وخرجوا على خيلهم ومروا على بني كنانة فقالوا تهياً والحرب يا بني كنانة فستعلمون اليوم من الفرسان .

ثم أقبلوا نحو الخندق حتى وقفوا عليه فلما رأوه قالوا: والله أنّ هذه المكيدة ما كانت العرب تكيدها ثم تيمموا مكاناً من الخندق ضيقاً ف ضربوا خيولهم فاقتحمت منه فجالت بهم في السبخة بين الخندق و سلع وخرج علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين حتى أخذ عليهم الثغرة التي أقحموا منها خيلهم وأقبلت الفرسان تعنق نحوهم وقد كان عمرو بن عبد ود قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراحة فلم يشهد أحداً فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال له علي: يا عمرو انك كنت عاهدت الله أن لا يدعوك رجل من قريش إلى خلتين إلا أخذت منه أحدهما قال: أجل قال له علي: فاني أدعوك

إلى الله وإلى رسوله وإلى الإسلام، قال: لا حاجة لي بذلك، قال: فاني أدعوك إلى النزال، قال: ولم يابن أخي فوالله ما أحب أن أقتلك، قال علي: ولكنني والله أحب أن أقتلك فحمي عمرو عند ذلك فاقتحم عن فرسه فعفره أو ضرب وجهه ثم أقبل على علي فتنازلا وتجاولا فقتله علي وخرجت خيله منهزمة حتى اقتحمت من الخندق هاربة وقتل مع عمرو رجلا من بني عثمان من بني عبد الدار أصابه سهم فمات منه بمكة ومن بني مخزوم نوفل بن عبد الله بن المغيرة وكان اقتحم الخندق فتورط فيه فرموه بالحجارة فقال: يا معشر العرب قتلة أحسن من هذه فنزل إليه علي فقتله.

روى المتقي الهندي في كتابه^(١) عن علي قال: قال رسول الله ﷺ يوم الخندق: اللهم انك أخذت عبيدة بن الحارث يوم بدر وحمزة بن عبد المطلب يوم أحد وهذا علي فلا تدعني فرداً وأنت خير الوارثين - الدليمي -.

عن ابن عباس قال: سمعت عمر يقول: جاء عمرو بن عبد ود فجعل يجول بفرسه حتى جاوز الخندق وجعل يقول: هل من مبارز وسكت أصحاب رسول الله ثم قال رسول الله: هل يبارزه أحد؟ فقال علي دعني يا رسول الله فإنما أنا بين حسنيين أما أن أقتله فيدخل النار وأما أن يقتلني فأدخل الجنة، فقال رسول الله اخرج يا علي، فقال له عمرو من أنت يا ابن أخي؟ قال: أنا علي، قال: انّ أباك كان نديماً لي لا أحب قتالك، فقال علي: انك كنت أقسمت لا يسألك أحد ثلاثاً إلا أعطيته، فاقبل مني واحدة، فقال عمرو: وما ذاك؟ قال: أدعوك أن تشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمد رسول الله، فقال عمرو: ليس إلى ذلك سبيل، قال: فترجع فلا تكون علينا ولا معنا، قال: اني نذرت أن أقتل حمزة فسبقني إليه وحشي ثم

اني نذرت أن أقتل محمداً، قال عليّ: فانزل فنزل فاختلفا في الضربة فضربه عليّ فقتله (المحاملي في أماليه).

وروى الحاكم^(١) عن ابن عباس قال: قتل رجل من المشركين يوم الخندق فطلبوا ان يواروه فأبى رسول الله حتى أعطوه الدية^(٢) وقتل من بني عامر بن لؤي عمرو بن عبد ود قتله علي بن أبي طالب مبارزة، هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه، ولم يتعقبه الذهبي.

عن ابن شهاب قال: قتل من المشركين يوم الخندق عمرو بن عبد ود قتله علي بن أبي طالب اسناد هذه المغازي صحيح على شرط الشيخين.

عن يونس بن بكير عن ابن اسحاق قال: كان عمرو بن عبد ود ثالث قریش وكان قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراحة ولم يشهد احداً فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مشهده فلما وقف هو وخيله قال له علي يا عمرو قد كنت تعاهد الله لقریش ان لا يدعوا رجل إلى خلتين إلا قبلت منه احدهما فقال عمرو أجل، فقال له فاني ادعوك إلى الله عزوجل وإلى رسوله والإسلام، فقال لا حاجة لي في ذلك، قال فاني أدعوك إلى البراز، قال يا ابن أخي لم فوالله ما أحب أن أقتلك، فقال علي: لكنني والله أحب أن أقتلك فحمى عمرو فاقتحم عن فرسه فعفره ثم أقبل فجاء إلى علي وقال من يبارز فقام علي وهو مقنع في الحديد فقال أنا له يا نبي الله فقال أنه عمرو بن عبد ود اجلس، فنأى عمرو ألا رجل فأذن له رسول

(١) مستدرک الحاكم: ج ٣ ص ٣٢.

(٢) هذا الرجل هو نوفل بن عبد الله بن المنيرة المخزومي كان اقتحم الخندق فتورط فيه فقتل فغلب المسلمون على جسده فقال ابن اسحاق ان النبي بذل جسده للمشركين لا بازاء شيء ويقول ابن هشام اعطوا رسول الله بجسده عشرة آلاف درهم لئما بلغني عن الزهري.

الله فمشى إليه علي وهو يقول :

لا تعجلن فقد أتاك	مجيب صوتك غير عاجز
ذو نية وبصيرة	والصدق منجي كل فائر
انسي لأرجو أن أقيم	عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء	يبقى ذكرها عند الهزاهز

فقال له عمرو : من أنت ، قال : أنا علي ، قال : ابن من ، قال : ابن عبد مناف أنا علي بن أبي طالب ، فقال عندك يا ابن أخي من أعمامك من هو أسنّ منك فانصرف فاني أكره أن اهريق دمك ، فقال علي : لكني والله ما أكره أن اهريق دمك فغضب فنزل فسلّ سيفه كأنه شعلة نار ثم أقبل نحو عليّ مغضباً واستقبله علي بدرقته فضربه عمرو في الدرقه فقدّها وأثبت فيها السيف وأصاب رأسه فشجه وضربه عليّ على حبل العاتق فسقط وثار العجاج فسمع رسول الله التكبير فعرف أنّ عليّاً قتله فثمّ يقول علي^(١) :

فصدرت حين تركته متجدلاً	كالجذع بين دكادك وروابي
وعففت عن أثوابه ولو انني	كنت المقطر بزني أثوابي
عبد الحجارة من سفاهة عقله	وعبدت ربّ محمّد بصواب

ثمّ أقبل عليّ نحو رسول الله ووجهه يتهلل فقال عمر بن الخطاب هلاً سلبته درعه فليس للعرب درع خيراً منها ، فقال ضربته فأتقاني بسوءته واستحييت ابن عمي أن أسلبه وخرجت خيله منهزمة حتى أقحمت من الخندق .

(١) ذكر أبياتاً لا تخلو من الغلط نذكر الصحيح منها .

(ص ٣٣) عن يحيى بن محمد بن عباد بن هانيء عن محمد بن اسحاق بن يسار قال: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال: لما قتل علي بن أبي طالب عمرو بن عبد ود أنشأت أخته عمرة بنت عبد ود ترثيه فقالت:

لو كان قاتل عمرو غير قاتله بكيته ما أقام الروح في جسدي
لكن قاتله من لا يعاب به وكان يدعى قديماً بيضة البلد

وسمعت أبا العباس محمد بن يعقوب سمعت أحمد بن عبد الجبار الطاردي سمعت يحيى بن آدم يقول ما شبهت قتل عليّ عمراً إلا بقول الله عز وجل وقتل داود جالوت فهزموهم باذن الله .

(ص ٣٤) عن ابن لهيعة قال قال عروة بن الزبير وقتل من كفار قريش يوم الخندق من بني عامر بن لؤي ثم من بني مالك بن حسل عمرو بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل قتله علي بن أبي طالب .

قد ذكرت في مقتل عمرو بن عبد ود من الأحاديث المسندة عن عروة بن الزبير وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحاق بن يسار ما بلغني ليتقرر عند المنصف من أهل العلم أنّ عمرو بن عبد ود لم يقتله ولم يشترك في قتله غير أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وإنما حملني على هذا الاستقصاء فيه قول من قال من الخوارج أنّ محمد بن مسلمة أيضاً ضربه ضربة وأخذ بعض السلب ووالله ما بلغنا هذا عن أحد من الصحابة والتابعين .

(ص ٣٢) قال الحاكم عقيب روايته عن ابن عباس: أنّ عمرو بن عبد ود قتله علي بن أبي طالب مبارزة ، وله شاهد عجيب حدثنا لؤلؤ بن عبد الله المقتدري في قصر الخليفة ببغداد حدثنا أبو الطيب أحمد بن إبراهيم بن عبد الوهاب المصري بدمشق حدثنا أحمد بن عيسى الخشاب بتيس حدثنا عمرو بن أبي

سلمة حدثنا سفيان الثوري عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله لمبارزة علي بن أبي طالب لعمر بن عبد ود يوم الخندق أفضل من أعمال أمتي إلى يوم القيامة. واتهم الذهبي هذا الحديث بأنه من وضع الروافض ولم يزد على هذه الدعوى شيئاً كما لم يبين وجه هذه التهمة.

وذكر الشبلنجي في نور الأبصار (ص ٨٧) فقال: ومن شجاعته رضي الله عنه قتاله في غزوة الخندق وذلك أنه لما بلغ رسول الله أن قريشاً تجمعت وقائدهم أبو سفيان بن حرب وإن غطفان تجمعت وقائدهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر واتفقوا مع بني النضير من اليهود على قصد رسول الله وحصار المدينة أخذ النبي ﷺ في حراسة المدينة بحفر الخندق عليها وعمل النبي فيه بنفسه الشريفة وأحكمه في أيام فلما فرغ رسول الله ﷺ من حفره أقبلت قريش بجمعها وجيوشها ومن تبعها في كنانة وأهل تهامة في عشرة آلاف وأقبلت غطفان ومن تبعها من أهل نجد فزولوا من فوق المسلمين ومن أسفلهم كما قال الله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ فخرج النبي ﷺ ومن معه من المسلمين وكانوا ثلاثة آلاف وجعلوا الخندق بينهم واتفق اليهود مع المشركين على قتال رسول الله ﷺ فلما رأى المسلمون ذلك اشتد الأمر عليهم وكان مع المشركين من قريش عمرو بن عبد ود وكان من مشاهير الصناديد وعكرمة بن أبي جهل وجاءوا حتى وقفوا على الخندق ثم قصدوا مكاناً ضيقاً منه وضربوا خيولهم فاقتحمته وجالت خيولهم بين الخندق وبين المسلمين فلما رأى ذلك عليّ خرج ومعه نفر من المسلمين وبادروا الثغرة التي دخلوا منها وأخذوا عليهم المضيق الذي اقتحمته خيولهم فرجع عمرو بن عبد ود من بينهم ومعه ولده حصل وقال: هل من مبارز؟ فأراد علي أن يبرز إليه فأرسل النبي ﷺ لعلي أن لا يبرز إليه فجعل عمرو ينادي هل من مبارز وجعل يقول: أين حميتكم أين جنتكم التي

ترعمون انّ من قتل دخلها أفلا يبرز إليّ رجل منكم؟ فجاء علي رضي الله عنه إلى النبي ﷺ فقال: أنا له يا رسول الله فقال أنّه عمرو، قال وإن كان عمراً فأذن له في مبارزته ونزع عمامته عن رأسه وعمم عليّاً بها وقال: امض لشأنك فخرج علي وعمرو يقول:

ولقد بححت من النداء	بجمعكم هل من مبارز
ووقفت إذ وقف الشجاع	بموقف القرن المناجز
وكذلك اني لم أزل	مستبرعاً قبل الهزاهز
انّ الشجاعة في الفتى	والجود من خير الغرائز

فأجابه علي رضي الله عنه

لا تمجلن فقد أتاك	مجيب صوتك غير عاجز
ذو نيّة وبصيرة	والصدق منجي كل فائز
اني لأرجو أن أقيم	عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء	يبقى ذكرها عند الهزاهز

ثمّ قال: يا عمرو انك كنت قد أخذت على نفسك عهداً أن لا يدعوك رجل من قريش إلى احدى خلتين إلّا أجبته إلى واحدة منهما، قال: أجل، فقال علي: اني أدعوك إلى الله تعالى وإلى رسوله وإلى الإسلام، فقال: أمّا هذه فلا حاجة لي فيها، فقال له علي: فإذا كرهت هذه فاني أدعوك إلى النزال، قال ولم يابن أخي فما أحب أن أقتلك ولقد كان أبوك خلاًّ لي، فقال علي: أمّا أنا والله فأحب أن أقتلك فحمى عمرو وغضب من كلامه واقتحم عن فرسه إلى الأرض وضرب وجهها ونزل عليّ عن فرسه وأقبل كل منهما على الآخر فتصاولا وتجاولا ساعة ثمّ ضربه عليّ على عاتقه بالسيف رمى جنبه إلى الأرض وتركه قتيلاً ثمّ ركب

علي رضي الله عنه فرسه وكرّ على ابنه حسل فقتله أيضاً فخرجت خيول قريش منهزمة ورمى عكرمة بن أبي جهل رمحه وفرّ وأرسل الله عليهم ريحاً وجنوداً وردّ الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال .

وقال ابن هشام^(١): حدثني الثقة أنّه حدّث عن ابن شهاب الزهري أنّه قال: قتل علي بن أبي طالب يومئذ عمرو بن عبد ود وابنه حسل بن عمرو، قال ابن اسحاق (٢٢٦) وألقى عكرمة بن أبي جهل رمحه يومئذ وهو منهزم عن عمرو فقال حسان بن ثابت:

ففرّ وألقى لنا رمحه لعلك عكرم لم تفعل

وقال ابن كثير^(٢): ذكر الحافظ البيهقي في دلائل النبوة عن ابن اسحاق في موضع آخر من السيرة قال: خرج عمرو بن عبد ود وهو مقنع بالحديد فنادى من يبارز فقام علي بن أبي طالب فقال: أنا له يا نبي الله فقال أنّه عمرو اجلس ثمّ نادى عمرو ألا رجل يبرز فجعل يؤنبهم ويقول: أين جنتكم التي تزعمون أنّه من قتل منكم دخلها أفلا تبرزون اليّ رجلاً، فقام علي فقال: أنا يا رسول الله فقال اجلس ثمّ نادى الثالثة فقال:

ولقد بحثت من النداء بجمعكم هل من مبارز
ووقفت إذ وقف الشجاع بموقف القرن المناجز
ولذلك انسي لم أزل متسرّعاً قبل الهزاهز
إنّ الشجاعة في الفتى والجلود من خير الغرائز

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٢٥٣.

(٢) البداية والنهاية: ج ٤ ص ١٠٦.

قال: فقام علي رضي الله عنه وقال: يا رسول الله أنا، فقال أنه عمرو فقال: وإن كان عمراً فأذن له رسول الله فمشى إليه حتى أتى وهو يقول:

لا تعجلن فقد أتك	مجيب صوتك غير عاجز
فبي نيّة وبصيرة	والصدق منجي كل فائز
انسي لأرجو أن أقيم	عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء	يبقى ذكرها عند الهزاهز

فقال عمرو: ومن أنت، قال: أنا علي، قال ابن عبد مناف قال: أنا علي بن أبي طالب، فقال: يا ابن أخي من أعمامك من هو أسنّ منك فاني أكره أن اهريق دمك، فقال له علي: لكنني والله لا أكره أن اهريق دمك فغضب فنزل وسلّ سيفه كأنه شعله نار ثم أقبل نحو علي مغضباً واستقبله علي بدرقته فضربه عمرو في درقته ففقدّها وأثبت فيها السيف وأصاب رأسه فشجّه وضربه عليّ على حبل عاتقه فسقط وثار العجاج وسمع رسول الله التكبير فعرفنا أنّ عليّاً قد قتله فثمّ يقول علي:

أعليّ تفتنحم الفوارس هكذا	عني وعنهم أخروا أصحابي
اليوم يمنعني الفرار حفيظتي	ومصمم في الرأس ليس بنابي

إلى أن قال:

عبد الحجارة من سفاهة رأيه	وعبدت رب محمد بصواب
---------------------------	---------------------

إلى آخر ما قال، ثمّ أقبل عليّ نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهلل - اه
ملخصاً - .

ثم لعلك تقول من أين أحرزت ان لعمر بن عبد ود شأناً في الشجاعة والفروسية حتى تعد قتله فضيلة لعلني فأجيبك لأمر: منها: ذكر الناس له بذلك وتحرق المشركين في قتله تحرقاً يدل على عظيم مقامه عندهم فقد قال ابن اسحاق^(١) قال مسافع بن عبد مناف بن وهب الجمحي يبكي عمرو بن عبد ود ويذكر قتل علي بن أبي طالب إياه:

عمر بن عبد كان أول فارس	جزع المذاذ وكان فارس يليل ^(٢)
سمع الخلائق ماجد ذو مرة	يبغي القتال بشكة لم ينكل ^(٣)
ولقد علمتم حين ولّوا عنكم	ان ابن عبد فيهم لم يعجل
حتى تكنفه الكماة وكلهم	يبغي مقاتله وليس بمؤتلي ^(٤)
ولقد تكنفت الأسنة فارساً	بجنوب سلع غير نكس اميل ^(٥)
تسل النزال عليّ فارس غالب	بجنوب سلع ليته لم ينزل
فاذهب عليّ فما ظفرت بمثله	فخراً ولا لاقيت مثل المعضل
نفسى الفداء لفارس من غالب	لاقي حمام الموت لم يتحلحل

وقال مسافع أيضاً يؤنب فرسان عمرو الذين كانوا معه فأجلوا عنه وتركوه:

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٢٦٦.

(٢) جزع: قطع. والمذاذ: موضع. ويليل: واد يدر.

(٣) الشكة السلاح.

(٤) أي ليس بمقصر.

(٥) تكنفه: أحاط به. وطلع: موضع قرب المدينة. والنكس: الضعيف. والأميل: الذي لا رمح أو

لا ترس معه.

عمرو بن عبد والجياد يقودها
اجلت فوارسه وغادر رهطه
عجباً وان أعجب فقد أبصرته
لا تبعدن فقد أصبت بقتله
وهبيرة المسلوب ولّى مدبراً
وضرار كان البأس منه محضراً
خيل تقاد له وخيل تنعل
ركناً عظيماً كان فيها أول
مهما تسوم عليّ عمراً ينزل
ولقيت قبل الموت أمراً يثقل
عند القتال مخافة أن يقتل
ولّى كما ولّى اللئيم الأعزل

قال ابن اسحاق: وقال هبيرة بن أبي وهب يعتذر من فراره ويبكي عمراً
ويذكر قتل عليّ إياه:

لعمري ما وليت ظهري محمداً
ولكنني قلبت أمري فلم أجد
وقفت فلما لم أجد لي مقدماً
ثنى عطفه عن قرنه حين لم يجد
فلا تبعدن يا عمرو حياً وهالكاً
ولا تبعدن يا عمرو حياً وهالكاً
فمن لطراد الخيل تقدع بالقنا
هنالك لو كان ابن عبد لزارها
فعنك عليّ لا أرى مثل موقف
فما ظفرت كفاك فخراً بمثله
وأصحابه جنباً ولا خيفة القتل
لسيفي غناءً إن ضربت ولا نبلي
صدرت كضرغام هزبر أبي شبل
مكرراً وقدماً كان ذلك من فعلي
وحق لحسن المدح مثلك من مثلي
فقد بنت محمود الشنا ماجد الأصل
وللفخر يوماً عند قرقرة البزل^(١)
وفرّجها حقاً فتى غير ما وغل^(٢)
وقفت على نجد المقدّم كالफल
أمنت به ما عشت من زلة النعل

(١) تقدع تكف.

(٢) الوخل: الفاسد من الرجال.

وقال هبيرة بن أبي وهب يبكي عمرو بن عبد ود ويذكر قتل عليّ إتياء:

لقد علمت عليّاً لؤي بن غالب	لفارسها عمرو إذا ناب نائب
لفارسها عمرو إذا ما يسومه	عليّ وان الليث لا بد طالب
عشية يدعوه عليّ وانه	لفارسها إذ خام عنه الكتائب ^(١)
يا لهف نفسي أنّ عمراً تركته	يثرّب لا زالت هناك المصائب

إلى غير ذلك من مقطعات الشعر في هذه المناسبة .

ومنها: راجع حد الأقل الشرح الحديدي ج ٣ ص ٢٨٠: أنّه لما جاز الخندق في ستة فرسان هو أحدهم فصار مع أصاب النبي ﷺ على أرض واحدة وهم ثلاثة آلاف ودعاهم إلى البراز مراراً لم ينتدب أحد منهم للخروج إليه ولا سمح أحد منهم بنفسه حتى وبّخهم وقرعهم وناداهم أستم ترعمون أنّه من قتل منا فالى النار ومن قتل منكم فالى الجنة أفلا يشقائق أحدكم أن يذهب إلى الجنة أو يقدم عدوّه إلى النار فسكتوا كلهم ونكلوا وملكهم الرعب والوهل وقد روى الناس كلهم الشعر الذي أنشده لما نكل القوم بجمعهم عنه وأنّه جال بفرسه واستدار وذهب يمينه ثمّ ذهب يسرة ثمّ وقف تجاه القوم فقال:

ولقد بححت من النداء	بجمعكم هل من مبارز
ووقفت إذ جبن المشجّع	وقفة القرن المناجز
وكذلك اني لم أزل	متسرعاً قبل الهزاهز
أنّ الشجاعة في الفتى	والجود من خير الغرائز

فلما برز إليه عليّ أجابه فقال له :

لا تعجلن فقد أتاك	مجيب صوتك غير عاجز
ذو نية وبصيرة	يرجو الغداة نجاة فائز
انني لأرجو أن أقيم	عليك نائحة الجنائز
من ضربة تفنى و	يبقى ذكرها عند الهزاهز

ومنها : هرب أصحابه الذين معه عندما قتله علي عليه السلام جزعاً من شدة الموقف حتى ألقى عكرمة رمحه وعلى مقربة من فعله كان الباقر في حال ان هؤلاء الجمع لما خرجوا على خيلهم مرّوا بمنازل بني كنانة فقالوا : تهيو يا بني كنانة للحرب فستعلمون من الفرسان اليوم ثم أقبلوا تعنق بهم خيلهم ^(١) فلولا ادلالهم بأنفسهم لما تقدموا إلى اقتحام الخندق من دون كافة الناس ولو لم يكن عمرو فيهم الشاخص الأوّل لما فرّوا عند ما قتل لكنهم عندما فروا منهزمين بعد مقتل صاحبهم صرحوا لعامة الناس انهم لا شيء بعد صاحبهم وانه كان عمدتهم وعمادهم وفارسهم الذي تقدموا بتقدمه وهذا من الواضح بمكان .

قال القندوزي ^(٢) : قال الحافظ جلال الدين السيوطي في مصحف ابن مسعود : كفى الله المؤمنين القتال بعلي ، في المناقب عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : لما برز علي إلى عمرو بن عبدود قال النبي : برز الايمان كله إلى الشرك كله ، فلما قتله قال : أبشري يا علي فلو وزن عملك اليوم بعمل امتي لرجح عملك بعملهم .

(١) السيرة الهشامية : ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) في ينابيع المودة : ج ١ ص ٩٢ وما بعدها .

وفي المناقب عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله: ضربة علي في يوم الخندق أفضل من أعمال امتي إلى يوم القيامة. وفي المناقب بالسند عن زياد بن مطرف قال: كان ابن مسعود يقرأ وكفى الله المؤمنين القتال بعلي وسبب نزوله أن عمرو بن عبد ود كان فارساً مشهوراً يعد بألف فارس وكان قد شهد بدرًا ولم يشهد أحداً ويوم الخندق نادى: هل من مبارز فلم يجبه أحد فقام علي رضي الله عنه وقال: أنا يا رسول الله، فقال: أنه عمرو اجلس، فنادى ثانية فلم يجبه أحد فقام علي رضي الله عنه وقال: أنا يا رسول الله فقال أنه عمرو فقال: وإن كان عمرًا فاستأذن النبي، قال حذيفة بن اليمان: ألبسه رسول الله درعه الفضول وعممه عمامته السحاب على رأسه تسعة أدوار وقال له: تقدم فلما ولّى قال النبي برز الايمان كله إلى الشريك كله، وقال: رب لا تذرني فرداً اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن شماله ومن فوق رأس ومن تحت قدميه فاستقبل علي عمرًا فضربه عمرو بسيفه فشجّ رأسه ثم انّ علياً ضربه على حبل عاتقه فسقط إلى الأرض فسمعنا تكبير علي فقال رسول الله قتله علي وقال: ابشر يا علي فلو وزن اليوم عملك بعمل أمة محمد لرجح عملك بعملهم ونزلت آية: ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾ بعلي.

أيضاً: محمد بن العباس بسنده عن مرة عن ابن مسعود أورد هذا الحديث بعينه. أيضاً: عن جعفر الصادق قال: قوله تعالى: ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾ بعلي، لأنه قتل عمرو بن عبد ود. وأيضاً أبو نعيم الحافظ أخرج هذا الحديث نحوه. اهـ ملخصاً.

ونحن مشياً مع جنبه التاريخ العمومي لا نرى رجوع الأحزاب عن المدينة مسبباً عن قتل عمرو بن عبد ود وحده بل نعدّ ذلك جزءاً من علة الرجوع والاجزاء الباقية للعلة المذكورة هي ما سنورده عليك ذيلًا:

قال ابن اسحاق^(١): كانت عائشة أم المؤمنين في حصن بني حارثة يوم الخندق وكان من أحرز حصون المدينة وكانت أم سعد بن معاذ معها في الحصن فمرَّ سعد وعليه درع مقلَّصة قد خرجت منها ذراعه كلها وفي يده حربة يرقل بها ويقول:

لَبَّثَ قَلِيلًا يَشْهَدُ الْهَيْجَا حَمْلًا لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ^(٢)

فقالت له أمه الحق أي بني فقد والله أخرت، فقالت عائشة لأُمِّه يا أم سعد والله لوددت أن درع سعد كانت أسبغ مما هي، قالت وخفت عليه حيث أصاب السهم منه فرمى سعد بن معاذ بسهم فقطع منه الأكل^(٣) رماه حَبَّان بن قيس بن العرقة أحد بني عامر بن لؤي فلما أصابه قال: خذها مني وأنا ابن العرقة، فقال له سعد: عرَّق الله وجهك في النار، اللهم إن كنت أبقيت من حرب قريش شيئاً فأبقني لها فإنه لا قوم أحب إليّ أن أجاهدهم من قوم آذوا رسولك وكذبوه وأخرجوه اللهم وإن كنت قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعله لي شهادة ولا تمتني حتى تقر عيني من بني قريظة.

قال ابن اسحاق، وأقام رسول الله ﷺ وأصحابه فيما وصف الله من الخوف والشدة لتظاهر عدوهم عليهم واتيانهم إياهم من فوقهم ومن أسفل، قال: ثم إن نعيم بن مسعود الغطفاني أتى رسول الله فقال: يا رسول الله اني قد أسلمت وإن قومي لم يعلموا باسلامي فمرني بما شئت فقال رسول الله ﷺ: إنما أنت فينا

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٢٢٦ وما بعدها.

(٢) وفي رواية جمل بالجيم وكلاهما اسمان علميان لرجل وهذا الشعر تمثل به سعد وليس من قوله.

(٣) الأكل مرق في الذراع.

رجل واحد فخذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة ، فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديماً في الجاهلية فقال : يا بني قريظة قد عرفتم ودي اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا : صدقت ، لست عندنا بمتهم ، فقال لهم : ان قريشاً و غطفان ليسوا كأنتم البلد بلكم فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم لا تقدرون على التحول منه إلى غيره وان قريشاً و غطفان قد جاؤوا لحرب محمد وأصحابه وقد ظاهرتموهم عليه وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم وبغيره فليسوا كأنتم فإن رأوا انهزة أصابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلّوا بينكم وبين الرجل ببلدكم ولا طاقة لكم به ان خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً من اشرافهم يكونون بأيديكم ثقة لكم فقالوا له لقد أشرت بالرأي .

ثم خرج حتى أتى قريشاً فقال لأبي سفيان بن حرب ومن معه من رجال قريش : قد عرفتم ودي لكم وفراقي محمدأ وأنه قد بلغني أمر قد رأيت عليّ حقاً أن أبلغكموه نصحاً لكم فآكتموا عليّ ، فقالوا : نفعل ، قال : فاعلموا أن معشر اليهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد عرفوه بذلك هل يرضيك يا محمد أن نأخذ لك من قريش و غطفان رجالاً من اشرافهم فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من يبقى منهم حتى نستأصلهم فأرسل اليهم افعلوا ذلك إن كنتم صادقين ، فإن بعثت اليكم اليهود يلتمسون رهناً من رجالكم فلا تدفعوا اليهم منكم رجلاً واحداً وجاء إلى غطفان بمثل ما جاء به إلى قريش وحذرهم .

فلما كانت ليلة السبت - من شوال سنة خمس - كان من صنع الله لرسوله أن أرسل أبو سفيان ورؤوس غطفان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش و غطفان فقالوا لهم : انا لسنا بدار مقام قد هلك الخف والحافر فاغدوا للقتال حتى نناجز محمدأ فأرسلوا اليهم ان اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه

شيئاً وقد كان أحدث فيه بعضنا حدثاً فأصابه ما لم يخف عليكم ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل محمداً حتى تعطونا رهناً من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا فلما رجعت الرسل بمقالة بني قريظة قالت قريش وغطفان والله ان الذي حدثكم به نعيم بن مسعود لحق، فأرسلوا إلى بني قريظة انا والله لا ندفع اليكم رجلاً واحداً فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فلما وصل اليهم جواب قريش وغطفان قالوا: ان الذي ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق فانخذل بعضهم عن بعض وبعث الله عليهم الريح في ليل شاتية باردة شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح أبنيتهم فانكفأت قريش راجعة وسمعت غطفان بما فعلت قريش فانشمروا راجعين إلى بلادهم ولما أصبح رسول الله انصرف عن الخندق راجعاً إلى المدينة ووضع المسلمون أسلحتهم.

غزوة بني قريظة

قال ابن اسحاق: فلما كان الظهر أتى جبريل رسول الله فقال: او قد وضعت السلاح يا رسول الله، قال: نعم، فقال جبريل: ان الله عز وجل يأمرك بالمسير إلى بني قريظة فاني عامد اليهم فمزلزل بهم فأمر رسول الله مؤذناً فأذن في الناس من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا ببني قريظة، وقدم رسول الله علي بن أبي طالب برايته إلى بني قريظة وابتدرها الناس فصار علي حتى إذا دنا من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله فرجع حتى لقي رسول الله بالطريق فأبلغه ذلك فقال له رسول الله: لو رأوني لم يقولوا من ذلك شيئاً فلما دنا رسول الله من حصونهم قال: يا اخوان القردة هل أخزاكم الله وأنزل بكم نعمته ولما أتى رسول الله بني قريظة نزل على بئر من آبارها من ناحية أموالهم وتلاحق به الناس وحاصروهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم

الرعب .

وقد كان حيي بن أخطب دخل مع بني قريظة في حصنهم حين رجعت عنهم قريش وغطفان وفاء لكعب بن أسد بما كان عاهده عليه فلما أيقنوا بأن رسول الله غير منصرف عنهم حتى يناجزهم قال كعب بن أسد لهم : يا معشر اليهود قد نزل بكم من الأمر ما ترون واني عارض عليكم خلافاً ثلاثاً فخذوا أيها شئتم ، قالوا : وما هي ؟ قال : نتابع هذا الرجل ونصدق فوالله لقد تبين لكم أنه نبي مرسل وبذلك تأمنون على جميع ما أنتم عليه ، قالوا : لا نفارق ديننا ولا نستبدل به غيره ، قال : فإذا أبيتم عليّ هذه فهلّم فلنقتل أبناءنا ونساءنا ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجالاً مصلتي اسيف لم نترك وراءنا ثقلاً ، قالوا : نقتل هؤلاء المساكين فما خير العيش بعدهم ، قال : فإن أبيتم عليّ هذه فإن الليلة ليلة السبت وأنه عسي أن يكون محمد وأصحابه قد آمنوا فيها فانزلوا لعلنا نصيب من محمد وأصحابه غرة ، قالوا : نفسد سبتنا علينا ما كنا فاعلين فقال لهم : ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليلة واحدة من الدهر حازماً .

ثم انهم بعثوا إلى رسول الله أن ابعث إلينا أبا لبابة بن عبد المنذر أخا بني عمرو بن عوف وكانوا حلفاء الأوس لنستشيره في أمرنا فأرسله رسول الله إليهم فلما رأوه قام إليه الرجال وجهش إليه النساء والصبيان يبكون في وجهه فرقّ لهم وقالوا له : يا أبا لبابة أترى أن ننزل على حكم محمد ، قال : نعم وأشار بيده إلى حلقة - أنه الذبح - قال أبو لبابة : فوالله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت انني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق أبو لبابة على وجهه ولم يأت رسول الله ﷺ حتى ارتبط في المسجد إلى عمود من عمده وقال : لا أبرح مكاني هذا حتى يتوب الله عليّ مما صنعت فنزلت له التوبة من الله بوسيلة رسوله ﷺ .

قال : فلما أصبحوا نزلوا على حكم رسول الله فتواثبت الأوس فقالوا :

يا رسول الله انهم موالينا دون الخزرج وقد فعلت في موالي اخواننا بالأوس ما قد علمت وقد كان رسول الله قبل بني قريظة قد حاصر بني قينقاع وكانوا حلفاء الخزرج فنزلوا على حكمه فسأله اياهم عبد الله بن أبي بن سلول فوهبهم له فلما كلمته الأوس قال رسول الله ﷺ: ألا ترضون يا معشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم، قالوا: بلى قال رسول الله: فذاك إلى سعد بن معاذ وكان رسول الله قد جعل سعد بن معاذ في خيمة لامرأة من أسلم يقال لها ربيعة في مسجده وكانت هذه المرأة تدوي الجرحى وكان رسول الله قد قال لقومه حين أصابه السهم بالخندق اجعلوه في خيمة ربيعة حتى أعوده من قريب فلما حكمه رسول الله في بني قريظة أتاه قومه فحملوه على حمار قد وطّوه له وكان رجلاً جسيماً جميلاً ثم أقبلوا معه إلى رسول الله وهم يقولون: يا أبا عمرو أحسن في مواليك فإن رسول الله إنما ولاك ذلك لتحسن فيهم فلما أكثروا عليه قال: لقد أنى لسعد ألا تأخذه في الله لومة لائم فلما انتهى سعد إلى رسول الله والمسلمين قال رسول الله قوموا إلى سيدكم فقاموا إليه فقالوا: يا أبا عمرو إن رسول الله قد ولاك أمر مواليك لتحكم فيهم فقال سعد: عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ان الحكم فيهم لما حكمت، قالوا: نعم قال: وعلى من ههنا في الناحية التي فيها رسول الله ﷺ وهو معرض عن رسول الله اجلاً له فقال رسول الله: نعم، قال سعد: فاني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسم الأموال وتسبى الذراري والنساء، فقال رسول الله لسعد: لقد حكمت فيهم بحكم الله.

قال ابن هشام: حدثني بعض من أثق به من أهل العلم أنّ علي بن أبي طالب صاح وهم محاصروا بني قريظة: يا كتيبة الايمان وتقدم هو والزبير بن العوام وقال: والله لأذوقن ما ذاق حمزة أو لأفتحن حصنهم، فقالوا: يا محمد ننزل على حكم سعد بن معاذ.

قال ابن اسحاق : ثم استنزّلوا فحبسهم رسول الله بالمدينة وخرج إلى سوق المدينة التي هي سوقها اليوم فخندق بها خنادق ثم بعث إليهم فضرب أعناقهم ثم إن رسول الله قسم أموال بني قريظة ونسائهم وأبنائهم على المسلمين وأعلم ذلك اليوم سهمان الخيل وسهمان الرجال وأخرج منها الخمس فكان للفارس ثلاثة أسهم للفارس للفارس سهمان وفارسه سهم ، وللراجل من ليس له فارس سهم .

قال ابن اسحاق : فلما انقضى شأن بني قريظة انفجر بسعد بن معاذ جرحه فمات منه شهيداً رضوان الله عليه فشيّد الله ورسوله من الذكر له ما يستحقه وما هو أهل له ، وكان من قتل من المسلمين في الخندق وبني قريظة ومن قتل من المشركين في الخندق عدداً منزوراً .

الأحداث الكائنة سنة ست من الهجرة

قال الطبري (١) : وخرج رسول الله في جمادي الأولى على رأس ستة أشهر من فتح بني قريظة إلى بني لحيان يطب بأصحاب الرجيع خبيب بن عدي وأصحابه الذين سبق لك انهم قتلوا غدرًا - وأظهر أنه يريد الشام ليصيب من القوم غرة ، فلما وصل إلى أمكنتهم وجدهم قد حذروا وتمنعوا في رؤوس الجبال ثم قدم رسول الله ﷺ المدينة فلم يبق إلا ليالي قلائل حتى أغار عيينة بن حصن الفزاري في خيل لغطفان على لقاح رسول الله بالغابة وفيها رجل من بني غفار وامرأته فقتلوا الرجل واحتملوا المرأة في اللقاح وهي ... :

(١) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٥٩ وما بعدها.

غزوة الغابة

قال ابن سعد^(١): وكانت لقاح رسول الله عشرين لقحة ترعى بالغابة وهي على بريد من المدينة طريق الشام وجاء الصريخ فنادى الفرع الفرع فنودي يا خيل الله اركبي وكان أول ما نودي بها وركب رسول الله فخرج مقنعاً بالحديد فوقف فكان أول من أقبل إليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والمغفر شاهراً سيفه فعقد له رسول الله لواء في رمحه وقال: امض حتى تلحقك الخيول أنا على أثرك، قال المقداد: فخرجت فأدركت أخريات العدو وقد قتل أبو قتادة مسعدة فأعطاه رسول الله فرسه وسلاحه وقتل عكاشة بن محصن أثار بن عمرو بن أثار وقتل المقداد بن عمرو حبيب بن عيينة بن حصن وقرقة بن مالك بن حذيفة بن بدر وقتل من المسلمين محرز بن نضلة قتله مسعدة وأدرك سلمة بن الأكوع القوم وهو على رجله فجعل يرامهم بالنبل ويقول:

خذها أنا ابن الأكوع اليوم يوم الرضع

حتى انتهى بهم إلى ذي قرد وهي ناحية خيبر قال سلمة فلحقنا رسول الله والناس والخيول عشاء فقلت يا رسول الله إن القوم عطاشى فلو بعثتني في مائة رجل استنقذت ما بأيدهم من السرح وأخذت بأعناق القوم فقال النبي ﷺ: ملكت فأسجح وذهب الصريخ إلى عمرو بن عوف فجاءت الامداد فلم تزل الخيل تأتي والرجال على أقدامهم وعلى الابل حتى انتهوا إلى رسول الله بذي قرد فاستنقذوا عشر لقاح وأفلت القوم بما بقي وهي عشر.

قال ابن اسحاق^(١): فأقام رسول الله بالمدينة - أي بعد عودته من غزوة الغابة - بعض جمادى الآخرة ورجباً ثم غزا بني المصطلق من خزاعة في شعبان سنة ست .

غزوة بني المصطلق

بلغ رسول الله أن بني المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن أبي ضرار - أبو جويرية زوجة النبي ﷺ - فلما سمع رسول الله بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فتزاحف الناس واقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وقتل من قتل منهم ونفل رسول الله ﷺ أبنائهم ونسائهم وأموالهم فأفانهم عليه .

قصة صلح الحديبية

قال الطبري: ثم أقام رسول الله بالمدينة - أي بعد رجوعه من بني المصطلق - شهر رمضان وشوال وخرج في ذي القعدة من سنة ست معتمراً ومن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق به من العرب وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه وليعلم الناس أنه إنما جاء زائراً لهذا البيت معظماً له وكان ما ساقه سبعين بدنة وعدة من معه ألفاً وأربعمائة على الأشهر قال الزهري: فخرج رسول الله ﷺ حتى إذا كان بعسفان لقيه بشر بن سفيان الكعبي فقال له: يا رسول الله هذه قريش قد سمعوا بمسيرك فخرجوا معهم العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النمرود وقد نزلوا بذى طوى يحلفون بالله لا تدخلها عليهم أبداً .

قال الطبري: ونزل رسول الله ﷺ بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء فلم يلبث الناس أن نزحوه فشكى إلى رسول الله العطش فنزع سهماً من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالري حتى صدروا عنه فبينما هم كذلك جاء بدیل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة نصح لرسول الله من أهل تهامة فقال: اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي قد نزلوا أعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت، فقال النبي: أنا لم نأت لقتال أحد ولكننا جئنا معتمرين وإن قريشاً قد نهكتهم الحرب وأضرت بهم فإن شاؤوا ماددناهم مدة ويخلّوا بيني وبين الناس فإن أظهر فإن شاؤوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا وإن هم أبوا فوالذي نفسي بيده لأقاتلنهم على أمري هذا حتى تنفرد سالفتي أو ليفنذن الله أمره، فقال بدیل: سنبلغهم ما تقول، فانطلق حتى أتى قريشاً فقال: أنا قد جئناكم من عند هذا الرجل وسمعناه يقول قولاً فإن شئتم أن نعرضه عليكم فقال سفهاؤهم لا حاجة لنا أن تحدثنا عنه بشيء وقال ذو الرأي منهم هات ما سمعته يقول: قال: سمعته يقول كذا وكذا فحدثهم بما قال النبي، فقام عروة بن مسعود الثقفي وقال: دعوني آتية فجاء إلى رسول الله ورأى منه ما حكاه بدیل بن ورقاء الخزاعي فرجع عروة إلى أصحابه فقال: أي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على كسرى وقيصر والنجاشي والله ما رأيت ملكاً قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً وأنه قد عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها فقال رجل من كنانة: دعوني آتية فقالوا آتية فلما أشرف على النبي وأصحابه قال النبي ﷺ هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوها له فبعثت له واستقبله قوم يلبون فلما رأى ذلك قال: سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدّوا عن البيت.

ثم دعا رسول الله عثمان بن عفان فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش

يخبرهم أنه لم يأت لحرب وإنما جاء زائراً لهذا البيت معظماً له فخرج عثمان إلى مكة فلقبه أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة فنزل عن دابته فحملة بين يديه ثم أردفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله فقالوا لعثمان حين فرغ من رسالته اليهم ان شئت ان تطوف البيت فطف به قال : ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة . قال جابر : بايعنا رسول الله على أن لا نفرّ ولم نبايعه على الموت ثم بلغه ﷺ أن ما طرقتهم من أمر عثمان باطل لا صحة له .

قال الزهري : ثم بعثت قريش سهيل بن عمرو اخا بني عامر بن لؤي إلى رسول الله وقالوا له : ائت محمداً فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا ، فوالله لا نتحدث العرب أنه دخل علينا عنوة أبداً فأقبل سهيل بن عمرو فلما رآه رسول الله ﷺ مقبلاً قال : قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل ، فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ تكلم فأطال الكلام وتراجعا ثم جرى بينهما الصلح فعن علي عليه السلام قال : دعاني رسول الله فقال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل لا أعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ، فقال رسول الله : اكتب باسمك اللهم فكتبتها ثم قال : اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو ، فقال سهيل : لو شهدت أنك رسول الله لم أقا تلك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك فقال النبي ﷺ : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو اصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض على أنه من أتى رسول الله من قريش بغير إذن وليه ردّه عليهم ومن جاء قريشاً ممن مع رسول الله لم تردّه عليه ، وأنه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم

دخل فيه فتواثبت خزاعة فقالوا: نحن في عقد رسول الله وعهده، وتواثبت بنو بكر فقالوا: نحن في عقد قريش وعهدهم، وانك ترجع عنا عامنا هذا فلا تدخل علينا مكة وأنه إذا كان عام قابل خرجنا عنك فدخلتها بأصحابك فأقمت بها ثلاثاً وإن معك سلاح الراكب السيوف في القرب لا تدخلها بغير هذا فبينما رسول الله يكتب الكتاب هو وسهيل بن عمرو إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو -المذكور في هذا الصلح- يرسف في الحديد قد انفلت إلى رسول الله -أي أنه كان مسلماً ولكن أهله منعه من الخروج إلى رسول الله فقيده-.

وقد كان أصحاب رسول الله خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها رسول الله فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع وما تحمّل عليه رسول الله ﷺ في نفسه دخل الناس من ذلك أمر عظيم حتى كادوا أن يهلكوا فلما رأى سهيل أبا جندل قام إليه فضرب وجهه وأخذ بلبيه وقال: يا محمد قد لجّت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا، قال: صدقت، قال: فجعل يتره بلبيه ويجرّه إلى قريش وجعل أبو جندل يصرخ بأعلا صوته: يا معشر المسلمين أردّ إلى المشركين يفتنوني في ديني، فزاد الناس ذلك شراً إلى ما بهم فقال رسول الله: يا أبا جندل احتسب فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً، أنا قد عقدنا بيننا وبين القوم عقداً و صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطينا عهداً وأنا لا نغدر بهم، فلما فرغ من الكتاب أشهد على الصلح رجالاً من المسلمين ورجالاً من المشركين.

ثم إن رسول الله نحر بدنته وحلق وفعل مثل ذلك أصحابه على حنق فيهم وغيظ مما جرى في هذا الصلح.

فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة جاءه أبو بصير رجل من قريش وكان ممن حبس بمكة ممن أسلم فيها واستضعف فلما قدم على رسول الله ﷺ كتب فيه

أزهر بن عبد عوف والأخنس بن شريق إلى رسول الله وبعثا رجلاً من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم فقدما على رسول الله بكتاب أزهر والأخنس فقال رسول الله: يا أبا بصير أنا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصلح لنا في ديننا الغدر ونّ الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً، قال: فانطلق معهما حتى إذا كان بذي الحليفة جلس إلى جدار وجلس معه صاحباه فقال أبو بصير أصارم سيفك هذا يا اخا بني عامر، قال: نعم، قال انظر إليه، قال: إن شئت فاستله فاستله أبو بصير ثم علاه به حتى قتله وخرج المولى سريعاً حتى أتى النبي ﷺ وهو جالس في المسجد فلما رآه رسول الله طالعاً قال: انّ هذا رجل قد رأى فزعاً فلما انتهى إلى رسول الله قال: ويلك مالك؟ قال: قتل صاحبكم صاحبي، فوالله وقت ذمتك وأدّى عنك أسلمتني ورددتني اليهم ثم أنجاني الله منهم، فقال النبي ﷺ: ويل أمّه مسعر حرب لو كان معه رجال فلما سمع ذلك عرف أنّه سيرده اليهم فخرج أبو بصير إلى ساحل البحر بطريق قريش الذي كانوا يأخذونه إلى الشام وبلغ المسلمين الذين كانوا احتبسوا بمكة قول رسول الله لأبي بصير ويل أمّه مسعر حرب لو كان معه رجال فخرجوا إلى أبي بصير وانفلت أبو جندل بن سهيل بن عمرو فلحق بأبي بصير فاجتمع إليه قريب من سبعين رجلاً منهم فكانوا قد ضيقوا على قريش فما يسمعون بغير خرجت لقريش إلى الشام إلاّ اعترضوا لهم فقتلوهم وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبي ﷺ ينشدونه بالله وبالرحم لما أرسل اليهم فمن أتاه فهو آمن فأواهم رسول الله فقدموا عليه المدينة - اهملخصاً -.

وتذكر هنا عدة بعوث للرسول ﷺ لا يهمننا من ذكرها شيء لأننا إنّما نكتب من السيرة ما يهم الباحث الناقد ذكره.

غزوة خيبر

قال ابن سعد^(١): في جمادى الأولى سنة سبع من الهجرة غزا رسول الله ﷺ خيبر وهي على ثمانية برد من المدينة قالوا: أمر رسول الله أصحابه بالتهيؤ لغزوة خيبر فخرج واستخلف على المدينة سباع بن عرفة الغفاري وأخرج معه أم سلمة زوجته فلما نزل بساحتهم لم يتحركوا تلك الليلة ولم يصح لهم ديك حتى طلعت الشمس وأصبحوا وأفئدتهم تخفق وفتحوا حصونهم وغدوا إلى أعمالهم معهم المساحي والكرازين^(٢) والمكاتل فلما نظروا إلى رسول الله قالوا: محمد والخميس يعنون بالخميس الجيش فولوا هارين إلى حصونهم وجعل رسول الله يقول: الله أكبر خربت خيبر أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ووعظ رسول الله الناس وفرق بينهم الرايات ولم تكن الرايات إلا يوم خيبر إنما كانت الألوية فكانت راية النبي السوداء من برد لعائشة تدعى العقاب ولواؤه أبيض ودفعه إلى علي بن أبي طالب وراية إلى الحباب بن المنذر وراية إلى سعد بن عباد وكان شعارهم يا منصور أمت، فقاتل رسول الله المشركين وقاتلوه أشد القتال وقتلوا من أصحابه عدة وقتل منهم جماعة كثيرة وفتحها حصناً حصناً وهي حصون ذوات عدد وأخذ كنز آل أبي الحقيق الذي كان في مسك جمل وكانوا قد غيبوه في خربة فدل الله رسوله عليه فاستخرجه وقتل منهم ثلاثة وتسعين رجلاً واستشهد من أصحاب النبي ﷺ خمسة عشر رجلاً.

قال ابن سعد: أخبرنا عفان بن مسلم عن وهيب عن سهيل عن أبيه عن أبي

(١) الطبقات: ج ٣ ص ١٥٢ وما بعدها.

(٢) الكرازين: جمع كرز وهو الفأس.

هريرة قال: قال رسول الله يوم خيبر: لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ويفتح عليه، قال عمر: فما أحببت الامارة قبل يومئذ فتناولت لها واستشرفت رجاء أن يدفعها إليّ فلما كان الغد دعا عليّاً فدفعها إليه فقال: قاتل ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك فسار قريباً ثم نادى: يا رسول الله علام أقاتل، قال: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّ محمّداً رسول الله، فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا مني دمايهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله.

وعن سلمة أنّ نبي الله أرسلني إلى علي فقال: لأعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، قال: فجئت به أقوده أرمد فبصق رسول الله في عينيه ثم أعطاه الراية فخرج مرحب يخطر بسيفه فقال:

قد علمت خيبر أنّي مرحب
شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال علي بن أبي طالب:

أنا الذي سمتني أمي حيدرة
كليث غابات كربه المنطرة
أكيلهم بالصاع كيل السندرة^(١)

ففلق رأس مرحب بالسيف وكان الفتح على يديه.

في كتاب التاج للأصول في أحاديث الرسول (ج ٤ ص ٤٢٩) عن سهل بن سعد أنّ رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، قال: فبات الناس يدوكون ليلتهم أيّهم

(١) السندرة مكيال واسع.

يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله كلهم يرجو أن يعطاها فقال: أين علي بن أبي طالب، فقالوا: هو يا رسول الله يشتكي عينيه، قال: فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي: يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ فقال: أنفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم، رواه الشيخان.

وفي رواية: لما قدموا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه ويقول:

قد علمت خيبر أنني مرحب
شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال علي:

أنا الذي سمتني أمي حيدرة
كليث غابات كرية المنظرة
أوفيهم بالصاع كيل السندرة^(١)

ثم ضرب رأس مرحب فقتله ثم كان الفتح على يديه. ثم قال في هامش التاج: ورد أن النبي ﷺ أرسل أبا بكر باللواء فرجع لم يفتح حصنهم لمناعته وقوته وكان يسمى القموص فلما كان الغد أرسل عمر فذهب فرجع ولم يفتح الحصن وقتل محمود بن مسلمة فقال ﷺ: لأدفعنّ لوائي غداً إلى رجل يفتح الله عليه فأرسل إلى علي وبصق في عينيه ودعا له ففتح الله عليه وكان أول الفتح

(١) السندرة مكيال واسع.

قتله لمرحب ملكهم.

وروي أحمد بن حنبل^(١) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: كان أبي يسمر مع عليّ وكان عليّ يلبس ثياب الصيف في الشتاء وثياب الشتاء في الصيف فقيل له لو سألتَه فسأله فقال: إن رسول الله بعث إليّ وأنا أرمد العين يوم خيبر فقلت: يا رسول الله اني أرمد العين قال: فتفل في عيني وقال: اللهم اذهب عنه الحر والبرد فما وجدت حرّاً ولا برداً منذ يومئذ، وقال: لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ليس بفرار فاستشرف لها أصحاب النبي فأعطانيها.

وروي أيضاً^(٢) عن عامر بن سعد عن أبيه قال: سمعت رسول الله يقول يوم خيبر: لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فتناولنا لها فقال: ادعوا الي عليّاً فأتى به أرمد فبصق في عينه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه. وروي أحمد أيضاً (ج ٢ ص ٣٨٤) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله يوم خيبر لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله يفتح الله عليه، قال فقال عمر: فما أحببت الامارة قبل يومئذ فتناولت لها واستشرفت رجاء أن يدفعها إليّ فلما كان الغد دعا عليّاً عليه السلام فدفعها إليه.

وروي أحمد أيضاً (ج ٤ ص ٥١ و ٥٢) عن اياس بن سلمة قال: أخبرني أبي قال: بارز عمي يوم خيبر مرحب اليهودي فقال مرحب:

قد علمت خيبر أنّي مرحب
شاكّي السلاح بطل مجرّب
إذا الحروب أقبلت تلهب

(١) مسند أحمد: ج ١ ص ٩٩.

(٢) المصدر نفسه: ص ١٨٥.

فقال عمي عامر :

قد علمت خيبر اني عامر شاكي السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب يسفل له فرجع
السيف على ساقه فقطع اكحله فكانت فيها نفسه ، قال سلمة بن الأكوع : لقيت
ناساً من صحابة النبي فقالوا : بطل عمل عامر ، قتل نفسه . قال سلمة : فجئت إلى
نبي الله أبكي ، قلت : يا رسول الله بطل عمل عامر ، قال : من قال ذاك ؟ قلت : ناس
من أصحابك ، فقال رسول الله كذب من قال ذاك بل له أجره مرتين أنه حين خرج
إلى خيبر جعل يرجز بأصحاب رسول الله وفيهم النبي ﷺ يسوق الركاب وهو
يقول :

يا الله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
إن الذين قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا
ونحن عن فضلك ما استغنيا فثبت الأقدام إن لاقينا
وأُنزلن سكينه علينا

فقال رسول الله : من هذا ؟ قال - عامر - يا رسول الله قال : غفر لك ربك ، قال :
وما أستغفر ﷺ لانسان قط يخصه إلا استشهد فلما سمع ذلك عمر بن الخطاب
قال : يا رسول الله لو متعتنا بعامر فتقدم فاستشهد .

قال سلمة : ثم إن نبي الله أرسلني إلى علي فقال : لأعطين الراية اليوم رجلاً
يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، قال فجئت به أقوده أرمد فبصق نبي الله في
عينيه ثم أعطاه الراية فخرج مرحب يخطر بسيفه فقال :

قد علمت خير أنني مرحب
شاكي السلاح بطل مجرّب
إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال علي بن أبي طالب :

أنا الذي سمتني أمي حيدرة
كليث غابات كربه المنظرة
أوفيهم بالصاع كيل السندرة (١)

ففلق رأس مرحب بالسيف وكان الفتح على يديه .

وروى أحمد في المسند أيضاً (ج ٥ ص ٣٥٣) عن بريدة قال : حاصرنا خير فأخذ اللواء أبو بكر فانصرف ولم يفتح له ثم أخذه من الغد فخرج ورجع ولم يفتح له وأصاب الناس يومئذ شدة وجهد فقال رسول الله : اني دافع اللواء غداً إلى رجل يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله لا يرجع حتى يفتح له ، فبتنا طيبة أنفسنا انّ الفتح غداً فلما أن أصبح رسول الله صلى الغداة ثم قام قائماً فدعا باللواء والناس على مصافهم فدعا عليّاً وهو أرمد فتفل في عينيه ودفع إليه اللواء وفتح له ، قال بريدة : وأنا فيمن تطاول لها .

وروى أيضاً (المصدر نفسه : ص ٣٥٨) عن بريدة الأسلمي قال : لما نزل رسول الله بحصن أهل خير أعطى رسول الله اللواء عمر بن الخطاب ونهض معه من نهض من المسلمين فلقوا أهل خير فقال رسول الله لأعطين اللواء غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله فلما كان الغد دعا عليّاً وهو أرمد فتفل في عينه وأعطاه اللواء ونهض الناس معه فلقى أهل خير وإذا مرحب يرتجز بين أيديهم وهو يقول :

قد علمت خيبر أنني مرحب
أطعن أحياناً وحيناً أضرب
شاكي السلاح بطل مجرّب
إذا اللسيوث أقبلت تلهب

قال : فاختلف هو وعلي ضربتين فضربه على هامته حتى عض السيف منها
أضراسه وسمع أهل العسكر صوت ضربته قال : وما تتأمّ آخر الناس مع علي
حتى فتح له ولهم .

وروى الحاكم في المستدرك (ج ٣ ص ٣٧) عن سلمة بن عمرو بن الأكوع
قال : بعث رسول الله أبا بكر إلى بعض حصون خيبر فقاتل وجهد ولم ين فتح ، هذا
حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ولم يتعقبه الذهبي .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) عن عبد الرحمن عن أبي ليلى عن علي أنه قال :
يا أبا ليلى أما كنت معنا بخيبر ؟ قال : بلى والله كنت معكم ، قال : فإن رسول الله
بعث أبا بكر إلى خيبر فسار بالناس وانهزم حتى رجع . هذا حديث صحيح
الاسناد ولم يخرجاه ، ولم يتعقبه الذهبي .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) عن أبي موسى الحنفي عن علي قال : سار النبي
إلى خيبر فلما أتاها بعث عمر وبعث معه الناس إلى مدينتهم أو قصرهم فقاتلهم
فلم يلبثوا أن هزموا عمر وأصحابه فجاءوا ينجبونه ويحببهم ، فسار إلى النبي
الحديث ، هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ولم يتعقبه الذهبي .

وروى الحاكم أيضاً (المصدر نفسه : ص ٣٨) عن جابر أن النبي دفع الراية
يوم خيبر إلى عمر فانطلق فرجع يجبّن أصحابه ويحببونه ، هذا حديث صحيح
على شرط مسلم ولم يخرجاه ، قال الذهبي : القاسم واه ، أقول : إن تمّ له تضعيفه
لهذا الإنسان فمادة الحديث مشفوعة بما تقدم مما قرره الذهبي ولم يخدمه .

وروى الحاكم أيضاً : (المصدر من جميع وجوهه) عن جابر بن عبد الله قال :

لما كان يوم خيبر بعث رسول الله رجلاً فجاء محمد بن مسلمة فقال: يا رسول الله لم أراك اليوم قط قتل محمود بن مسلمة فقال رسول الله: لا تمنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية فانكم لا تدرون ما تبتلون معهم وإذا لقيتموهم فقولوا اللهم أنت ربنا وربهم ونواصينا ونواصيهم بيدك وإنما تقتلهم أنت، ثم ألبسوا الأرض جلوساً فإذا غشوكم فانهضوا وكبروا ثم قال رسول الله: لأبعثن غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ولا يولي الدبر يفتح الله على يديه فاستشرف الناس وعلي يومئذ أرمد، فقال له رسول الله ﷺ: سر، فقال: يا رسول الله ما أبصر موضعاً فتفل في عينيه وعقد له ودفع إليه الراية فقال علي: يا رسول الله على ما أقاتلهم؟ قال: على أن يشهدوا أن لا إله إلا الله واني رسول الله، فإذا فعلوا ذلك فقد حققوا مني دمائهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل، قال: قال فلقيهم ففتح الله عليه، قد اتفق الشيخان على إخراج حديث الراية ولم يخرجاه بهذه السياقة. وروى الحاكم أيضاً (المصدر نفسه) عن إياس بن سلمة قال: حدثني أبي قال: شهدنا مع رسول الله خيبر حين بصق رسول الله في عيني علي فبرأ فأعطاه الراية فبرز مرحب وهو يقول:

قد علمت خيبر أنني مرحب
شاكى السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلهب

قال فبرز له علي وهو يقول:

أنا الذي سمتني أمي حيدرة
كليث غابات كريح المنطرة
أوفيك بالصاع كيل السندرة^(١)

قال: فضرب مرحباً ففلق رأسه فقتله وكان الفتح، هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذه السياقة.

وروى المتقي الهندي^(١) عن علي قال: سار رسول الله إلى خيبر فلما أتاها بعث عمر ومعه الناس إلى مدينتهم أو إلى قصرهم فلم يلبثوا أن هزموا عمر وأصحابه فجاء يجبتهم ويجبنونه فساء ذلك رسول الله فقال: لأبعثن عليهم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يقاتلهم حتى يفتح الله له ليس بفرار فتناول الناس ومدوا أعناقهم يرونه أنفسهم رجاء ما قال، فمكث رسول الله ساعة فقال: أين علي، فقالوا: هو أرمد قال: ادعوه فلما أتته فتح عيني ثم تفل فيها ثم أعطاني اللواء فانطلقت به سعيّاً خشية أن يحدث رسول الله فيهم حدثاً أو في حتى أتيتها فقاتلتهم فبرز مرحب يرتجز وبرزت أرتجز كما يرتجز حتى التقينا فقتله الله بيدي وانهزم أصحابه فتحصنوا وأغلقوا الباب فأتينا الباب فلم أزل أعالجه حتى فتحه الله، ابن أبي شيبه والبخاري وسنده حسن.

وروى المتقي الهندي أيضاً^(٢) عن بريدة قال: لما كان يوم خيبر أخذ اللواء أبو بكر فرجع ولم يفتح له فلما كان من الغد أخذه عمر فلم يفتح له وقتل ابن مسلمة ورجع الناس فقال رسول الله: لأدفعنّ لوائي هذا إلى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله لن يرجع حتى يفتح عليه فبتنا طيبة أنفسنا أن الفتح غداً، فصلّى رسول الله الغداة ثم دعا باللواء وقام قائماً فما منا رجل له منزلة من رسول الله إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل حتى تناولت أنا لها ورفعت رأسي لمنزلة لي كانت منه فدعا علي بن أبي طالب وهو يشتكي عينيه فمسحها ثم دفع

(١) في منتخب كنز العمال: ج ٤ ص ١٢٧.

(٢) المصدر نفسه: ص ١٢٨.

إليه اللواء ففتح له ، ابن جرير .

وللمتقي الهندي سياقات كثيرة في هذا الباب وبما انها تشاكل ما أسلفناه عن غيره فلا نكرر .

وقال أبو جعفر الطبري ^(١) حدثنا ابن بشار عن محمد بن جعفر عن عوف عن ميمون أبي عبد الله أن عبد الله بن بريدة حدث عن بريدة الأسلمي قال : لما نزل رسول الله ﷺ بحصن أهل خيبر أعطى رسول الله اللواء عمر بن الخطاب ونهض من نهض معه من الناس فلقوا أهل خيبر فانكشف عمر وأصحابه فرجعوا إلى رسول الله ﷺ يجتبه أصحابه ويجنبهم فقال رسول الله : لأعطين اللواء غداً رجلاً يحب الله ورسوله فلما كان من الغد تناول لها أبو بكر وعمر فدعا علياً وهو أرمد فتل في عينيه وأعطاه اللواء ونهض معه من الناس من نهض فلقى أهل خيبر فإذا مرحب يرتجز ويقول :

شاكي السلاح بطل مجرب

قد علمت خيبر أن مرحب

إذا الليوث أقبلت تلهب .

أطعن أحياناً وحيناً أضرب

فاختلف هو وعلي ضربتين فضربه علي على هامته حتى عضّ السيف منها بأضراسه وسمع أهل العسكر صوت ضربته فما تنام آخر الناس مع علي حتى فتح الله له ولهم .

قال أبو جعفر : حدثنا أبو كريب عن يونس بن بكير عن المسيب بن مسلم الأودي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله ربما أخذته الشقيقة فيلبث اليوم واليومين لا يخرج فلما نزل رسول الله خيبر أخذته الشقيقة فلم

يخرج إلى الناس وان أبا بكر أخذ راية رسول الله ثم نهض فقاتل قتالاً شديداً ثم رجع فأخذها عمر فقاتل قتالاً شديداً هو أشد من القتال الأول ثم رجع فأخبر بذلك رسول الله فقال: أما والله لأعطينها غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يأخذها عنوة، قال: وليس ثم علي فتناولت لها قريش ورجا كل واحد منهم أن يكون صاحب ذلك فأصبح فجاء علي عليه السلام على بعير له حتى أناخ قريباً من خباء رسول الله ﷺ وهو أرمَد وقد عصب عينيه بشقة برد قطري فقال رسول الله: مالك؟ قال: رمدت، فقال رسول الله: ادن مني فدنا منه ففعل في عينيه فما وجع منها حتى مضى لسبيله ثم أعطاه الراية فنهض بها ومعه الناس وعليه حلّة ارجوان حمراء قد أخرج خملها فأتى مدينة خيبر وخرج مرحب صاحب الحصن وعليه مغفر معصر يمان وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه وهو يرتجز ويقول:

قد علمت خيبر أنني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

فقال علي:

أنا الذي سمتني أمي حيدرة اكيلكم بالسيف كيل السندرة

ليث بغابات شديد قسورة

فاختلفا ضربتين فبدره علي فضربه فقدّ الحجر والمغفر ورأسه حتى وقع في الأضراس وأخذ المدينة، قال أبو جعفر: حدثنا ابن حميد عن سلمة عن محمد بن اسحاق عن عبد الله بن الحسن عن بعض أهله عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ قال: خرجنا مع علي بن أبي طالب حين بعثه رسول الله ﷺ ليرأيه فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم فضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده

فتناول علي رضي الله عنه باباً كان عند الحصن فتترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ فلقد رأيتني في نفر سبعة أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما نقلبه. وأيد ابن هشام هذا الحديث في سيرته (ج ٢ ص ٣٣٥) بذكره له وعدم تشككه فيه كما ذكر خبر ذهاب الشيخين بالراية ورجوعهما مجهدين من غير فتح وقول النبي ﷺ عقيب رجوعهما بلا نتيجة لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار (ج ٢ ص ٣٣٤) وإنما لم نذكره بطوله لأنه قد سلف منا ذكره مفصلاً ولا داعي للاعادة.

وذكر ابن كثير^(١) ما ذكره ابن اسحاق عن أبي رافع مولى رسول الله من حديث تناول علي لباب الحصن وتترسه به وان ثمانية نفر من الحضار جهدوا على أن يقبلوه فما استطاعوا وقال في آخره وفي هذا الخبر جهالة وانقطاع ظاهر أي لقوله فيه عن عبد الله بن الحسن عن بعض أهله. ثم قال: ولكن روى الحافظ البيهقي والحاكم من طريق مطلب بن زياد عن ليس بن أبي سليم عن أبي جعفر الباقر عن جابر أن علياً حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه فاقتحموها وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلاً. قال: وفيه ضعف أيضاً.

أقول: هذا تحكم بارد وما هي جهة الضعف فيه وقد تكرر ورود هذه المادة في الحديث، ثم قال ابن كثير، وفي رواية ضعيفة عن جابر ثم اجتمع عليه سبعون رجلاً وكان جهدهم أن أعادوا الباب.

(١) في البداية والنهاية ج ٤ ص ١٨٩.

أقول: كذلك لم يذكر مدرك ضعف الرواية المومأ إليها^(١) وقد سبق لابن كثير سوق المتنوع مما سقناه من حديث ذهاب الشيخين بالراية ورجوعهما خائبين وإعطاء الراية لعلي وقتله لمرحب وافتتاح الموقف على يديه وإنما أهملنا التعرض له لأنه مجانس لما مرّ عليك ومن طراز ما آفناه فلانعيد، راجع لذلك ما قبل صفحة (١٨٩ من ج ٤ من البداية والنهاية طبع مصر) من الصفحات.

وقال هيكل^(٢): وقف المسلمون أمام حصون خيبر متأهين كاملي العدة وتشاور اليهود فيما بينهم فأشار عليهم زعيمهم سلام بن مشكم فأدخلوا أموالهم وعيالهم حصني الوطيح والسالام وأدخلوا ذخائرهم حصن ناعم ودخلت المقاتلة وأهل الحرب حصن نطاة ودخل سلام بن مشكم معهم يحرضهم على الحرب والتقى الجمعان حول حصن نطاة واقتتلوا قتالاً شديداً حتى قيل إن عدد الجرحى من المسلمين في هذا اليوم بلغ خمسين، فكم كان إذاً عدد الجرحى من اليهود؟ وتوفي سلام بن مشكم فتولى الحارث بن أبي زينب قيادة اليهود وخرج من حصن ناعم يريد منازل المسلمين فدحره بنو الخزرج واضطروه أن يرتدّل إلى الحصن على أعقابه وضيق المسلمون الحصار على حصون خيبر واليهود يستमितون في الدفاع عنها إيماناً منهم بأن هزيمتهم أمام محمد هي القضاء الأخير

(١) وقد تعرض السيوطي في كتابه تاريخ الخلفاء لهذه المواد التي ذكر ابن كثير أنّ لها ضعفاً من غير أن يחדشها بضعف فقال قال جابر بن عبد الله: حمل عليّ الباب على ظهره يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه لفتحوها وانهم جربوه بعد ذلك فلم يحمله إلا أربعون رجلاً. أخرجه ابن عساكر وأخرج ابن اسحاق في المغازي وابن عساكر عن أبي رافع أنّ عليّاً تناول باباً عند الحصن حصن خيبر فترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله علينا ثمّ ألقاه فلقد رأيتنا ثمانية نفر نجهد أن نقلب ذلك الباب لما استطعنا أن نقلبه.

(٢) في كتابه حياة محمد: ص ٣٧٥.

على بني اسرائيل في بلاد العرب ، وتتابع الأيَّام فبعث الرسول أبا بكر براية إلى حصن ناعم كي يفتحه فقاتل ورجع ولم يكن الحصن قد فتح وبعث الرسول عمر بن الخطاب في الغداة فكان حظه حظه أبي بكر فدعا الرسول إليه علي بن أبي طالب ثم قال له : خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك ، ومضى علي بالراية فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم فضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده فتناول علي باباً كان عند الحصن فتترس به فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الحصن وإنما سقط حصن ناعم بعد أن قتل قائده الحارث بن أبي زينب وهو مما يدل على استماتة اليهود في القتال واستماتة المسلمين في الحصار وفي الهجوم .

وقال صاحب تذكرة الخواص (ص ٢٩ وما بعدها) : وقد أخرج أحمد بن حنبل هذا الحديث - إشارة إلى حديث الراية يوم خيبر - في الفضائل وزاد فيه : فأخذ رسول الله الراية فهزَّها ثم قال : من يأخذها بحقها فقال فلان : أنا فقال امط^(١) ثم جاء آخر فقال : أنا فقال امط ، فعل ذلك مراراً بجماعة ثم قال : والذي كرم وجهه محمد لأعطينها رجلاً لا يفرّ هاك يا علي ، فانطلق بها وفتح الله خيبر على يديه . وفي رواية : فجاء علي وهو أرمد لا يبصر موضع قدميه قال علي : فما رمدت عيني بعد ذلك اليوم وما وجدت ألم البرد ولا شدة الحر منذ دعا لي رسول الله ﷺ وكان يلبس ثياب الصيف في الشتاء وثياب الشتاء في الصيف وقال أحمد في الفضائل أيضاً : انهم سمعوا تكبيراً من السماء في ذلك اليوم وقائل يقول :

ولا فتى إلا علي

لا سيف إلا ذو الفقار

(١) أماطه يميطة أزاله وأذهب ودفعه .

فاستأذن حسان بن ثابت رسول الله أن ينشد شعراً فأذن له فقال :

والنقع ليس بمنجلي	جبريل نادى معلناً
حول النبي المرسل	والمسلمون أحدقوا
ولا فتى إلا علي	لا سيف إلا ذو الفقار

فإن قيل : قد ضعفوا لفظه لا سيف إلا ذو الفقار ، قلنا : الذي ذكروه ان الواقعة كانت في يوم أحد ونحن نقول : انها كانت في يوم خيبر ، وكذا ذكر أحمد بن حنبل في الفضائل ولا كلام في يوم أحد فإن ابن عباس قال : لما قتل علي طلحة بن أبي طلحة حامل لواء المشركين صاح صائح من السماء : لا سيف إلا ذو الفقار ، قالوا في اسناد هذه الرواية عيسى بن مهران تكلم فيه وقالوا : كان شيعياً ، أما يوم خيبر فلم يطعن فيه أحد من العلماء . وقيل ان ذلك كان يوم بدر والأول أصح ، وقال جابر بن عبد الله : حمل علي باب خيبر وحده فدحاه ناحية ثم جاء بعده اناس يحملونه فلم يحمله إلا أربعون رجلاً ، إلى آخر ما ذكر سبط ابن الجوزي .

أقول قد ذكرنا نحن في ضمن واقعة بدر وواقعة أحد ما ورد من الآثار في مادة هذه الكلمة - لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي - فاعلم الآن أنه لا منافاة في صدقها في هاتيه المواقع الثلاث : بدر ، أحد ، خيبر ، إذ لا يدفع بعضها بعضاً وعلي في كل هذه المواطن أبدى نصرة واستماتة عدم نظيرهما من كل أحد باللون الذي كان منه وقد تقدم ما يبرهن على ذلك فلا نطيل .

وقال المحب المطبري ^(١) بعدما نقل طرفاً مما أسلفناه من حديث الراية وخيبر :

(١) في ذخائر المعنى : ص ٧٣ .

وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله أخذ الراية وهزّها ثم قال: من يأخذها بحقها فجاء فلان فقال أنا، فقال ﷺ: والذي يكرم وجه محمد لأعطينها رجلاً لا يفرّ، هاك يا علي فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر وفدك وجاء بعجوتها وقديدها. أخرجه أحمد، ثم ساق ما عن أبي رافع من حديث تترس علي بالباب وقال: أخرجه أحمد في المسند.

وقال عن علي رضي الله عنه: قال: ما رمدت عينا من منذ تفل رسول الله ﷺ في عيني، أخرجه أحمد، وعنه قال: ما رمدت عينا من منذ مسح رسول الله ﷺ وجهي وتفل في عيني يوم خيبر حين أعطاني الراية، أخرجه أبو الخير القزويني.

تنبيهان - الأول

قال ابن اسحاق^(١): حدثني عبد الله بن سهل اخو بني حارثة عن جابر بن عبد الله: انّ قاتل مرحب اليهودي هو محمد بن مسلمة، أقول: وهذا القول من الشذوذ بمكان عريض، فقد قرأت فيما سبق استفاضة النقول بل تواترها في انّ قاتله عليّ بلا ريب وانّ هذه الرواية اما مزورة من أصلها واما محرفة بهذا اللون.

وذكرها الطبري من طريق ابن اسحاق الذي ذكرناه، وهكذا نقل عنه غيره فهي رواية واحدة تنكرها الشهرة التاريخية والآثار المستفيضة المروية بطرق وفيرة كثيرة كما قرأت طرفاً من ذلك واستيعاب النقول يوجب خروجنا عن خطتنا في هذا الكتاب فتدبر.

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٣٣٣.

التنبية الثاني - في ردّ الشمس لعلّي

قال المتقي الهندي في كتابه ^(١): عن علي قال: لما كنّا بخيبر سهر رسول الله في قتال المشركين فلما كان من الغد وكان مع صلاة العصر وضع رأسه في حجره فنام فاستثقل فلم يستيقظ حتى غربت الشمس فلما استيقظ مع غروب الشمس قلت: يا رسول الله ما صليت صلاة العصر كراهية أن أوقظك من نومك فرفع رسول الله يده وقال اللهم انّ عبدك تصدق بنفسه على نبيك فاردد عليه شروقها فرأيتها في الحال في وقت العصر بيضاء نقية قمت ثم توضأت ثم صليت ثم غابت، أبو الحسن شاذان الفضلي العراقي في كتاب ردّ الشمس عن هارون بن سعد.

وفي كتاب المعتصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوي ^(٢): وفيما يروى عن أسماء بنت عميس أنّ النبي ﷺ صلى الظهر بالصهباء ثم أرسل علياً في حاجة فرجع وقد صلى النبي ﷺ العصر فوضع النبي رأسه في حجر علي فلم يحركه حتى غابت الشمس فقال: اللهم انّ عبدك علياً احتسب بنفسه على نبيه فردّ عليه شروقها، قالت أسماء: فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الأرض، ثم قام علي فتوضأ وصلى العصر ثم غابت وذلك بالصهباء، قال: ولا يعارض هذا ما روي عن أبي هريرة لم تحبس الشمس على أحد إلا ليوشع لأنّ حبسها عند الغروب، غير الرد بعد الغروب، ولا ما روي عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لم ترد الشمس مذ ردت على يوشع بن نون ليالي سار إلى بيت

(١) منتخب كنز العمال: ج ٤ ص ٢٩١.

(٢) ج ١ ص ٩ باب معجزات النبي.

المقدس لأنّ معناه مذ ردت إلى يومئذ وليس في ذلك ما يدفع أن يكون ردّت على عليّ بعد ذلك بدعائه ﷺ ، وهذا من أجلّ علامات النبوة ، وفيه ما يدلّ على التغليظ في فوت العصر فوقى الله عليّاً ذلك بدعاء النبي لطاعته وكرامته لديه وفيه لعليّ المقدار الجليل والرتبة الرفيعة - اهملخصاً - .

وقال القاضي عياضي في كتابه الشفاء (ج ٣ ص ١٠) : من طبعته بمصر مع شرحه نسيم الرياض وشرح عليّ القاري : ونحن نذكر هنا ما عن الشفاء وشرحه نسيم الرياض جميعاً : وخرج الطحاوي وهو الامام الجليل القدر المحدث أبو جعفر أحمد بن محمّد الأزدي المصري في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين وسندين مختلفين في روايته هذا الحديث عنها ورواه الطبراني بأسانيد مختلفة رجال أكثرها ثقات انّ النبي ﷺ كان يوحى إليه ورأسه في حجر عليّ فلم يصل العصر حتى غربت الشمس فقال رسول الله : أصليت يا عليّ ؟ فقال : لا ، فقال رسول الله : اللهم انّه كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس مشرقها - أي في شروقها - فقالت أسماء : فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقعت على الأرض والجبال وذلك بالصهباء وهي قلعة بقرب خيبر وإليه الإشارة بقوله في الهمزية :

ردّت الشمس والشروق عليه	لعليّ حتى يتم الأداء
ثم ولّت لها صرير وهذا	لفراق له الوصال دواء

قال الطحاوي : وهذا الحديثان ثابتان رواية ورواتهما ثقات ، جعلهما حديثين والمذكور حديث واحد تسمحاً لأنّه روي من طريقين وادعى ابن الجوزي انّ هذا الحديث موضوع ، وقد قال الحافظ السيوطي : وكذا السخاوي ان ابن الجوزي في موضوعاته تحامل تحاملاً كثيراً حتى أدرج فيه كثيراً من الأحاديث

الصحيحة كما أشار إليه ابن الصلاح وهذا الحديث صححه المصنف وأشار إلى أنّ تعدد طرقه شاهد صدق على صحته وقد صححه قبله كثير من الأئمة كالطحاوي وأخرجه ابن شاهين وابن منده وابن مردويه والطبراني في معجمه وقال: أنّه حسن، وحكاه العراقي في التقریب ولفظه أنّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظهر بالصهباء ثم أرسل عليها في حاجة فرجع وقد صَلَّى النبي العصر فوضع رأسه في حجر علي فنام ولم يحركه حتى غابت الشمس فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللهم إنّ عبدك عليّاً إنّما احتبس نفسه على نبيه فرد عليه الشمس إلى آخره، وانكار ابن الجوزي فائدة ردها مع القضاء لا وجه له، فإنّها فائتة بعذر مانع عن الأداء، وهو عدم تشويشه على النبي وهذه فضيلة أيّ فضيلة فلما عادت الشمس حاز فضيلة الأداء وقد قال ابن حجر في شرح الارشاد: لو غربت الشمس ثمّ عادت عاد الوقت أيضاً لهذا الحديث.

وان السيوطي صنف في هذا الحديث رسالة مستقلة سماها كشف اللبس عن حديث ردّ الشمس وقال: أنّه سبق بمثله لأبي الحسن الفضلي أورد طرقه بأسانيد كثيرة وصححه بما لا مزيد عليه، وحكى الطحاوي عن أحمد بن صالح وهو أبو جعفر الطبري الحافظ الثقة أنّه كان يقول: لا ينبغي لمن سبيله العلم التخلف عن حفظ حديث أسماء لأنّه من علامات النبوة.

أقول: تردد ابن الجوزي في صحة حديث ردّ الشمس من طريق عدم الفائدة في رجوعها بعد غروبها لثبوت القضاء بالغروب فلا يعود الأداء بعود الشروق من أسخف ما يكون، لأنّه تحكم على الشارع نفسه، فإذا رأى الشارع عود الأداء بعود الشروق فلا قيمة لكل رأي يفرض، ولا شبهة أنّ النبي لم يدع بعود شروقها بعد غروبها إلّا تحصيلاً لفضل الأداء ومزيته ولا داعي لعودها إلّا ذلك ليس غير، والنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جدّ عارف بمواقع أحكام الله التي إنّما تبلغ العباد من طريقه

وبوسيلته فإذا لم يكن النبي يرى فائدة في عودها لعلّي بالنسبة إلى صلاته لما دعا بردها حتماً فإنه ﷺ بدعائه ذلك حينئذ يعد عابثاً لا غياً وحاشا من كانت كل أفعاله وأقواله منوطة بمراعاة المصالح الدقيقة أن يصدر منه أقل عبث ولغو .

وفي شرح عليّ القاري على الشفاء في الموضع الذي رقمناه آنفاً وفي المواهب قال شيخنا: قال أحمد: لا أصل له - أي لحديث ردّ الشمس - وتبعه ابن الجوزي فأورده في الموضوعات ولكن قد صححه الطحاوي والقاضي عياض وأخرجه ابن منده وابن شاهين من حديث أسماء بنت عميس وابن مردويه من حديث أبي هريرة - اهـ - قال القسطلاني: وروى الطبراني أيضاً في معجمه الكبير باسناد حسن كما حكاه ابن العراقي في شرح التقریب عن أسماء بنت عميس ولفظه: إن رسول الله ﷺ صلى الظهر بالصهباء ثم أرسل علياً في حاجة فرجع وقد صلى النبي ﷺ العصر فوضع ﷺ رأسه في حجر علي فقال له النبي صلى صليت العصر؟ قال: لا يا رسول الله، فدعا الله تعالى فردّ عليه الشمس حتى صلى العصر، قالت: فرأيت الشمس طلعت بعد ما غابت حين ردت حتى صلى العصر، قال: وروى الطبراني أيضاً في معجمه الأوسط بسند حسن عن جابر أن رسول الله ﷺ أمر الشمس فتأخرت ساعة من النهار - اهـ ملخصاً - .

وقال الصبان في كتابه اسعاف الراغبين (ص ١٦٢): ومن كراماته أن الشمس ردت عليه لما كان رأس النبي ﷺ في حجره والوحي ينزل عليه وعليّ لم يصل العصر فما سرى عنه إلا وقد غربت الشمس فقال ﷺ: اللهم أنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس فطلعت بعدما غربت وحديث ردّها صححه الطحاوي والقاضي في الشفاء وحسنه شيخ الإسلام أبو زرعة وتبعه غيره، وردوا على جمع قالوا أنه موضوع .

وقال القندوزي ^(١) في جمع الفوائد: أسماء بنت عميس قال: إن النبي ﷺ صَلَّى الظهر بالصهباء فأرسل عليّاً في حاجة فرجع وقد صَلَّى النبي العصر فوضع رأسه في حجر علي فنام فلم يحركه عليّ حتى غابت الشمس فقال ﷺ اللهم إنّ عبدك عليّاً احتسب نفسه على نبيك فرد عليه الشمس، قالت أسماء: فطلعت عليه الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الأرض وقام عليّ فتوضأ وصَلّى العصر ثم غابت الشمس وذلك بالصهباء.

أيضاً أخرج ابن المغازلي والحمويني وموفق بن أحمد الخوارزمي وهم جميعاً بالاسناد عن أسماء بنت عميس قالت: أوحى الله إلى نبيه فتغشاه الوحي فستره عليّ بثوبه حتى غابت الشمس فلما سرى عنه قال: يا علي صليت العصر؟ قال: لا يا رسول الله شغلت عنها بك فقال ﷺ اللهم اردد الشمس إلى علي قالت أسماء فرجعت حتى بلغت حجرتي.

وفي الصواعق المحرقة: ومن كراماته الباهرة أنّ الشمس ردت إليه لما كان رأس النبي ﷺ في حجره والوحي ينزل عليه وعلي لم يصلّ العصر فغربت الشمس فلما سرى الوحي عنه ﷺ قال: اللهم إنّ عليّاً في طاعتك وطاعة نبيك فاردد عليه الشمس فعادت بعدما غربت، صححه الطحاوي والقاضي في الشفاء وحسنه شيخ الإسلام أبو زرعة وتبعه غيره - اهملخصاً -.

وقال أبو الفرج ابن الجوزي في موضوعاته ^(٢): أنبأنا محمد بن ناصر أنبأنا عبد الوهاب بن محمد بن منده أنبأنا أبي حدثنا عثمان بن أحمد التنيسي حدثنا أبو امية حدثنا أبو عبيد الله بن موسى حدثنا فضيل بن مرزوق عن إبراهيم بن

(١) في كتابه بتاييع المودة: ج ١ ص ١٣٧، الباب السابع والأربعون في ردّ الشمس بعد غروبها.

(٢) اللآلئ المصنوعة: ج ١ ص ١٧٤.

الحسن بن الحسن عن فاطمة بنت الحسين عن أسماء بنت عيسى قالت: كان رسول الله ﷺ يوحى إليه ورأسه في حجر علي فلم يصلّ العصر حتى غربت الشمس فقال رسول الله ﷺ: صليت؟ قال: لا، قال: اللهم أنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس، قالت أسماء: فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعدما غربت.

قال الجوزقاني: هذا حديث منكر مضطرب، وقال المؤلف: موضوع اضطربت فيه الرواة فرواه سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى عن فضيل عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن علي بن الحسين عن فاطمة بنت علي عن أسماء وفضيل ضعّفه يحيى وقال ابن حبان يروي الموضوعات ويخطيء على الثقات ورواه ابن شاهين حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني حدثنا أحمد بن يحيى الصوفي حدثنا عبد الرحمن بن شريك حدثنا أبي عن عروة بن عبد الله بن قشير عن فاطمة بنت علي بن أبي طالب عن أسماء به وعبد الرحمن قال أبو حاتم واهي الحديث وشيخ ابن شاهين هو ابن عقدة رافضي رمى بالكذب وهو المتهم به، ورواه ابن مردويه من طريق داود بن فراهيج عن أبي هريرة قال: نام رسول الله ﷺ ورأسه في حجر علي ولم يكن صلى العصر حتى غربت الشمس فلما قام النبي ﷺ دعا له فردت عليه الشمس حتى صلى ثم غابت ثانية وداود ضعّفه شعبة.

قال السيوطي في تعقيبه قلت فضيل الذي أعلى به الطريق الأوّل ثقة صدوق احتج به مسلم في صحيحه وأخرج له الأربعة وعبد الرحمن بن شريك وان وهّاه أبو حاتم فقد وثّقه غيره، وروى عنه البخاري في الأدب وابن عقدة من كبار الحفاظ والناس مختلفون في مدحه وذمه، قال الدارقطني: كذب من اتهمه بالوضع، وقال حمزة السهمي: ما يتهمه بالوضع إلا باطل، وقال أبو علي الحافظ:

أبو العباس إمام حافظ محله محل من يسأل عن التابعين وأتباعهم وداود وثقه قوم وضعفه آخرون .

أقول: إلى هنا زيّف السيوطي ما ادعاه أبو الفرج من التنديد بفضيل وعبد الرحمن بن شريك وابن عقدة وداود وإن حديث ردّ الشمس موضوع بهؤلاء ، ثم شرع في تأييد الحديث المزبور فقال : ثمّ الحديث صرّح جماعة من الأئمة والحفاظ بأنّه صحيح ، قال القاضي عياض في الشفاء : أخرج الطحاوي في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين أنّ النبي ﷺ كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي فذكر هذا الحديث قال الطحاوي : وهذا الحديثان ثابتان ورواتهما ثقات وحكى الطحاوي أنّ أحمد بن صالح كان يقول : لا ينبغي لمن سبيله العلم التخلف عن حفظ حديث أسماء لأنّه من علامات النبوة ، انتهى ما في الشفاء .

والحديث الأول أخرجه الطبراني عن الحسين بن اسحاق التستري عن عثمان بن أبي شيبة وحدثنا عبيد عن أبي بكر بن أبي شيبة قالوا : حدثنا عبيد الله بن موسى به أخرجه العقيلي حدثنا أحمد بن داود عن عمار بن مطر عن فضيل بن مرزوق به وقال عمار الغالب على حديثه الوهم ، انتهى .

ومن طرقه ما أخرجه الخطيب في تلخيص المتشابه قال : حدثنا يوسف بن يعقوب النيسابوري عن عمرو بن حماد عن سويد بن سعيد عن المطلب بن زياد عن ابراهيم بن حيان عن عبد الله بن الحسن عن فاطمة الصغرى ابنة الحسين عن الحسين بن علي قال : كان رأس رسول الله ﷺ في حجر علي وكان يوحى إليه فلما سرى عنه قال : يا علي صلّيت العصر ؟ قال : لا ، قال : اللهم انك تعلم أنّه كان

في حاجتك^(١) وحاجة رسولك فردّ عليه الشمس فردّها عليه فصلّى علي وغابت الشمس ، قال الخطيب ابراهيم بن حيان كوفي في عداد المجهولين .
وأخرجه أبو بشر الدولابي في الذرية الطاهرة قال : حدثني اسحاق بن يونس حدثنا سويد بن سعيد به .

ثمّ وقفت على جزء مستقل في جمع طرق هذا الحديث تخريج أبي الحسن شاذان الفضلي وها أنا أسوقه هنا ليستفاد :

قال : أنبأنا أبو الحسن أحمد بن عمير عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن يحيى بن يزيد بن عبد الملك عن أبيه عن داود بن فراهيج عن أبي هريرة وعن عمارة بن فيروز عن أبي هريرة أنّ رسول الله أنزل عليه حين انصرف من العصر وعلي بن أبي طالب قريب منه ولم يكن علي أدرك الصلاة فاقترّب علي إلى النبي ﷺ فأسنده إلى صدره فلم يسر عن النبي حتى غابت الشمس فالتفت رسول الله فقال : من هذا هذا ؟ فقال علي : يا رسول الله أنا لم أصل العصر وقد غابت الشمس ، فالتفت فقال : اللهم اردد الشمس على عليّ حتى يصليّ فرجعت الشمس لموضعها الذي كانت فيه حتى صلى علي .

وقال : حدثنا أبو الحسن أحمد بن عمير عن أحمد بن الوليد بن برد الأنطاكي عن محمد بن اسماعيل بن أبي فديك عن محمد بن موسى القطري عن عون بن محمد عن امه ام جعفر عن جدتها أسماء بنت عميس أنّ رسول الله صلى الظهر بالصهباء ثمّ أنفذ عليّاً لى حاجة فرجع وقد صلى رسول الله العصر فوضع رسول الله رأسه في حجر علي فنام فلم يحركه حتى غابت الشمس فقال رسول الله ﷺ : اللهم إنّ عبدك عليّاً احتسب بنفسه على نبيه فردّ عليه شرقها ، قالت

(١) المنظور بالحاجة هنا الخدمة والانشغال بالوظيفة لله سبحانه كما لا يخفى .

أسماء فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الأرض فقام عليّ فتوضاً وصلى العصر ثم غابت الشمس وذلك في الصهباء في غزوة خيبر .

حدثنا أبو الحسن علي بن ابراهيم بن اسماعيل بن كعب الدقاق بالموصل عن علي بن جابر الأودي عن عبد الرحمن بن شريك عن أبيه عن عروة بن عبد الله بن قشير قال : دخلت على فاطمة ابنة عليّ فقالت : حدثتني أسماء ابنة عميس أنّ النبي ﷺ أوحى إليه فستره علي بثوبه حتى غابت الشمس فلما سرى عن النبي قال : يا علي صلّيت العصر ؟ قال : لا ، قال : اللهم اردد الشمس على عليّ ، قالت : فرجعت الشمس حتى رأيته في نصف الحجر أو قالت : نصف حجرتي .

حدثنا أبو الفضل محمد بن عبيد الله القصار بمصر عن يحيى بن أيوب العلاف عن أحمد بن صالح عن محمد بن اسماعيل بن أبي فديك عن محمد بن موسى عن عون بن محمد عن امه ام جعفر عن أسماء ابنة عميس أنّ رسول الله صلى الظهر بالصهباء ثم أرسل عليّاً في حاجة فرجع وقد صلى النبي ﷺ العصر فوضع النبي رأسه في حجر علي فلم يحركه حتى غابت الشمس فقال : اللهم انّ عبدك عليّاً احتسب بنفسه على نبيه فردّ عليه شرقها قالت أسماء فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الأرض فقام عليّ فتوضاً فصلّى العصر ثم غابت وذلك بالصهباء في غزوة خيبر .

حدثنا أبو محمد بن الصابوني عن عبيد الله بن الحسين القاضي بأنطاكية عن علي بن عبد الرحمن بن المغيرة عن أحمد بن صالح عن أحمد بن فديك نحوه قال أحمد بن صالح هذه دعوة النبي ﷺ فلا تستكثر ، أخرجه الطبراني في الكبير عن اسماعيل بن الحسن عن أحمد بن صالح به حدثنا أبو جعفر محمد بن الحسين الاشناني عن اسماعيل بن اسحاق الراشدي عن يحيى بن سالم عن صباح المروزي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن الحسن عن

امه فاطمة ابنة الحسين عن أسماء بنت عميس قالت: اشتغل علي مع رسول الله ﷺ في قسمة الغنائم يوم خيبر حتى غابت الشمس فقال رسول الله ﷺ: يا علي صليت العصر؟ قال: لا يا رسول الله، فتوضأ رسول الله ﷺ وجلس في المسجد فتكلم بكلمتين أو ثلاثة كأنها من كلام الحبشة فارتجعت الشمس كهيئتها في العصر فقام علي فتوضأ وصلى العصر ثم تكلم رسول الله ﷺ بمثل ما تكلم به قبل ذلك فرجعت الشمس إلى مغربها فسمعت لها صريراً كالمنشار في الخشبة وطلعت الكواكب.

حدثنا أبو العباس أحمد بن يحيى الجرادي بالموصل عن علي بن المنذر عن محمد بن فضيل عن فضيل بن مرزوق عن ابراهيم بن الحسن عن فاطمة بنت علي عن أسماء بنت عميس قالت: كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي يكاد يغشى عليه، فأنزل عليه يوماً ورأسه في حجر علي حتى غابت الشمس فرفع رسول الله ﷺ رأسه فقال: صليت العصر يا علي؟ قال: لا يا رسول الله فدعا الله فردّ عليه الشمس حتى صلى العصر قالت: فرأيت الشمس بعدما غابت حين ردت حتى صلى العصر، أخرجه الطبراني عن جعفر بن أحمد بن سنان الواسطي عن علي بن المنذر به.

أخبرني أبو طالب محمد بن صبيح بدمشق عن علي بن العباس عن عباد بن يعقوب عن علي بن هاشم عن صباح بن يحيى عن عبد الله بن الحسين بن جعفر عن حسين المقتول عن فاطمة بنت علي عن أم الحسن بنت علي عن أسماء بنت عميس قالت: لما كان يوم خيبر شغل علي بما كان من قسمة الغنائم حتى غابت الشمس فسأل النبي ﷺ هل صليت العصر، قال: لا، فدعا الله تعالى فارتفعت حتى توسطت المسجد فصلى علي فلما صلى غابت الشمس قال: فسمعت لها صريراً كصرير المنشار في الخشبة.

وحدثنا عباد عن علي بن هاشم عن صباح عن أبي سلمة مولى آل عبد الله بن الحارث بن نوفل عن محمد بن جعفر بن محمد بن علي عن أمه أم جعفر بنت محمد عن جدتها أسماء بنت عميس قالت: كان النبي في هذا المكان ومعه عليّ إذ أغمي عليه فوضع رأسه في حجر علي فلم يزل كذلك حتى غابت الشمس ثم أفاق فقعد فقال: يا علي هل صليت، قال: لا، فقال: اللهم انّ عليّاً كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس، فخرجت من تحت هذا الجبل كأنما خرجت من تحت سحابة فقام علي فصلى فلما فرغ آبت مكانها.

حدثنا عبيد الله بن الفضل التيهاني الطائي عن عبيد الله بن سعيد بن كثير بن عفير عن أبي اسحاق ابراهيم بن رشيد الهاشمي الخراساني عن يحيى بن عبد الله بن حسن بن علي بن أبي طالب قال: أخبرني أبي عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب قال: لما كنّا بخيبر شهد رسول الله قتال المشركين فلما كان من الغد وكان مع صلاة العصر جئته ولم أصل صلاة العصر فوضع رأسه في حجري فنام فاستثقل فلم يستيقظ حتى غربت الشمس فقلت: يا رسول الله ما صليت صلاة العصر كراهية ان أوقظك من نومك فرفع يده ثم قال: اللهم انّ عبدك تصدق بنفسه على نبيك فاردد عليه شرقتها قال فرأيتها على الحال في وقت العصر بيضاء نقية حتى قمت ثم توضأت ثم صليت ثم غابت.

حدثنا أبو الحسن بن صفوة عن الحسن بن علي بن محمد العلوي الطبري عن أحمد بن العلاء الرازي عن اسحاق بن ابراهيم التيمي عن الضبي عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن أبي ذر قال: قال علي يوم الشورى: أنشدكم بالله هل فيكم من ردت له الشمس غيري حين نام رسول الله ﷺ وجعل رأسه في حجري حتى غابت الشمس فانتبه فقال يا علي صليت العصر؟ قلت: اللهم لا، فقال: اللهم ارددها عليه فإنّه كان في طاعتك وطاعة رسولك.

حدثنا أبو الحسن خيثمة بن سليمان عن عثمان بن خرزاذ عن محفوظ بن بحر عن الوليد بن عبد الواحد عن معقل بن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله أن النبي أمر الشمس أن تتأخر ساعة من النهار فتأخرت ساعة من النهار، انتهى ما في الجزء من الطرق.

وحديث جابر أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق الوليد بن عبد الواحد به وقال لم يروه عن أبي الزبير إلا معقل ولا عنه إلا الوليد وروى ابن أبي شيبة في مسنده طرقاً من حديث أسماء وهو قولها: كان النبي ﷺ يوحى إليه ورأسه في حجر علي لم يزد على ذلك. ومما يشهد بصحة ذلك قول الامام الشافعي وغيره ما أوتي نبي معجزة إلا أوتي نبينا ﷺ نظيرها أو أبلغ منها وقد صح أن الشمس حبست على يوشع ليالي قاتل الجبارين فلا بد أن يكون نبينا ﷺ نظير ذلك فكانت هذه القصة نظير تلك، والله أعلم. انتهى ما عن السيوطي في اللئالي المصنوعة.

وقال الحافظ الكنجي^(١): نعتضد بالله ونقول: منكر ذلك أما أن ينكره من حيث الإمكان أو من حيث صحة النقل من عدالة الرواة، أما القسم الأول: فإن المتكلم فيه أحد رجلين: إما من يثبت الشرائع أو ينفيها، أما نفاتها كالدهرية والفلاسفة والمنجمين فلا كلام معهم، وأما مثبتوها لا يتمكنون من ذلك للحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه في حبس الشمس كما أخبرنا الامام الحافظ عثمان إلى أن ينهي سنده إلى أبي الحسين مسلم بن الحجاج وهو بسنده إلى أبي هريرة عن رسول الله ﷺ فذكر أحاديث منها وقال رسول الله: وهو حديث

(١) في كتابه كفاية الطالب: ص ٢٣٧، فضل في الحديث المروي في رد الشمس بدعاء النبي ﷺ

حتى صلى علي بن أبي طالب العصر.

مطول مورد الشاهد منه : فقال للشمس أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها عليّ شيئاً فحبست عليه حتى فتح الله عليه ، حتى قال في نهاية هذا الحديث : قلت : هذا حديث متفق على صحته رواه البخاري وأخرجه مسلم ورواه أحمد بن حنبل في مسنده وقال : إنّ الشمس حبست ليوشع بن نون ورواه الطبراني في معجمه كذلك ولا يخلو أمّا أن يكون ذلك معجزة لموسى عليه السلام أو ليوشع عليه السلام فإن كان لموسى فنبينا ﷺ أفضل وعليّ أقرب إليه من يوشع إلى موسى ، وإن كان معجزة ليوشع فإن كان نبياً فعليّ مثله وإن لم يكن نبياً فعليّ أفضل منه ، إذ قال النبي : علماء أمتي كأنبياء بني اسرائيل - أي بحذف كاف التشبيه - وحذف الكاف لقوة المشابهة والمعنى أنّ أنبياء بني اسرائيل دعاة إلى الله سبحانه بالوعظ والزجر والتحذير والترغيب والترهيب وعلماء امته قائمون في هذا المقام منخرطون في سلك هذا النظام وعليّ عليه السلام أولى الناس بهذا النصّ لقوله ﷺ : أقضاكم عليّ .

وأما القسم الثاني وهو الإنكار من حيث العدالة : من نقل ذلك ذكره في كتابه : فقد عده جماعة من العلماء في معجزاته ﷺ فمنهم ابن سبع ذكره في شفاء الصدور وحكم بصحته ، ومنهم القاضي عياض ذكره في الشفاء وحكى فيه عن الطحاوي أنّه ذكر ذلك في شرح مشكل الحديث قال : روي من طريقين صحيحين ، وقال ابن خزيمة : كان أحمد بن صالح يقول : لا ينبغي لمن سبيله العلم التخلف عن حديث أسماء بنت عميس في ردّ الشمس لأنّه من علامات نبوة نبينا . وقد شفى الصدور الامام الحافظ أبو الفتح محمد بن الحسين الأزدي الموصلي في جمع طرقه في كتاب مفرد ورواه الحافظ أبو عبد الله الحاكم في تاريخه في ترجمة عبد الله بن حامد بن محمد بن ماهان الفقيه الواعظ المحدث وخرجه عنه كما أخبرنا بقية السلف محمد بن سعيد بن الموفق بن علي بن جعفر النيسابوري ببغداد عن أبي زرعة طاهر بن الحافظ أبي الفضل بن محمد بن طاهر

المقدسي عن أحمد بن علي بن عبد الله بن خلف الشيرازي عن الامام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن نعيم بن الحكم النيسابوري قال : حدثني عبد الله بن حامد بن ماهان عن أبي بكر محمد بن جعفر عن محمد بن عبيد الكندي عن عبد الرحمن بن شريك قال : حدثني أبي عن عروة عن عبد الله قال : دخلت على فاطمة بنت علي عليه السلام فرأيت في عنقها خرزة ورأيت في يدها سكتين غليظتين وهي عجوز كبيرة ، فقلت لها : ما هذا ؟ قالت : أنه يكره للمرأة أن تتشبه بالرجال ثم حدثني عن أسماء بنت عميس حديثها أن علياً دفع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد أوحى إليه يجلله بثوبه فلم يزل كذلك حتى أدبرت الشمس - يقول غابت أو كادت تغيب - ثم ان نبي الله سرى عنه فقال : أصليت يا علي ؟ قال : لا ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم ردّ الشمس على عليّ فرجعت الشمس حتى بلغت نصف المسجد ، قال أبي : وحدثني به موسى الجهني عن فاطمة بنت علي مثله . قلت : هكذا ذكره الحاكم في تاريخ نيسابور في هذه الترجمة وقد أملاه أبو منصور أحمد بن شعيب بن صالح البخاري ببغداد في جامع المنصور في ملأ من أهل الحديث .

أخبرنا عبد الله بن عمر الليثي عن أبي الوقت عبد الأول بن عيسى بن نسيب السحري عن أبي عيسى سعيد بن أبي أحمد المعلم في سنة ثلاث وستين وأربعمائة عن الامير أبي أحمد خلف بن أحمد بن محمد بن الليث بن خلف بن فرقد العرني مولى أمير المؤمنين قدم علينا بهراة سنة ٣٤٣ عن الامام أبي منصور البخاري عن حامد بن سهل عن يحيى بن سليمان بن فضلة عن ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن الحسن عن فاطمة بنت علي عن ام حسن بنت علي عن أسماء بنت عميس قالت : أمر رسول الله علياً يوم خبير أن يقسم الغنائم على الناس فشغل عن الصلاة حتى كادت الشمس تغرب فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي : صليت

العصر؟ قال: لا يا رسول الله، شغلني ما أمرتني فدعا رسول الله أن ترد عليه الشمس حتى يصلي علي فأقبلت الشمس ولها حفيف كحفيف المنشار إذا وقع في الخشب حتى توسطت مسجد خيبر فقام علي فصلى فلما فرغ من صلاته غربت الشمس.

أخبرنا أبو بكر بن الخازن عن أبي زرعة عن أبي بكر بن خلف عن الحاكم عن أبي بكر بن أبي دارم الحافظ بالكوفة من اصل كتابه عن منذر بن محمد بن منذر عن أبيه قال: حدثني عمي حدثنا أبي عن أبان بن تغلب عن عامر بن واثلة قال: كنت على الباب يوم الشورى وعليّ في البيت فسمعت يقول: استخلف أبو بكر وأنا في نفسي أحق بها منه فسمعت وأطعت واستخلف عمر وأنا في نفسي أحق بها منه فسمعت وأطعت وأنتم تريدون أن تستخلفوا عثمان إذا لا اسمع ولا أطيع جعلني عمر في خمسة أنا سادسهم لا يعرف لهم فضل، أما والله لأحاجنهم بخصال لا يستطيع عربهم ولا عجمهم المعاهد منهم والمشارك أن ينكر منها خصلة، أنشدكم بالله أيّها الخمسة أفيكم أخو رسول الله غيري؟ قالوا: لا، قال: أفيكم أحد له عم مثل عمي حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله غيري؟ قالوا: لا، قال: أفيكم أحد له أخ مثل أخي المزيّن بالجناحين يطير مع الملائكة في الجنة؟ قالوا: لا، قال: أفيكم أحد له زوجة مثل زوجتي فاطمة سيد نساء الأمة غيري؟ قالوا: لا، قال: أفيكم أحد له سبطان مثل الحسن والحسين سبطي هذه الأمة ابني رسول الله غيري؟ قالوا: لا، قال: أفيكم أحد قتل مشركي قريش قبلي؟ قالوا: لا، قال: أفيكم أحد ردت عليه الشمس بعد غروبها حتى صلى العصر غيري؟ قالوا: لا، قال: أفيكم أحد قال له رسول الله ﷺ حين قرّب إليه الطير فأعجبه اللهم اتّني بأحب خلقك اليك يأكل معي من هذا الطير فجئت وما أعلم ما كان من قول النبي ﷺ فدخلت غيري؟ قالوا: لا. هكذا رواه الحاكم

في كتابه بجميع طرقه - اهـ ملخصاً - .

أقول : وذكر ذلك سبط ابن الجوزي في كتابه ^(١) ولا نعيد ما ذكر خوف الاطالة .

وبعد هذا كله فلا مؤاخذة على هذه المادة لا من جهة النقل ولا من جهة العقل ،
أما النقل فقد سبق لك وهو حد الاقل يثبت وقوعه الخارجي من طريق أخبار
الآحاد والتشكك فيه يوجب التشكك في كثير من الآثار التي يعتزّ بها أهل النقل
والأثر بلا ريب ، وأما العقل فلا يحيل ذلك على الله بعد أن كان اصل الفعل مقدوراً
لا يمتنع عن تعلق القدرة به والسمع دليل الوقوع ، نعم تبقى نقطة يسئل عنها
فيقال : طلوع الشمس وغروبها جميعاً مما لا يخفى على الناس ، فإذا كان للقضية
المزبورة صحة فلم لم يستفرض نقلها ويكثر ذكرها ، لكن الجواب عن ذلك هين
بعد أن كان مجرى القضية بنحو عادي لا مقدمة له تستجلب النظر حتى ترصد
الناس لوقوع الواقعة فتشهد بها وها نحن نرى الناس جملة لا يلتفتون إلى الاهلة
فلا يرونها إلا بعد مضي ليالي من اصل رؤيتها لمن ترصد لها ومثل ذلك يقال في
خسوف القمر والكسوف الجزئي للشمس وملاكه التغافل وعدم الترصّد فمن
القريب جداً أن تغيب الشمس ثم تعود بمقدار ربع ساعة أو نصف ساعة فلا
يلتفت الناس إلى انها غابت ثم طلعت لغروب أذهانهم عنها إلا للمترصّد كما
أسلفناه وهذا الأمر نوعي في الناس في أغلب الموارد فهو ليس مورداً للاستبعاد
فضلاً عن الامتناع فتدبر .

خاتمة : ذكر العباسي في معاهد التنصيص (ج ٤ ص ١٩٨) عند تعرضه
لشواهد التلميح فقال : ومن ظريف ما يحكى هنا ما روي ان المظفر المروزي

(١) تذكرة الخواص : ص ٥٥ وما بعدها .

الواعظ جلس يوماً ما بالناجية ببغداد بعد العصر وأورد حديث ردّ الشمس لعلّي عليه السلام وأخذ في ذكر فضائل فنشأت سحابة غطت الشمس وظن أنها غابت فأوماً إليها وارتجل:

مدحي لآل المصطفى ولنجله	لا تغربي يا شمس حتى ينتهي
أنسيت إذ كان الوقوف لأجله	واثنى عنائك إن أردت ثنائهم
هذا الوقوف لخيله ولرجله	إن كان للمولى وقوفك فليكن

فطلعت الشمس من تحت الغيم عند انتهاء الأبيات فلا يدرى ذلك اليوم ما رمي عليه من الأموال والثياب.

قال ابن اسحاق: فلما فرغ رسول الله من خير كذب الله الرعب في قلوب أهل فدك حين بلغهم ما أوقع الله تعالى بأهل خير فبعثوا إلى رسول الله يصلحونه على النصف من فدك فقدمت عليه رسالهم فقبل ذلك منهم فكانت فدك لرسول الله ﷺ خالصة لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب.

قال ابن هشام: عن سفيان بن عيينة عن الأجلح عن الشعبي أن جعفر بن أبي طالب قدم على رسول الله يوم فتح خير فقبل رسول الله بين عينيه والتزمه وقال: ما أدري بأيهما أنا أسر بفتح خير أم بقدم جعفر، قال ابن اسحاق ومكث من أقام بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله ﷺ حتى بعث فيهم رسول الله إلى النجاشي عمرو بن أمية الضمري فحملهم في سفينتين فقدم بهم عليه وهو بخير بعد الحديبية.

قال ابن اسحاق: فلما رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة من خير أقام بها شهري ربيع وجماديين ورجباً وشعبان ورمضان وشوالاً لا يبعث فيما بين ذلك غزوة أو سرية ثم خرج في ذي القعدة في الشهر الذي صده فيه المشركون معتمراً

عمرة القضاء مكان عمرته التي صدوه عنها فدخل مكة في ذي القعدة في الشهر الحرام الذي صدوه فيه من سنة سبع فأقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاثاً فأوعز إليه المشركون بالخروج منها طبق الشرط فخرج ثم انصرف إلى المدينة في ذي الحجة - اهملخصاً مجوداً - .

غزوة مؤتة وهي بأدنى البلقاء دون دمشق

قال ابن سعد في الطبقات (ج ٣ ص ١٧٤): وكانت هذه الغزوة في جمادى الأولى سنة ثمان قالوا: بعث رسول الله ﷺ الحارث بن عمير الأزدي إلى ملك بصرى بكتاب فلما نزل مؤتة عرض له شرحبيل بن عمرو الغساني فقتله ولم يقتل لرسول الله ﷺ رسول غيره فاشتد ذلك عليه وندب الناس فأسرعوا وعسكروا بالجرف وهم ثلاثة آلاف فقال رسول الله ﷺ: أمير الناس زيد بن حارثة فإن قتل فجعفر بن أبي طالب فإن قتل فعبد الله بن رواحة فإن قتل فليرتض المسلمون منهم رجلاً فليجعلوه عليهم وعقد لهم رسول الله ﷺ لواءاً أبيض ودفعه إلى زيد بن حارثة وأوصاهم أن يأتوا مقتل الحارث بن عمير وأن يدعوا من هناك إلى الإسلام فإن أجابوا وإلا استعانوا عليهم بالله وقاتلوهم وخرج مشيعاً لهم حتى بلغ ثنية الوداع فوقف وودعهم فلما فصلوا من المدينة سمع العدو بمسيرهم فجمعوا لهم وقام فيهم شرحبيل بن عمرو فجمع أكثر من مائة ألف وقدم الطلائع أمامه وقد نزل المسلمون معان من أرض الشام وبلغ الناس أن هرقل قد نزل مأب من أرض البلقاء في مائة ألف من بهراء ووائل وبكر ولخم وجذام فأقاموا ليلتين لينظروا في أمرهم وقالوا: نكتب إلى رسول الله ﷺ فنخبره الخبر فشجعهم عبد الله بن رواحة على المضي .

أقول: لم يصب ابن رواحة رحمه الله في هذا التشجيع والتسرع إلى الموت فإن جمعه ومهما بلغ من الحدة والشدة والاستماتة لا يقوم لطرف من ذلك الجيش الجرار وتكون شهادتهم لو استشهدوا بأسرهم من الضائعات المأسوف عليها إذ لا يترتب عليها أقل نتيجة دنيوية من كبح العدو واغتنامه ولا دينية من تبليغ الدين الإسلامي في جماعات يرون الموت دون عقائدهم أهون عليهم من نزع دينهم الموروث إلى دين جديد لم يمضغوه فيعرفوه ومع تخلف هاتين النتيجتين فأى فائدة في المجالدة التي لا تعود بالضرر إلا على أهلها الضعاف وهم المسلمون في هذا الموقف والنبي ﷺ لم يلزمهم عندما ساروا إلى مؤتة بالمناجزة على كل حال ولقد كان لهم في ابلاغهم إياه خبر الموقف متسع يقفون فيه على القرار النهائي فلم يفعلوا رحمهم الله.

قال ابن سعد: فمضوا إلى مؤتة ووافاهم المشركون فجاء منهم ما لا قبل لأحد به من العدد والسلاح والكراع والديباج والحرير والذهب فالتقى المسلمون والمشركون فقاتل الأمراء يومئذ على أرجلهم فأخذ اللواء زيد بن حارثة فقاتل وقاتل معه المسلمون على صفوفهم حتى قتل طعناً بالرماح ﷺ، ثم أخذ اللواء جعفر بن أبي طالب فنزل عن فرس له شقراء فعربها فكانت أول فرس عرقت في الإسلام وقاتل حتى قتل ﷺ ثم أخذ اللواء عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل ﷺ عنه فاصطلح الناس على خالد بن الوليد فأخذ اللواء وانكشف الناس فكانت الهزيمة فتبعهم المشركون فقتل من قتل من المسلمين ورفعت الأرض لرسول الله حتى نظر إلى معترك القوم وبهذا الوضع المؤسف انتهت وقعة مؤتة ورجع فلهم إلى رسول الله ﷺ.

فتح مكة

قال ابن الأثير^(١): وأقام رسول الله بعد غزوة مؤتة جمادي الآخرة ورجباً ثم انّ بني بكر بن عبد مناة عدت على خزاعة وهم على ماء لهم بأسفل مكة يقال له الوثير وكانت خزاعة في عهد رسول الله وبكر في عهد قريش في صلح الحديبية وكان سبب ذلك انّ رجلاً من بني الحضرمي اسمه مالك بن عباد وكان حليفاً للأسود بن رزن الديلي ثمّ البكري في الجاهلية خرج تاجراً فلما كان بأرض خزاعة قتلوه وأخذوا ماله فعدت بنو بكر على رجل من خزاعة فقتلوه فعدت خزاعة على بني الأسود بن رزن وهم سلمى وكلثوم وذؤيب فقتلوهم بعرفة عند انصباء الحرم وكانوا من أشراف بني بكر فبينما خزاعة وبكر على ذلك جاء الإسلام واشتغل الناس به فلما كان صلح الحديبية ودخلت خزاعة في عهد النبي ودخلت بكر في عهد قريش اغتنمت بكر تيك الهدنة وأرادوا أن يصيبوا من خزاعة ثأرهم بقتل بني الأسود فخرج نوفل بن معاوية الديلي بمن تبعه من بكر حتى بيّت خزاعة على ماء الوثير وقيل كان سبب ذلك انّ رجلاً من خزاعة سمع رجلاً من بكر ينشد هجاء النبي ﷺ فشجّه فهاج الشر بينهم وثارت بكر بخزاعة حتى بيّتهم بالوثير وأعانت قريش بني بكر على خزاعة بسلاح ودواب وقاتل معهم جماعة من قريش مختلفين منهم صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو فانحازت خزاعة إلى الحرم وقتل منهم نفر فلما دخلت خزاعة الحرم قالت بكر: يا نوفل انا قد دخلنا الحرم إلهك إلهك، فقال كلمة عظيمة: لا إله له اليوم يا بني بكر أصيبوا ثأركم فلعمري انكم لتسرقون في الحرم

(١) في تاريخه: ج ٢ ص ١٦١ وما بعدها.

أفلا تصيبون ثاركم فيه فلما نقضت بكر وقريش العهد الذي بينهم وبين النبي بما استحلت من خزاعة خرج عمرو بن سالم الخزاعي ثم الكعبي حتى قدم على رسول الله ﷺ المدينة فوقف عليه وهو في المسجد جالس بين ظهرائي الناس ثم قال :

يا ربّ اني ناشد محمّداً حليف أبينا وأبيه الاتلدا

في أبيات من جملتها :

انّ قريشاً أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك المؤكدا

فقال رسول الله ﷺ : قد نصرت يا عمرو بن سالم ، ثمّ عرض لرسول الله ﷺ عنان من السماء فقال : انّ هذه السحابة لتستهل بنصر بني كعب وكان بين عبد المطلب وخزاعة حلف قديم فلهذا قال عمرو بن سالم حلف أبينا وأبيه الاتلدا ، ثمّ خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على النبي المدينة فأخبروه الخبر ثمّ انصرفوا راجعين إلى مكة ، وكان رسول الله قد قال للناس : كأنكم بأبي سفيان قد جاء ليجدد العهد خوفاً ويزيد في المدة ومضى بديل فلقي أبا سفيان بعسفان يريد النبي ليجدد العهد خوفاً منه فقال لبديل : من أين أقبلت ؟ قال : من خزاعة في الساحل وبطن هذا الوادي ، قال : أو ما أتيت محمّداً ؟ قال : لا ، فقال أبو سفيان لأصحابه لما راح بديل : انظروا بعرا ناقتة فإن جاء المدينة لقد علف النوى فنظروا بعرا الناقة فأروا فيه النوى ثمّ خرج أبو سفيان حتى أتى النبي فدخل على ابنته ام حبيبة زوج النبي فلما أراد أن يجلس على فراش رسول الله طوته عنه فقال : ما أدري أرغبت به عني أم رغبت بي عنه فقالت : بل هو فراش رسول الله ﷺ وأنت مشرك نجس فلم أحب أن تجلس عليه ، فقال : لقد

أصابك يا بنية بعدي شر، فقالت: بل هداني الله للإسلام .
ثم خرج حتى أتى النبي فكلمه فلم يرد عليه شيئاً ثم أتى أبا بكر فكلمه ليكلّم
له رسول الله فقال: ما أنا بفاعل، وهكذا صنع معه عمر ثم خرج حتى أتى عليّاً
وعنده فاطمة والحسن غلام يدبّ بين يديها فكلمه في ذلك فقال له: لقد عزم
رسول الله على أمر لا نستطيع أن نكلمه فيه، والتفت إلى فاطمة فقال: يا بنت
محمد هل لك أن تأمري ابنك هذا أن يجير بين الناس فيكون سيد العرب، فقالت:
ما بلغ ابني أن يجير بين الناس وما يجير على رسول الله أحد فالتفت إلى عليّ
فقال له: أرى الأمور قد اشتدت عليّ فانصحني، قال: أنت سيد كنانة فأجر
بين الناس ثم الحق بأرضك فقام أبو سفيان في المسجد فقال: أيّها الناس قد
أجرت بين الناس ثم ركب بعيره وقدم مكة وأخبر قريشاً بما جرى له وما أشار له
علي عليه فقالوا له: والله ما زاد على أن سخر بك، ثم إن رسول الله تجهز وأمر
الناس بالتجهز إلى مكة، وقال: اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها
في بلادها فكتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى قريش يعلمهم الخبر وسيّره مع
امرأة من مزيّنة وقيل مع سارة مولاة لبني المطلب تعلمهم الخبر فأرسل رسول الله
عليّاً والزبير فأدركاها بالحليفة وأخذا منها الكتاب وجاءا به إلى رسول الله
فأحضر حاطباً وقال له: ما حملك على هذا، فقال: والله اني لمؤمن بالله ورسوله
ما بدلت ولا غيرت ولكن لي بين أظهرهم أهل وولد وليس لي عشيرة فصانعتهم
عليهم، فقال عمر: يا رسول الله دعني أضرب عنقه فإنّه قد نافق، فقال رسول الله
وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت
لكم.

اقول: قد استفاضت هذه الكلمة في أصول أبناء التسنن ولكنها لا تنطبق مع
موازين الإسلام فإنّه ليس من أصول الإسلام أن يهدم حضور بدر فضلاً عن

السابق من الذنوب ما يجنيه البدري بعد ذلك إلى أن يموت بل لا قائل به فضلاً عن كونه مردوداً من جهة المنطق ودليل العقل فإنّ الحسنة ومهما ضخمت لا تذهب السيئات الطارئة على الإطلاق مضافاً إلى أنّ مفاد هذه الكلمة - اعملوا ما شئتم - اغراء للمكلفين بالجهل وهو بنفسه يناقض ما لأجله أُلقيت التكاليف على عواتق المكلفين .

قال : ثمّ مضى رسول الله واستخلف على المدينة ابارهم كلثوم بن حصين الغفاري وخرج لعشر مضيّن من رمضان - سنة ثمان - وفتح مكة لعشر بقين منه واستوعب معه المهاجرون والأنصار وخرجت سليم في سبعاءة ومزينة في ألف وفي كل القبائل عدد واسلام وأدركه عيينة بن حصن الفزاري بالعرج والأقرع بن حابس بالسقيا ولقيه العباس بن عبد المطلب بالجحفة وقيل بذى الحليفة مهاجراً فأمره رسول الله ﷺ أن يرسل رحله إلى المدينة ويعود ، وقال له : أنت آخر المهاجرين وأنا آخر الأنبياء .

أقول : قد استفاض عن النبي الأكرم ﷺ أنّه قال : لا هجرة بعد الفتح أو ما هو بهذا المضمون ويشفعه المنطق ، فإنّ مكة قبل الفتح كانت كانون الشرك ومأوى المشركين وقوة لكل من يريد نبي الإسلام ودينه بسوء ولذلك لم يستطع المسلم فيها ولا في غيرها أن يجهر باسلامه خوفاً من المشركين فيهب به الوضع الجائر إلى الهجرة بدينه إلى المدينة بعد هجرة رسول الله إليها كما سبقت الهجرة إلى الحبشة زمان كان النبي في مكة لم يهاجر بعد فبعد أن فتحت مكة قهراً على اهلها ذلّت الجزيرة بنوعها لعزة الإسلام فكان المسلم حراً أينما يكون فلم يكن تحركه من مكان إلى مكان من دواعي احراز دينه وتظاهره به بل يعدّ شبه سفر ، وما يكون هذا شأنه لا يكون هجرة .

ووجه آخر : وهو أنّ اسلام كل من أسلم قبل فتح مكة كان نوعاً عن عقيدة

جازمة راسخة وإيمان حقيقي بدعوة الإسلام ونبيه، وأمّا مسلمة الفتح خصوصاً أهل مكة فلم يكن إسلامهم إلاّ خضوعاً للوضع القاهر لا أكثر، وأمّا عقائدهم فتلك العقائد الوثنية التي كانوا عليها قبل يوم الفتح وسيأتي ما يدل على ذلك بوضوح فحركة أمثال هؤلاء من مكان إلى مكان ولو كان بعنوان الانتقال لا يعدّ هجرة بالمعنى الذي آنفناه وليس للهجرة معنى في لسان الشريعة إلاّ هو ووجهه واضح جدّ الوضوح ومن هنا قال النبي للعباس: أنت آخر المهاجرين لأنّ هجرته إلى دار الإسلام كانت قبل الفتح والعباس أظهر الإسلام معتقداً له لا كما أظهره أبو سفيان ونظراؤه فإنّ رائحة الشرك لا تزال تظهر منهم وعليهم إلى أن ماتوا وفقرات التاريخ الثابت آية ذلك.

قال: ولقيه أيضاً مخرمة بن نوفل وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وعبد الله بن أبي أمية بنقب العقاب فالتمسا الدخول على رسول الله ﷺ وكلمته أم سلمة فيهما وقالت له: ابن عمك وابن عمتك وصهرك، قال: لا حاجة لي بهما أمّا ابن عمي فهتك عرضي وأمّا ابن عمتي وصهري فهو الذي قال بمكة ما قال فلما سمعا ذلك وكان مع أبي سفيان ابن له اسمه جعفر قال: والله ليأذنن لي أو لآخذن بيد ابني هذا ثمّ لنذهبن في الأرض حتى نموت عطشاً وجوعاً، فلما بلغ ذلك رسول الله رقىّ لهما فأذن لهما فدخلا عليه فأسلما، وقيل إنّ عليّاً قال لأبي سفيان بن الحارث أتت رسول الله من قبل وجهه فقل له ما قال اخوة يوسف ليوسف ﴿ تالله لقد آثرك الله علينا وإن كنا لخاطئين ﴾ فإنه لا يرضى أن يكون أحد أحسن منه فعلاً ولا قولاً ففعل ذلك فقال له رسول الله ﷺ ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ﴾ وقرّيهما فأسلما وقدم رسول الله ﷺ مرّ الظهران في عشرة آلاف فارس فلما نزل ﷺ هذا المنزل قال العباس بن عبد المطلب: يا هلاك قريش والله لئن بغتها رسول الله في بلادها فدخل عنوة أنّه

لهلاك قريش إلى آخر الدهر فجلس على بغلة النبي وقال: اخرج إلى الأراك لعلّي أرى خطّاباً أو رجلاً يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله فيأتونه ويستأمنونه قال فخرجت أطوف في الأراك إذ سمعت صوت أبي سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء الخزاعي قد خرجوا يتجسسون الخبر فقال أبو سفيان: ما رأيت نيراناً قط أكثر من هذه فقال بديل هذه نيران خزاعة فقال أبو سفيان خزاعة أذل من ذلك فقلت: يا أبا حنظلة - وهي كنية أبي سفيان - فقال أبو الفضل قلت نعم قال لبيك فذاك أبي وامي ما وراءك فقلت: هذا رسول الله في المسلمين أتاكم في عشرة آلاف، قال: ما تأمرني، قلت: تركب معي فاستأمن لك رسول الله فوالله لئن ظفر بك ليطربن عنقك فردفني فخرجت أركض به نحو رسول الله فكلما مررت بنار من نيران المسلمين ونظروا إليّ يقولون عم رسول الله على بغلة رسول الله حتى مررنا بنار عمر بن الخطاب فقال أبو سفيان: أي أنت أو هذا أبو سفيان: الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم اشتد نحو النبي وركضت البغلة فسبقت عمر ودخل عمر على رسول الله فأخبره وقال: دعني أضرب عنقه فقلت: يا رسول الله اني قد أجرته، فلما أكثر فيه عمر قلت مهلاً يا عمر فوالله ما تصنع هذا إلا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني عدي ما قلت هذه المقالة فقال: مهلاً يا عباس فوالله لأسلامك يوم أسلمت كان أحب إليّ من اسلام الخطاب لو أسلم، فقال رسول الله اذهب فقد أمناه حتى تغدو عليّ به بالغداة فرجعت به إلى منزلي فلما أصبح غدوت به على رسول الله ﷺ فلما رآه قال: ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله، قال: بلى بأبي أنت وامي يا رسول الله لو كان مع الله غيره لقد أغنى عني شيئاً فقال: ويحك ألم يأن لك أن تعلم إني رسول الله فقال: بأبي أنت وامي أمّا هذه ففي النفس منها شيء، قال العباس: فقلت له: ويحك اشهد شهادة الحق قبل أن تضرب عنقك قال: فتشهد.

أقول: إن يكن قال كلمة الشهادة في حضور النبي فهو لم يعتقد بها قلباً وقالباً فانك بعد أسطر ستقرأ قوله للعباس: لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً، قال هذه المقالة بعد اظهاره لكلمة الشهادة كما ستقرأ قوله عندما انهزم المسلمون في حنين مظهراً للمائة أنساً بهزيمة أصحاب النبي عن لسان ابن اسحاق^(١): لما انهزم الناس ورأى من كان مع رسول الله ﷺ من جفاة أهل مكة الهزيمة تكلم رجال منهم بما في أنفسهم من الضغن فقال أبو سفيان بن حرب: لا تنتهي هزيمتهم دون البحر، وإن الأزلام لمعه في كنانته إلى غير ذلك من الموارد التي تشير إليها في أمكنتها فمثل هذه الذوات الغارقة في الوثنية التي بارزت جهدها وبما تملك من قوة وحول كلمة الإسلام ونبيه وأصحرت بما تكن ضمائرها من كل خبث ولؤم وضغينة حارة يستحيل عليها أن تلتفت لفت الإسلام ببضع دقائق فإن العقيدة ليست من قبيل الاصباغ التي تعطي مفعولها بالآونة القصيرة بل تحتاج إلى إقبال في النفس أولاً لتلقي المطالب الحق ومن بعد ذلك تشرع في عرضها على النفس من الوجهة المنطقية فإذا قبلتها وأذعنت بها برهاناً اخذت تروض نفسها الشيء بعد الشيء حتى تسلو ما كانت عليه سابقاً لينتمركز ما اعتقدته لاحقاً وهذه المقدمات كلها معدومة في أبي سفيان ونظير أبي سفيان كما رأيت وكما ستري، على أن أمثال هذا الرجل لم يعاصروا النبي مظهرين للإسلام إلا مدة وجيزة ومع ذلك كانوا فيها بعيدين عنه داراً ومزاراً فلم يتأثروا بتعاليمه التي يلقيها على حاضريه ولم يتمرنوا على دينه الذي استجدوه وبعد وفاته ﷺ حدثت قلاقل السقيفة فنجم نفاق أبي سفيان وتذبذبه الصريح وارتد أكثر أهل البوادي فهونت هذه الحوادث على مرءة أهل مكة أمر الإسلام وإن لم ينبذوه

صريحاً ويعاودوا الشرك الصريح جهاراً خصوصاً وهم يجدون المتصدين لزعامة الإسلام أناساً غير موزونين عندهم من جهة المعنويات بميزان راجح كابن أبي قحافة وابن الخطاب وابن عفان، نعم سيطر الإسلام عليهم في زمان هؤلاء المشايخ وبالأخص الأولين منهم بالقهر والغلبة القامعة فلم يستطيعوا تفلتاً على الدين واطهاراً للشرك وازدراء بالمشايخ المذكورين وان كانت مراحلهم العملية لا تقلّ عن أعمال الشرك الصريح من ارتكاب محرمات الشريعة والتهاون بوظائفها كما سيحيي البحث عن ذلك مفصلاً في بابهِ فعدّ أمثال هؤلاء في المسلمين فضلاً عن نظمهم في سلك الصحابة من الأغلاط الواضحة وان لجّ فيها أبناء التسنن مكابرة وعناداً ولا غرض لنا في المكابر العنود.

قال: وأسلم معه حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء وقال رسول الله للعباس: اذهب فاحبس أبا سفيان عند خطم^(١) الجبل بمضيق الوادي حتى تمرّ عليه جنود الله فقلت: يا رسول الله أنّه يحب الفخر فاجعل له شيئاً يكون له عزاً في قومه، فقال: نعم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن.

أقول: ذكر صاحب الهامش على هذا الموضع من تاريخ ابن الأثير فقال: إنّ بعض العلماء رأى علي بن أبي طالب كرّم الله وجهه في النوم فقال له: انكم لما فتحتم مكة قلتم: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ولما ملك بنو أمية بامارة يزيد قتلوا الحسين ومن معه أكثر من سبعين هاشمياً، فقال: أما سمعت أبيات ابن صيفي - وهو المشهور بحيص بيص - قال: لا، قال: اذهب فاسمعها منه فلما ذهب إليه حلف أنّه لم يسمعها منه أحد لأنّه قالها في تلك الليلة وهي:

(١) خطم الجبل أنفه وهو المضيق يكون فيه.

ملكنا فكان العفو منا سجيّة فلما ملكتم سال بالدم أبطح
وحللتهم قتل الأسارى وطالما منتنا على الأسرى فنعفو ونصفح
وحسبكم هذا التفاوت بيننا فكل إناء بالذي فيه ينضح

قال : ومن دخل دار حكيم بن حزام فهو آمن .

أقول : هذه الفقرة التي اطردها ابن الأثير قلماً يذكرها غيره - قال ومن دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق بابَه فهو آمن ، قال العباس : فخرجت به فحبسته عند خطم الجبل فمرت عليه القبائل فيقول من هؤلاء فأقول : أسلم فيقول مالي ولأسلم ويقول من هؤلاء ؟ فأقول : جهينة ، فيقول : مالي ولجهينة حتى مرّ رسول الله في كتيبته الخضراء مع المهاجرين والأنصار في الحديد لا يرى منهم إلّا الحدق فقال : من هؤلاء ؟ فقلت : هذا رسول الله في المهاجرين والأنصار ، فقال : ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة ، لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً ، فقلت : ويحك انها النبوة ، فقال : نعم إذاً .

أقول : ما أبرد هذا الجواب وأبعد هذا الاستدراك عن الواقع ، فقلت : الحق بقومك سريعاً فحذّرهم فخرج حتى أتى مكة ومعه حكيم بن حزام فصرخ في المسجد يا معشر قريش هذا محمّد قد جاءكم بما لا قبل لكم به ، فقالوا : فما ، قال : قال من دخل داري فهو آمن ، قالوا : ويحك وما تغني عنا دارك ، فقال : ومن دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق بابَه فهو آمن ، ثمّ قال : يا معشر قريش أسلموا تسلموا - أي من ايقاع محمّد بكم بدليل ما بعده - فأقبلت امرأته هند فأخذت بلحيته وقالت : يا آل غالب اقتلوا هذا الشيخ الأحمق ، فقال : أرسلني لحيتي وأقسم لئن لم تسلمي أنت لتضربنّ عنقك ادخلي بيتك فتركته وبعث رسول الله في أثرهما - أي أثر أبي سفيان وحكيم بن حزام - الزبير وأمره أن يدخل ببعض

الناس من كداء^(١) وكان على الجنبه اليسرى وأمر سعد بن عبادة أن يدخل ببعض الناس من كدى فقال سعد حين وجهه اليوم يوم الملحمة فسمعها بعض المهاجرين فأعلم رسول الله بها فقال لعلي بن أبي طالب: أدركه فخذ الراية منه وكن أنت الذي تدخل بها، وأمر خالد بن الوليد أن يدخل من أسفل مكة في بعض الناس وكان معه أسلم وغفار ومزينة وجهينة وقبائل من العرب ولما وصل رسول الله ﷺ إلى ذي طوى وقف على راحلته وهو معتجر بشقة برد حبرة أحمر وقد وضع رأسه تواضعاً لله تعالى حين رأى ما أكرمه الله به من الفتح حتى أن أسفل لحيته لتمسّ واسطة الرحل ثم تقدم ودخل من اذخر بأعلاها وضربت قبته هناك وكان عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية وسهل بن عمر وقد جمعوا ناساً بالخدمة ليقاتلوا ومعهم الأحابيش وبنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناة فلقبهم خالد بن الوليد فقاتلهم فقتل من المسلمين ثلاثة عشر رجلاً ثم انهزم المشركون وكان مع عكرمة حماس بن قيس وكان قد قال لامراته لا تينك بخادم من أصحاب محمد فلما عاد إليها منهزماً قال لها اغلقي علي بابي، فقالت له تستهزىء به: أين الخادم؟ فقال:

انك لو شهدت يوم الخدمة
إذ فرّ صفوان وفرّ عكرمة
لم تنطقي في اللوم أدنى كلمة

وكان رسول الله قد عهد إلى امرائه أن لا يقتلوا أحداً إلا من قاتلهم فلما انهزم المشركون وأراد المسلمون دخول مكة قام في وجوههم نساء مشركات يلطمن وجوه الخيل بالخمير وقد نشرن شعورهن فرآهن رسول الله وإلى جنبه أبو بكر

(١) كداء كساء جبل بأعلا مكة وكدى كقرى جبل بأسفل مكة.

فتبسم رسول الله وقال : يا أبا بكر كيف قال حسان فأنشده :

تكاد جيانا مستمطرات يلطمهن بالخمير النساء

وكان رسول الله ﷺ قد أمر بقتل ثمانية رجال وإن وجدوا تحت أستار الكعبة ، وأربع نسوة ، فأما الرجال فمنهم عكرمة بن أبي جهل كان يشبه أباه في إيذاء الرسول فلما فتح النبي مكة خافه على نفسه فهرب إلى اليمن وأسلمت امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فاستأمنت له وخرجت في طلبه فأدرسته وهو يريد ركوب البحر فقالت جئتك من عند أوصل الناس وأحلمهم وأكرمهم وقد أمنك فرجع وأسلم ومنهم صفوان بن أمية بن خلف وكان أيضاً شديداً على النبي فهرب خوفاً منه إلى جدة فقال عمير بن وهب الجمحي يا رسول الله ان صفوان سيد قومي وقد خرج هارباً منك فأمنه ، قال : هو آمن وأعطاه عمامته التي دخل بها مكة ليعرف بها أمانه فخرج بها عمير فأدركه بجدة فأعلمه بأمانه وقال : أنه أحلم الناس وأوصلهم وأنه ابن عمك وعزه عزك وشرفه شرفك قال : اني أخافه على نفسي ، قال : هو أحلم من ذلك ، فرجع صفوان وقال للرسول : ان هذا يزعم انك أمنتني ، قال : صدق ، قال : اجعلني بالخيار شهرين ، قال : أنت فيه أربعة أشهر ، فأقام معه كافراً وشهد معه حينئذ والطائف .

ومنهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح من بني عامر بن لؤي وكان قد أسلم وكتب الوحي للرسول فكان إذا تلا عليه عزيز حكيم يكتب عليه حكيم وأشباه ذلك ثم ارتد وقال لقريش : اني أكتب أحرف محمد في قرآنه حيث شئت ودينكم خير من دينه ، فلما كان يوم الفتح فرّ إلى عثمان بن عفان وكان أخاه من الرضاعة فغيبه عثمان حتى اطمئن الناس ثم أحضره عند الرسول وطلب له الأمان فصمت النبي طويلاً ثم آمنه فأسلم وعاد ، فلما انصرف قال رسول الله ﷺ لأصحابه لقد صمت

ليقتله أحدكم فقالوا هلاً أومات إلينا فقال: ما كان للنبي أن يقتل بالاشارة إنّ الأنبياء لا تكون لهم خاتمة الأعين .

أقول: وقد راج هذا الخبيث المستهزء بالله وبالرسول عند المشايخ الذين تربعوا على مسند الخلافة بعد النبي ﷺ فكان من كبار الولاة عندهم وأهل الحقائق والسوابق يعاينون إلى هذه المناصب من بعيد لا يكال لشخصياتهم الحشف البالي - لا يقال - ان المشايخ إنّما استعملوا مثل ابن أبي سرح والوليد بن عقبة والمغيرة بن شعبة وأخروا أهل السوابق والحقائق من مهاجري وأنصاري لأنّ أولئك كانوا واجدين لمؤهلات الرياسة وادارة الأمور بلون لم يكن عند الآخرين وهو الذي أوجب تقدمهم - لأننا نقول - ليس الأمر كذلك وان أمثال ابن أبي سرح لم يكن ما يدّعي لهم من الدهاء والحنكة مصروفاً إلى منافع الناس العامة ولا مصوناً ببرامج الشريعة بل كانوا من ناحية يراعون ميولهم وأهوائهم ومن ثانية لا يهتمون لوظائف الشريعة إلّا بما يخافون من مخالفته الوضع السائد وسنقوم بتحرير ذلك فيما يجيء .

ومنهم عبد الله بن خطل وكان قد أسلم فأرسله رسول الله مصداً ومعه رجل من الأنصار وغلّام له رومي قد أسلم فكان الرومي يخدمه ويصنع له الطعام فنسي يوماً أن يصنع له طعاماً فقتله وارتدّ وكان له قينتان تغنيان بهجاء رسول الله فقتله سعيد بن حريث أخو عمرو بن حريث وأبو برزة الأسلمي اشتركا في دمه .

ومنهم الحويرث بن نقيذ بن وهب بن عبد بن قصي وكان يؤذي رسول الله بمكة وينشد الهجاء فيه فلما كان يوم الفتح هرب من بيته فلقيه علي بن أبي طالب فقتله .

ومنهم مقيس بن صبابه وإنّما أمر بقتله لأنّه قتل الأنصاري الذي قتل أخاه هشاماً خطأً وارتد فلما انهزم أهل مكة يوم الفتح اختفى بمكان هو وجماعة

وشربوا الخمر فعلم به نميلة بن عبد الله الكلبي فأتاه فضربه بالسيف حتى قتله .
ومنهم عبد الله بن الزبيري السهمي وكان يهجو رسول الله بمكة ويعظم القول فيه فهرب يوم الفتح هو وهبيرة بن أبي وهب المخزومي زوج أم هاني بنت أبي طالب إلى نجران فأما هبيرة فأقام بها مشركاً حتى هلك وأما ابن الزبيري فرجع إلى رسول الله لما لم يربداً من الرجوع وأسلم لما لم يسعه إلا الإسلام .
ومنهم وحشي بن حرب قاتل حمزة هرب يوم الفتح إلى الطائف ثم قدم في وفد أهله على رسول الله وهو يتلو كلمة الشهادة فقال : أوحشي ؟ قال : نعم ، قال : أخبرني كيف قتلت عمي فأخبره فبكى ثم قال غيَّب وجهك عني .
وهرب حويطب بن عبد العزى فرآه أبو ذر في حائط فأخبر النبي بمكانه فقال : أليس قد آمنّا الناس إلا من قد أمرنا بقتله فأخبره بذلك فجاء إلى النبي فأسلم قيل أنه دخل يوماً على مروان بن الحكم وهو على المدينة فقال له مروان : يا شيخ تأخر إسلامك فقال : لقد هممت به غير مرة فكان يصدني عنه أبوك .
وأما النساء فمنهن هند بنت عتبة وكان رسول الله أمر بقتلها لما فعلت بحمزة ولما كانت تؤذي رسول الله بمكة فجاءت إليه مع النساء متخفية فأسلمت .
ومنهن سارة وهي مولاة عمرو بن عبد المطلب وهي التي حملت كتاب حاطب بن أبي بلتعة في قول بعضهم وكانت قدمت على رسول الله مسلمة فوصلها فعادت إلى مكة مرتدة فأمر بقتلها فقتلها علي بن أبي طالب .
ومنهم قينتا عبد الله بن خطل وكانتا تغنيان بهجاء رسول الله فأمر بقتلهما فقتلت احدهما وفرت الأخرى وتنكرت وجاءت إلى رسول الله فأسلمت .
ولما دخل رسول الله مكة كانت عليه عمامة سوداء فوقف على باب الكعبة وقال : لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ألا كل دم أو مائة أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج ، ثم

قال : يا معشر قريش ما ترون اني فاعل بكم ؟ قالوا : خيراً أخ كريم وابن أخ كريم ، قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء ، فعفا عنهم وكان الله قد أمكنه منهم وكانوا له فيئاً فلذلك سمي أهل مكة الطلقاء .

أقول : من هذا الموقف وحده للنبي فضلاً عن بقية مواقفه تستظهر روحه العظيمة التي تبطن فيه بما لم يكن قليل منها في كافة الخلق فانك قد قرأت الحديث عن مقاومة قريش للنبي بصورها المتنوعة من التوهين اليدوي واللساني والاجلاب عليه ليلاً ونهاراً بشتى الطرق المقدورة لهم وقرأت كيف زاحموا المسلمين على أرواحهم فضلاً عن عقائدهم وكان المسلم إذا سقط اليهم في مكة عدوّ قتله من أنفس الشهوات التي يتعللون بها ولعل حديث اسيري وقعة الرגיע ليس ببعيد عنك ومع هذه الحزازات المعركة تجد النبي الأكرم فضلاً عن تأمينه لأبي سفيان الذي لو عثر بمحمد كما عثر به محمد لفعل به من المثلة والتشويه في قتله ما يعود تمثيلهم بحمزة بازاء ابداعه الجديد حديثاً لا يسترعى السمع ولا يستوقف النظر يجعل داره مثابة وأمناً ويعطيه له ولأولاده يوم حنين مئات الابل ووفير العطاء بما لم تتل أقل القليل منه جماعة الأنصار الذين آووا النبي وأفنوا أنفسهم وأموالهم في حروبه صوناً له ولأتباعه ولدعوته وبنظير ما عمله مع أبي سفيان فعل بكافة ملاحدة قريش الأشداء وهذا صنع لم يقع لكافة الفاتحين في العالم مع حفظ ألوان مقدماته ومقارناته الخارجية نعم حصل لكثير من الملوك الفاتحين عفو عام عن غزوه ففتحوه لكن هؤلاء الفاتحين إنما يريدون الناس عدواناً للتحكم عليهم صرفاً فقد يقابلهم الطرف بحشد الجيوش والتحصن بالحصون فينقهر للفاتح على عدم حزازة آفة وعدم كل سابقة جارحة ومثل هذا العفو لا يعدّ عفواً فضلاً عن كونه مما يستحق عليه صاحبه التبجيل والتكريم .

إذاً فمثل هذا ليس بشيء من القياس إلى ذاك من كافة وجوهه وبه يعظم كيان النبي الذي لم يعد أن يكون واحداً من أهل الجزيرة العربية نشأ نشأتهم وعاش في محيطهم لم يتجاوزه فكانت أخلاقه معاكسة لأخلاق أهله معاكسة النقيض لنقيضه ، وما ذاك إلا بتعليم الله وبعثه إلى تحقيق أعلا المكارم وأشرف الأخلاق لتمتاز شخصيته ونفسيته على كل الشخصيات والنفسيات .

قال : وطاف بالكعبة سبعاً ودخلها وصلى فيها ورأى فيها صور الأنبياء فأمر بها فمحيت وكان على الكعبة ثلاث مائة وستون صنماً وكان بيده قضيب فكان يشير به إلى الأصنام وهو يقرأ قل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً فلا يشير إلى صنم منها إلا سقط لوجهه ثم جلس ﷺ للبيعة على الصفا واجتمع الناس لبياعيه فكان يبايعهم على السمع والطاعة لله ولرسوله فيما استطاعوا فكانت هذه بيعة الرجال وأما بيعة النساء فإنه لما فرغ من بيعة الرجال أتاه نساء من نساء قريش فقال لهن تبايعنني على أن لا تشركن بالله شيئاً ولا تسرقن ولا تزنين ولا تقتلن أولادكن ولا تأتين ببهتان تفتريه بين أيديكن وأرجلكن ولا تعصينني في معروف فكانت بيعتهن على ذلك .

ولما جاء وقت الظهر أمر رسول الله بلالاً أن يؤذن على ظهر الكعبة وقريش فوق الجبال فمنهم من يطلب الأمان ومنهم من قد أمن فلما أذن وقال أشهد أن محمداً رسول الله قالت جويرية بنت أبي جهل لقد أكرم الله أبي حين لم يشهد نهيق بلال فوق الكعبة ، وقال خالد بن أسد أخو عثمان بن أسد لقد أكرم الله أبي فلم ير هذا اليوم ، وقال الحارث بن هشام : ليتني مت قبل هذا اليوم ، وقال جماعة نحو هذا القول ثم أسلموا - اهملخصاً - .

أقول : ليس إسلامهم مع هذه الروحيات التي عاشوا بها وماتوا عليها مما يعتد به وإنما أحرزوا بذلك أوطانهم وأموالهم وأنفسهم وأعراضهم صرفاً .

قال ابن هشام^(١): وبلغني عن يحيى بن سعيد أن النبي ﷺ حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو الله وقد أهدت به الأنصار فقالوا فيما بينهم أترون رسول الله ﷺ إذ فتح الله عليه أرضه وبلده يقيم بها فلما فرغ من دعائه قال: ماذا قلتم؟ قالوا: لا شيء يا رسول الله، فلم يزل بهم حتى أخبروه، فقال النبي: معاذ الله المحيا محياكم والممات مماتكم.

أقول: ولا ريب فيما قال لهم فإنه أوفى الناس ذمة للأعداء الألداء فكيف به مع الأصحاب الأصفياء الذين واسوه في كل شيء يقدر عليهم من النفس والنفيس على أنه لا حاجة لهم بكل ما بذلوه من عزيز نفس ونفيس وإنما الحاجة للنبي وحده فخدمة الأنصار لله ولرسوله خدمة تقدر وتشكر جهد مدلول هاتين الكلمتين رضي الله عن استقامتهم على الطريقة الحقبة حتى مات فإنهم بذلك أحرى وأولى من كل أحد به انصافاً والله وليّ الجزاء.

مسير خالد بن الوليد بعد الفتح إلى بني جذيمة من كنانة ومسير عليّ لتلافي خطأ خالد

قال ابن اسحاق^(٢): وقد بعث رسول الله ﷺ فيما حول مكة السرايا تدعو إلى الله عز وجل ولم يأمرهم بقتال وكان ممن بعث خالد بن الوليد وأمره أن يسير بأسفل تهامة داعياً ولم يبعثه مقاتلاً فوطيء بني جذيمة فأصاب منهم، قال ابن اسحاق فحدثني حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف عن أبي جعفر محمد بن علي قال: بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد حين افتتح مكة داعياً ولم يبعثه مقاتلاً ومعه

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٤١٦.

(٢) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٤٢٨ وما بعدها.

قبائل من العرب فوطئوا بني جذيمة بن عامر بن عبد مناة بن كنانة فلما رآه القوم أخذوا السلاح فقال خالد ضعوا السلاح فإنّ الناس قد أسلموا، قال ابن اسحاق فحدثني بعض أصحابنا من أهل العلم من بني جذيمة قال: لما أمرنا خالد أن نضع السلاح قال رجل منا يقال له جحدم: ويلكم يا بني جذيمة أنّه خالد والله ما بعد وضع السلاح إلّا الاسار وما بعد الاسار إلّا ضرب الأعناق والله لا أضع سلاحي أبداً، قال فأخذه رجال من قومه فقالوا يا جحدم أتريد أن تسفك دماءنا إنّ الناس قد أسلموا ووضعوا السلاح ووضعت الحرب وأمن الناس فلم يزلوا به حتى نزعوا سلاحه ووضع القوم السلاح لقول خالد، قال ابن اسحاق: فحدثني حكيم بن حكيم عن أبي جعفر محمد بن علي قال: فلما وضعوا السلاح أمر بهم خالد عند ذلك فكتفوا ثمّ عرضهم على السيف فقتل من قتل منهم فلما انتهى الخبر إلى رسول الله رفع يديه إلى السماء ثمّ قال: اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد.

قال ابن اسحاق: فحدثني حكيم بن حكيم عن أبي جعفر محمد بن علي قال: ثمّ دعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب رضوان الله عليه فقال: يا علي اخرج إلى هؤلاء القوم فانظر في أمرهم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك فخرج عليّ حتى جائهم ومعه مال قد بعث به رسول الله ﷺ فودى لهم الدماء وما أصيب لهم من الأموال حتى أنّه ليندى لهم ميلغة الكلب حتى إذا لم يبق شيء من دم ولا مال إلّا وداه وبقيت معه بقية من المال فقال لهم علي رضوان الله عليه حين فرغ منهم هل بقي لكم بقية من دم أو مال لم يؤدّ لكم؟ قالوا: لا، قال: فإنّي أعطيك هذه البقية من هذا المال احتياطاً لرسول الله مما يعلم ولا تعلمون ففعل ثمّ رجع إلى رسول الله فأخبره الخبر فقال: أصبت وأحسن، ثمّ قال رسول الله ﷺ فاستقبل القبلة قائماً شاهراً يديه حتى أنّه ليرى ما تحت منكيه يقول: اللهم إني

أبرأ اليك مما صنع خالد بن الوليد ثلاث مرات .

قال ابن اسحاق : وقد كان جحدم قال لهم حين وضعوا السلاح ورأى ما يصنع خالد ببني جذيمة يا بني جذيمة ضاع الضرب قد كنت حذرتكم ما وقعتم فيه ، وقد كان بين خالد وبين عبد الرحمن بن عوف فيما بلغني كلام في ذلك فقال له عبد الرحمن بن عوف عملت بأمر الجاهلية في الإسلام ، فقال : إنما تأرت بأبيك فقال عبد الرحمن كذبت قد قتلت قاتل أبي ولكنك تأرت بعمك الفاكه بن المغيرة حتى كان بينهما شرّ فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : مهلاً يا خالد دع عنك أصحابي فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم أنفقتَه في سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابي ولا روحته .

وأورد البخاري في صحيحه (ج ٣ ص ٤٧) باب بعث النبي خالد بن الوليد إلى بني جذيمة : ما ذكره ابن اسحاق ولكن بلون محرّف فقال حدثنا محمود عن عبد الرزاق عن معمر وحدثني نعيم عن عبد الله عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : بعث النبي خالد بن الوليد إلى بني جذيمة فدعاهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صباناً صباناً فجعل خالد يقتل منهم ويأسر ودفع إلى كل رجل منا أسيره حتى إذا كان يوم من الأيام أمر خالد أن يقتل كل رجل منا أسيره فقلت : والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره حتى قدمنا على النبي ﷺ فذكرناه له فرفع النبي يده فقال : اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد مرتين .

أقول : سوف نتكلم على هذا الحديث وكل حديث يروى في هذه الواقعة بمثل المضمون الذي رواه البخاري .

وأيّد ابن سعد في الطبقات (ج ٣ ص ١٩٥) ما ذكره ابن اسحاق وفنّد بمضمون ما رواه ما قدمناه عن البخاري في صحيحه : فقال سرية خالد بن الوليد

إلى بني جذيمة من كنانة وكانوا بأسفل مكة على ليلة بناحية يللم في شوال سنة ثمان من مهاجر رسول الله وهو يوم الغميصاء .

قالوا: لما رجع خالد بن الوليد من هدم العزى ورسول الله مقيم بمكة بعثه إلى بني جذيمة داعياً إلى الإسلام ولم يبعثه مقاتلاً فخرج في ثلاثمائة وخمسين رجلاً من المهاجرين والأنصار وبني سليم فانتهى اليهم خالد فقال: ما أنتم قالوا: مسلمون قد صلينا وصدقنا بمحمد وبنينا المساجد في ساحاتنا واذنا فيها قال فما بال السلاح عليكم؟ قالوا: إن بيننا وبين قوم من العرب عداوة فخفنا أن تكونوا هم فأخذنا السلاح، قال: فضعوا السلاح، قال: فوضعوه فقال لهم استأسروا فاستأسر القوم فأمر بعضهم فكتف بعضاً وفرّقهم في أصحابه فلما كان من السحر نادى خالد من كان معه اسير فليداقه والمدافة الاجهاز عليه بالسيف، فأما بنو سليم فقتلوا من كان في أيديهم وأما المهاجرون والأنصار فأرسلوا أسارهم فبلغ النبي ما صنع خالد فقال: اللهم اني أبرأ إليك مما صنع خالد، وبعث علي بن أبي طالب فودى لهم قتلاهم وما ذهب منهم ثم انصرف إلى رسول الله فأخبره .

وقال الطبري^(١): حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة عن محمد بن اسحاق عن حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين قال: بعث رسول الله حين افتتح مكة خالد بن الوليد داعياً ولم يبعثه مقاتلاً ومعه قبائل من العرب سليم ومدلج وقبائل من غيرهم فلما نزلوا على الغميصاء وهي ماء من مياه بني جذيمة بن عامر بن عبد مناة بن كنانة على جماعتهم وكانت بنو جذيمة قد أصابوا في الجاهلية عوف بن عبد عوف أبا عبد الرحمن بن عوف والفاكه بن المغيرة وكانا أقبلتا تاجر من اليمن حتى إذا نزلا بهما قتلوهما

(١) في تاريخه: ج ٣ ص ١٢٣ وما بعدها.

وأخذوا أموالهما فلما كان الإسلام وبعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد سار حتى نزل ذلك الماء فلما رآه القوم أخذوا السلاح فقال لهم خالد: ضعوا السلاح فإنّ الناس قد أسلموا، ثمّ ساق الطبري كلما سقناه عن ابن اسحاق أنفاً عن السيرة الهشامية حرفاً حرفاً فلا نعيد.

وقال ابن الأثير^(١): وكان رسول الله قد بعث السرايا بعد الفتح فيما حول مكة يدعون الناس إلى الإسلام ولم يأمرهم بقتال وكان ممن بعث خالد بن الوليد بعثه داعياً ولم يبعثه مقاتلاً فنزل على الغميصاء ماء من مياه جذيمة وكانت جذيمة أصابت في الجاهلية عوف بن عبد عوف أبا عبد الرحمن بن عوف والفاكه بن المغيرة عم خالد كانا أقبلتا تاجر من اليمن فأخذتا ماعهما وقتلتها فلما نزل خالد ذلك الماء أخذ بنو جذيمة السلاح فقال لهم خالد: ضعوا السلاح فإنّ الناس قد أسلموا، فوضعوا السلاح فأمر خالد بهم فكتفوا ثمّ عرضهم على السيف فقتل منهم من قتل فلما انتهى الخبر إلى النبي رفع يديه إلى السماء ثمّ قال: اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد، ثمّ أرسل عليّاً ومعه مال وأمره أن ينظر في أمرهم فودى لهم الدماء والأموال حتى أنّه ليدي ميلغة الكلب وبقي معه من المال فضلة فقال لهم علي: هل بقي لكم مال أو دم لم يود؟ قالوا: لا، قال: فاني أعطيك هذه البقية احتياطاً لرسول الله، ففعل ثمّ رجع إلى رسول الله فأخبره فقال: أصبت وأحسن.

وأورد ابن كثير في البداية والنهاية ما ذكره ابن اسحاق مفصلاً وخلطه بغيره من النقول كما ذكر ذلك هيكلي في كتابه حياة محمد ﷺ ٤١٣ ولكن اختصره اختصاراً ظنّ به تعمية ما جنى خالد بن الوليد في هذه الواقعة المؤلمة.

(١) في تاريخه: ج ٢ ص ١٧٣، غزوة خالد بن الوليد بني جذيمة.

وقال ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة خالد بن الوليد: وبعثه رسول الله ﷺ إلى الغميصاء ماء من مياه جذيمة فقتل منهم ناساً لم يكن قتله لهم صواباً فوداهم رسول الله وقال: اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد وخبره بذلك من صحيح الأثر.

أقول: قد كانت الجزيرة العربية قبل الاستيلاء التام للإسلام عليها مثلاً مقبوح المنظر للوحشية من جميع جهاتها ولم يكن فيها منفذ لأقل ضوء من سيرة الإنسان المعتدل فقد كان شئ الغارات من بعضهم على بعض لا لعداء يتصور كسباً كثير الباعة والشراة فانك تأتي إلى الحي من أحيائهم فتجدهم آمنين مطمئنين يملكون أنفسهم وأهليهم وأعراضهم وأموالهم فلا تنكفأ منهم بعد سويغات إلا وقد اغير عليهم فالمال منتهب والرجال منهم صرعى على وجه البوغاء تمج أوداجهم الدم الطري وآخرون هم ونسأؤهم وذرايرهم أسرى يعرضون للبيع فيشتريهم المشتري كما يشتري الحيوان الصامت بلا أدنى فرق فتجد الإنسان الحر بعد سويغات عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء يستخدم في جهات الخدمة ولا يعود لحريته إلا بعد فداء يفتدى به وإلا ترامت به المعاملات من يد إلى يد ولزق وبه عار العبودية ما دام له نسل في الدنيا وتجد المرأة المحصنة ذات البعل والاطفال بعيدة عن بعلها وأطفالها من غير طلاق وقع بينهما ما مقترشة لانسان آخر ينال منها ما ينال المالك من مملوكته وزوجها ينظر إليه من قريب شاء أو من بعيد وليس به رد هذا العدوان عن ناموسه وام ذرايره فهذا تصوير صغير لوضع كثير الوقوع خطير الثمن في نفس الإنسان.

ويمرّ الغريب على حي من الأحياء عاطشاً أو جائعاً فبدل أن ينال بغيته من طعام أو شراب يأخذه أفراد الحي من عرض طريقه أسيراً فيبيعونه بأي ثمن شاءوا وتصدف الصدف بالرجل منهم على المرأة في غرة منها فإذا استضعفها

أسرها ونال منها الخنا أو فحش بها وأرسلها، وأما إذا حصلت لهم عثرة بتاجر مستطرق أو ظعن سائر فذاك مما يعدونه من الغنائم الباردة في ناسه وأجناسه وحيوانه وكلما فيه وعلى طول الخط ترى الفيا في مملوءة بسرّاقهم وكلهم سارقون وتجدهم زرافات ووحداً هائجين من منازلهم يفتشون على تحصيل مظنة من المظان التي استطردناها آنفاً فلا يصدّهم عن ارتكاب أعظم الجرائم أقل وازع انساني لأنّهم ليسوا محلاً لتعاليم الانسانية على إطلاقها وما يتحدث به عن كرم بعضهم وجوده فهو من هذه الطرق النابية والسرقات المفضوحة.

وأما حديث الغيرة فيهم فحديث مكذوب لأنّ الذي يقدم على أعراض الناس ليس بغيور لا في نفسه ولا على غيره، وأما التحديث عن سائر مكارم الأخلاق فيهم فهو باطل لأنّ ما كانوا عليه لا يلتئم مع أرذل الخلق الانساني فضلاً عن الشريف منه ولا أراني بحاجة إلى أن أبرز لك المصادر التاريخية تشهد بصدق ما كتبت عنهم بل كل كتاب تعرّض لأيامهم وأوضاعهم وأحوالهم تجد فيه آلاف مؤلفة من طرز ما تحدثنا به وهو واضح مكشوف، وقد تقدم لك نموذج من ذلك في قتلى الرجيع وبئر معونة وما يحضرك الآن من حديث خالد بن الوليد مع بني جذيمة لون منه أيضاً، وحقّ لخالد أن يرتكب هذه القضية المفضوحة وتنفرج يده عن هذا الغدر الرذيل فإنّه ابن أولئك الطغام الوحوش وليس اتصاله بالاسلام باظهار كلمتي الشهادة مما سلخه عن الوضع العمومي لأهل الجزيرة وصيّره انساناً مسلماً بحقّ هاتين الكلمتين فإنّ العلم والمعرفة ليسا من أنواع الصبغ الذي يقلب لون الشيء في الآن الواحد من البياض إلى السواد فلا يكون دخول المدرسة وحده من غير تعلم وتدرس سالخاً لجهل الجاهل ومعطياً له الفضل والصالح بالضرورة ونوع الذين اتصلوا بالاسلام من عرب الجزيرة لم يمتز بهم الدين الجديد عما كانوا عليه من الروحيات إلّا بمجرد لفظ المسلم ومجرد اللفظ

هواء وهراء فلا بدع إذا استرسل أكثر أفراد المسلمين إلى الجهل القومي كما كانوا عليه وكان أسلافهم من قبل .

ولا بدع من النبي إذا اختار السكوت عن كثير من جهلهم لأنه جدّ قاطع ان تصيير أتباعه أناساً كاملين مما يحتاج إلى دربة وافرة ولا يتأتى ذلك في الزمان القصير ، ومن يقف على حديث الافك وحديث ليخرجن الأعزّ منها الأذل وحديث منافقي المدينة معهُ ﷺ يجد مصاديق ثقيلة الوزن ضخمة العيار صدرت من أتباع محمّد ﷺ في حضور محمّد وجوبه بها خاصة محمّد بصراحة واجهار والنبي المحنك المدرب بتدريب الله تعالى يجد نفسه مجبوراً على الاصاخة لمثل هذه الحوادث وإلا فليس به أن يتقدم بنفسه ولا أن يقدم دينه شبراً واحداً ومطالعة السيرة النبوية وحدها كافية لاعطاء هذه النتائج ، وأما نفخ الطائفيين في سحر خالد بن الوليد وأنه سيف الله وسيف الرسول كنفخهم في سحر ابن شعبة الغادر الأعور الزاني وكنفخهم في سحر صخر بن حرب وأولاده ، ونظير هذه الكتل الجانية العابثة الخارجة بسيرها عن نظام الإنسان الكامل فضلاً عن كونه موصوفاً مع ذلك بالاسلام مما لا قيمة له في سوق العلم وهل يكون سيف الله الذي لا يزال يكرر التوصية في الاحتياط بالدماء والنفوس والأعراض والأموال غادراً نبيّاً عن سنة الحق متسرعاً إلى الشبهات فاتكاً بخلق الله - حاشا الله وتعالى عن ذلك - الشرع الاسلامي الذي يكره للانسان أن يكون جازراً قصاباً على أنّه لا يذبح إلا ما يحل ذبحه وأكله يبعد بعداً شاسعاً عن الروية التي كان يتخذها خالد بن الوليد وأشباهه الفاتكون السفاكون ولكن الطائفيين بعد أن انحازت بهم عصبيااتهم إلى جانب ما هم عليه تركوا الدفاع عن صميم الدين وراء أظهرهم فجاء سنّهم يصرّ على أنّ عسكر جمل عائشة نزل به جبرئيل من الجنة مثلاً لتركبه أمّ المؤمنين في اصلاح ذات بين المسلمين في حرب الجمل وجاء

غلاة الشيعة بنقيض ما جاء به خصماؤهم ناسبين ذلك إلى أهل بيت الرسالة بما هم من تعليمه ووقوعهم طرفاً للنسبة إليه بريئون جد البراءة .

ولكن لأبناء التسنن أهداف مرموزة في تشييدهم لشخصية خالد بن الوليد والمغيرة بن شعبة ومعاوية بن أبي سفيان ونظير هؤلاء الزعانف ، وذلك هو ارادتهم المباهات بمن ذكروا لزعماء الشيعة من علي وآل علي ، ولكن هيهات ضاق بهم القوس منزعاً ، فإنّ عليّاً في سيرته الانسانية الإسلامية الداخلية والخارجية من أجلا مجالى نواميس البشرية الحقّة والإسلام العملي الصريح ولا يكاد يدانيه في طرائقه العظيمة أعظم المسلمين قدراً وأجلّهم خطراً فيما بين الناس ، فإنّ الواقع المكشوف اطلع عليّاً كما اطلع غيره من بين كافة التعصبات حتى شهدتهم الأحقق بأسرها ضاحين غير مستورين وعرفت كلا وما تزيّاً به وفرع عنه من صفات وخلال ؛ وعلى كل حال فموقف النبي ﷺ في جملة أصحابه وما هو فيه بالحالة التي كشفنا عن زاوية منها لك هو الذي دعاه إلى أن لا يقتل خالدًا قوداً وقصاصاً وأن يدي القوم المغدورين به تمام الدية عن كل شيء .

- قد يقال - يستشم من كلامك أيها الكاتب انّ النبي كان عاجزاً عن قتل خالد وإلا فقد كانت وظيفته الشرعية قتله قوداً وعدم الابقاء عليه والمجاملة له قطعاً ، فتجواب : نعم كان عاجزاً عن قتل خالد وأشباهه لعلمه انّ ذلك مما يهيج عليه انقلاباً أو شبه انقلاب بدليل أنّه كم سكت على أفعال ابن أبيّ شيخ منافقي المدينة الذي كان للنبي في المدينة كما كان أبو جهل وأبو سفيان له ﷺ في مكة وكم جامل أشداء قريش ورضخ وحتى لمشركيهم ما غنمته قوى المسلمين في حرب حنين حتى الجأته المجاملات إلى حرمان الأنصار من النفل بما هيج من عواطفهم وان أسكتهم ببليغ نصحه وخالص محبته لهم وإيمانه بإيمانهم فهذا

ونظيره من البراهين الواضحة التي تلمسك أنّ النبي كان من أصحابه على حذر بل خطر عظيم في كثير من الأحيان ويكفي شاهداً على ذلك أن يصفه أخص أصحابه به ويقول أنّه يهجر في أعزّ ساعات اتصال المحب بحبيبه - فالله - .

وقد كان من واجب خالد إن كان انساناً مسلماً بل وحتى إذا لم يكن بمسلم وكان فيه من التورع والتثبت أقل مسكة فيما رواه له البخاري - كما سلف - فدعاهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صباناً صباناً ان يتأمل في مفهوم كلمتهم وما هو مرادهم منها وان لا يتسرع بسفك دمائهم ولكان من واجبه ان يتوقف عن قتلهم كما توقف أصحابه الذين كانوا معه كما هو منطوق الحديث ، فقلت : والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره .

وأما مساندة أبناء التسنن له بأنّه لم يفهم من قولهم صباناً انهم أسلموا ولم يكتف إلا بالتصريح فذلك مما يعود عليهم وعليه جميعاً فقد كان من لازمه أن يتبين تمام التبين فإذا ثبت له ولغيره صراحة كفرهم اعمل السيف فيهم وأما قولهم في حقه في هذه الواقعة أنّه تأول فأخطأ فتلك كلمة لم يفهموا معناها كما لم يفهموا معنى الاجتهاد ومصادق المجتهد ولذلك جاءوا يتناقضون في إطلاق هذه الكلمة وعلى من تصدق فبيننا تراهم يصفون بها الجهلاء العاطلين في سوق العلم والفضيلة كخالد بن الوليد فيقولون في حقه تغطية لوجوه جنائياته ومخازيه أنّه مجتهد تأول فأخطأ ، إذا بهم يعترفون بهذه الكلمة على النوابع من أهل العلم والنظر الفنانين الذين قضوا أعمارهم في مدارس العلوم المتنوعة ولا يجيزون إطلاقها إلا على أئمتهم الأربعة ليس غير ، فهذا هو التهور الخليط بالجهل انصافاً وتمام القول يجيء في حديثنا عن المشايخ في مبحث الإمامة .

غزوة رسول الله هوازن بحنين

قال أبو جعفر الطبري ^(١): أقام النبي بمكة عام الفتح نصف شهر لم يزد على ذلك حتى جاءت هوازن وثقيف فنزلوا بحنين واد إلى جنب ذي المجاز وهم يومئذ عامدون يريدون قتال النبي ﷺ، وكانوا قد جمعوا قبل ذلك حين سمعوا بمخرج رسول الله من المدينة وهم يظنون أنه إنما يريدهم حيث خرج من المدينة فلما أتاهم أنه قد نزل مكة أقبلت هوازن عامدين إلى النبي وأقبلوا معهم ثقيف حتى نزلوا حنيناً يريدون النبي، فلما حدث وهو بمكة أن قد نزلت هوازن وثقيف بحنين يسوقهم مالك بن عوف أحد بني نصر وهو رئيسهم يومئذ عمد النبي حتى قدم عليهم فوافاهم بحنين، ولما أجمع الرسول السير إلى هوازن ليلقاها ذكر له أن عند صفوان بن أمية أدراعاً وسلاحاً فأرسل إليه فقال: يا أبا أمية وهو يومئذ مشرك أعرنا سلاحك هذا نلقي فيه عدونا غداً، فقال له صفوان: أغصباً يا محمد، قال: بل عارية مضمونة حتى تؤديها إليك، قال: ليس بهذا بأس، فأعطاه مائة درع بما يصلحها من السلاح ثم خرج رسول الله ومعه ألفان من أهل مكة مع عشرة آلاف من أصحابه الذين فتح الله بهم مكة فكانوا اثني عشر ألفاً.

قال ابن سعد ^(٢): فأنتهى ﷺ إلى حنين مساء ليلة الثلاثاء لعشر ليال خلون من شوال سنة ثمان فبعث مالك بن عوف ثلاثة نفر يأتونه بخبر أصحاب رسول الله فرجعوا إليه وقد تفرقت أوصالهم من الرعب ووجه رسول الله عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي فدخل عسكرهم فطاف به وجاء بخبرهم، فلما كان من الليل

(١) في تاريخه: ج ٣ ص ١٢٥ وما بعدها.

(٢) في الطبقات: ج ٣ ص ٢٠٠.

عمد مالك بن عوف إلى أصحابه فعبأهم في وادي حنين وأوعز اليهم أن يحملوا على محمد وأصحابه حملة واحدة، وعبأ رسول الله أصحابه في السحر وصفهم صفوفاً ووضع الأولوية والرايات في أهلها فمع المهاجرين لواء يحمله علي بن أبي طالب وراية يحملها سعد بن أبي وقاص وراية يحملها عمر بن الخطاب ولواء الخزرج يحمله الحباب بن المنذر، ويقال: لواء الخزرج الآخر مع سعد بن عباد، ولواء الأوس مع اسيد بن حضير، وفي كل بطن من الأوس والخزرج لواء أو راية يحملها رجل منهم مسمّى، وكذلك قبائل العرب فيهم الأولوية والرايات يحملها قوم منهم مسمّون.

وانحدر رسول الله في وادي حنين على تعبئة وركب بغلته البيضاء دلدل ولبس درعين ومغفرأً وبيضة فاستقبلهم من هوازن شيء لم يروا مثله قط من السواد والكثرة وذلك في غبش الصبح وخرجت الكتائب من مضيق الوادي وشعبه فحملوا حملة واحدة فانكشفت خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكة وتبعهم الناس منهزمين فجعل رسول الله ﷺ يقول: يا أنصار الله وأنصار رسوله أنا عبد الله ورسوله ورجع ﷺ إلى العسكر وثاب إليه من انهزم وثبت معه يومئذ العباس بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب والفضل بن عباس وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب في نفر آخرين من أهل بيته وأصحابه وجعل يقول للعباس ناد يا معشر الأنصار يا أصحاب السمرة^(١) يا أصحاب سورة البقرة، فنادى وكان صيتاً فأقبلوا كأنهم الابل إذا حنت إلى أولادها يقولون يا لبيك يا لبيك فحملوا على المشركين فأشرف رسول الله فنظر إلى قتالهم فقال: الآن حمى الوطيس:

(١) السمرة: الشجرة التي كانت عندها بيعة الرضوان عام الحديبية.

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

قال ابن اسحاق^(١): وكان رجل من هوازن على جمل له احمر بيده راية سوداء في رأس رمح له طويل أمام هوازن وهوازن خلفه إذا أدرك طعن برمحه وإذا فاتته الناس رفع رمحه لمن ورائه فاتبعوه فبينما هذا الرجل يصنع ما يصنع إذا هوى له علي بن أبي طالب ورجل من الأنصار يريدانه قال: فيأتيه علي بن أبي طالب من خلفه فضرب عرقوبي الجمل فوق علي عجزه ووثب الأنصاري على الرجل فضربه ضربة أطن قدمه بنصف ساقه فسقط عن رجله صريعاً واجتلد الناس فوالله ما رجعت راجعة الناس من هزيمتهم حتى وجدوا الأسارى مكثفين عند رسول الله ﷺ.

قال ابن اسحاق: ولما انهزم الناس عن رسول الله ورأى من كان معه ﷺ من جفأة أهل مكة الهزيمة تكلم رجال منهم بما في أنفسهم من الضغن فقال أبو سفيان بن حرب: لا تنتهي هزيمتهم دون البحر، وإن الأزام لمعه في كنياته وصرخ جبلة بن الحنبل وهو مع أخيه صفوان بن أمية مشرك في المدة التي جعل له رسول الله ألا بطل السحر اليوم فقال له صفوان: اسكت فض الله فاك فوالله لأن يربني^(٢) رجل من قريش أحب إلي من أن يربني رجل من هوازن. وقال شيبة بن عثمان بن أبي طلحة أخو بني عبد الدار: قلت اليوم أدرك ثأري من محمد، وكان أبوه قتيل يوم أحد قال: فأدركت برسول الله لأقتله فأقبل شيء حتى تغشى فؤادي فلم أطق ذاك وعلمت أنه ممنوع مني، قال: والتفت رسول الله ﷺ إلى أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وكان ممن صبر يومئذ مع رسول

(١) السيرة الهاشمية: ج ٢ ص ٤٤٣.

(٢) أي يكون لي ربا.

الله ﷺ وكان حسن الإسلام حين أسلم وهو آخذ بثفر^(١) بغلته فقال من هذا قال: أنا ابن امك يا رسول الله.

قال ابن سعد^(٢): وأمر رسول الله ﷺ بطلب العدو بعد الهزيمة فانتهى بعضهم إلى الطائف وبعضهم نحو نخلة وتوجه قوم منهم إلى اوطاس فعقد رسول الله ﷺ لأبي عامر الأشعري لواء ووجهه في طلبهم وكان معه سلمة بن الأكوع فانتهى إلى عسكرهم فإذا هم ممتنعون فقتل منهم أبو عامر تسعة مبارزة ثم برز له العاشر معلماً بعمامة صفراء ف ضرب أبا عامر فقتله واستخلف أبو عامر أبا موسى الأشعري فقاتلهم حتى فتح الله عليه وقتل قاتل أبي عامر.

ووقف مالك بن عوف على ثنية من الثانيا حتى مضى ضعفاء أصحابه وتتام آخرهم ثم هرب فتحصن في قصر بليّة ويقال دخل حصن ثقيف وأمر رسول الله ﷺ بالسبي والغنائم أن تجمع فجمع ذلك كله وحذروه إلى الجعرانة فوقف بها إلى أن انصرف رسول الله ﷺ من الطائف وهم في حظائر لهم يستظلون بها من الشمس وكان السبي ستة آلاف رأس والابل أربعة وعشرين ألف بغير والغنم أكثر من أربعين ألف شاة وأربعة آلاف أوقية فضة.

حصار الطائف

قال أبو جعفر الطبري^(٣): لما قدم فلّ ثقيف الطائف أغلقوا عليهم أبواب مدينتهم وصنعوا الصنائع للقتال فسار رسول الله ﷺ من فوره حتى نزل الطائف فأقام

(١) الثفر بالتحريك السير يكون في مؤخر السرج.

(٢) في الطبقات: ج ٣ ص ٢٠٢.

(٣) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ١٣٢ وما بعدها.

نصف شهر يقاتلهم رسول الله وأصحابه وقتلتهم ثقيف من وراء الحصن لم يخرج إليه في ذلك أحد منهم وأسلم من حولهم من الناس كلهم وجاءت رسول الله وفودهم .

وفي حديث له آخر قال : فحاصرهم رسول الله وقتلهم قتالاً شديداً وتراموا بالنبل حتى إذا كان الشدخة عند جدار الطائف دخل نفر من أصحاب رسول الله تحت دبابه ثم زحفوا بها إلى جدار الطائف فأرسلت عليهم ثقيف سكك الحديد محمية بالنار فخرجوا من تحتها فرمتهم ثقيف بالنبل وقتلوا رجالاً فأمر رسول الله بقطع أعناب ثقيف فلما مضت خمس عشرة ليلة من حصار الطائف استشار رسول الله نوفل بن معاوية الديلي وقال : يا نوفل ما ترى في المقام عليهم ؟ قال : يا رسول الله ثعلب في جحران أقمت عليه أخذته وان تركته لم يضرك ، قال : واستشهد بالطائف من أصحاب رسول الله اثنا عشر رجلاً سبعة من قريش ورجل من بني ليث وأربعة من الأنصار .

أموال هوازن وسباياها

قال ابن هشام ^(١) : ثم خرج رسول الله ﷺ حين انصرف عن الطائف حتى نزل الجعرانة فيمن معه من الناس وقد قال له رجل من أصحابه يوم ظعن عن ثقيف : يا رسول الله ادع عليهم فقال رسول الله ﷺ : اللهم اهد ثقيفاً وأت بهم ، ثم أتاه وفد هوازن بالجعرانة وكان مع رسول الله من سبي هوازن ستة آلاف من الذراري والنساء ومن الابل والشاء ما لا يدرى ما عدته .

قال ابن اسحاق : ان وفد هوازن أتوا رسول الله ﷺ وقد أسلموا فقالوا :

يا رسول الله أنا أصل وعشيرة وقد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك فامنن علينا من الله عليك ، قال : وقام رجل من هوازن يقال له زهير فقال : يا رسول الله إنما في الحظائر عماتك وخالاتك وحواضنك اللاتي كنّ يكفلنك ولو أنا ملّحنّا للحارث بن أبي شمر أو للنعمان بن المنذر ^(١) ثم نزل منّا بمثل الذي نزلت به رجونا عطفه وعائذته علينا وأنت خير المكفولين ، فقال رسول الله : أبناؤكم ونسائكم أحب إليكم أم أموالكم ؟ فقالوا : يا رسول الله خيرتنا بين أموالنا وأحسابنا بل ترد إلينا نساءنا وأبنائنا فهو أحب إلينا ، فقال لهم : أمّا ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم وإذا ما أنا صليت الظهر بالناس فقوموا فقولوا انا نستشفع برسول الله إلى المسلمين وبالمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونسائنا فسأعطيكم عند ذلك وأسأل لكم فلما صلّى رسول الله بالناس الظهر قاموا فتكلموا بالذي أمرهم به فقال الرسول : ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم ، فقال المهاجرون : وما لنا فهو لرسول الله وقالت الأنصار مثل مقالتهم ، فقال الأقرع بن حابس : أمّا أنا وبنو تميم فلا ، وقال عيينة بن حصن : أمّا أنا وبنو فزارة فلا ، وقال عباس بن مردان : أمّا أنا وبنو سليم فلا ، فقالت بنو سليم : بلى ما كان لنا فهو لرسول الله .

أقول : لا بدع من الأقرع وعيينة وعباس أن يقولوا ما قالوا ، فإنّهم إنّما مشوا مع النبي لخاصة الاستفادة وليس لرسول الله ولا لمقامه وشخصه عندهم أقل حرمة ، فقال رسول الله : أمّا من تمسّك منكم بحقه من هذا السبي فله بكل انسان ستّ فرائض من أول سبي أصيبه فردّوا إلى الناس أبنائهم ونسائهم فحصل ذلك وردت إليهم نساؤهم وذرايرهم وسأل النبي وفد هوازن عن مالك بن عوف

(١) ملحنّا: أرضعنا والملح الرضاع والحارث بن أبي شمر الغساني من ملوك غساسنة الشام والنعمان

بن المنذر ملك العراق .

ما فعل فقالوا هو بالطائف مع ثقيف فقال ﷺ: أخبروا مالكا أنه إن أتاني مسلماً رددت عليه أهله وماله وأعطيته مائة من الابل ، فصادفت هذه المقالة هوى من مالك فأدرك النبي بالجعرانة أو بمكة فردّ عليه أهله وماله وأعطاه مئة من الابل وأسلم فاستعمله رسول الله على من أسلم من قومه .

قال ابن اسحاق: ولما فرغ رسول الله من ردّ سبائا حنين إلى أهلها ركب واتبعه الناس يقولون: يا رسول الله علينا فيئنا من الابل والغنم حتى الجئوه إلى شجرة فاخطففت عنه ردائه فقال: ردّوا عليّ ردائي أيها الناس فوالله لو كان لكم بعدد شجر تهامة نعماً لقسمته عليكم ثم ما ألقيتموني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً .

أقول: هذا شاهد آخر مما يشهد أنّ رسول الله عاش مع نوع اصحابه بالمجاملة ومصانعة الظواهر وإنه كان يجد منهم وفيهم ما لو صارحهم به وكاشفهم عليه لما بقي معه إلا نفر قليل وشاهد آخر ما يرويه ابن اسحاق^(١) عن الزهري عن سنان بن أبي سنان الدؤلي عن أبي واقد الليثي أنّ الحارث بن مالك قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حديثوا عهد بالجاهلية قال فسرنا معه إلى حنين قال وكانت لكفار قريش ومن سواهم من العرب شجرة عظيمة خضراء يقال لها ذات أنواط يأتونها كل سنة فيعلقون أسلحتهم عليها ويذبحون عندها ويعكفون عليها يوماً ، قال: فرأينا ونحن نسير مع رسول الله سدرة خضراء عظيمة قال: فتنادينا من جنابات الطريق يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط قال رسول الله ﷺ: الله أكبر قلتم والذي نفس محمد بيده كما قال قوم موسى لموسى: اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، قال انكم قوم تجهلون ، انها السنن لتركين سنن من كان قبلكم .

ثمّ قام إلى جنب بغير فأخذ وبرة من سنامه فجعلها بين اصبعيه ثمّ رفعها وقال: أيّها الناس والله ما لي من فيئكم ولا هذه البرة إلّا الخمس والخمس مردود عليكم فأدوا الخياط والمخيط فإنّ الغلول يكون على أهله عاراً وناراً وشناراً يوم القيامة ، قال: فجاء رجل من الأنصار بكبة من خيوط شعر أراد أن يعمل منها برذعة لبغير له ثمّ طرحها من يده وارجع عقيل بن أبي طالب ابرة أخذها فألقاها في الغنائم.

قال ابن سعد^(١): وأعطى المؤلفة قلوبهم أوّل الناس فأعطى أبا سفيان بن حرب أربعين أوقية ومائة من الابل ، قال ابني يزيد قال: أعطوه أربعية أوقية ومائة من الابل ، قال ابني معاوية قال: أعطوه أربعين أوقية ومائة من الابل وأعطى حكيم بن حزام مائة من الابل ثمّ سأله مائة أخرى فأعطاه اياها وأعطى نصير بن كلدة مائة من الابل وأعطى أسيد بن جارية الثقفي مائة من الابل وأعطى العلاء بن حارثة الثقفي خمسين بغيراً وأعطى مخرمة بن نوفل خمسين بغيراً وأعطى الحارث بن هشام مائة من الابل وأعطى سعيد بن يربوع خمسين من الابل وأعطى صفوان بن أمية مائة من الابل وأعطى قيس بن عمرو مائة من الابل وأعطى حويطب بن عبد العزى مائة من الابل وأعطى هشام بن عمرو العامري خمسين من الابل وأعطى الأقرع بن حابس التميمي مائة من الابل وأعطى عيينة بن حصن مائة من الابل وأعطى مالك بن عوف مائة من الابل وأعطى العباس بن مرداس أربعين من الابل ، فقال في ذلك شعراً فأعطاه مائة من الابل ، ويقال خمسين ، وأعطى ذلك كله من الخمس وهو أثبت الأقوال عندنا.

ثمّ أمر زيد بن ثابت باحصاء الناس والغنائم ثمّ فضّها على الناس فكانت

(١) في الطبقات: ج ٣ ص ٢٠٣.

سهامهم لكل رجل أربع من الابل وأربعون شاة فإن كان فارساً أخذ اثني عشر من الابل أو عشرين ومائة شاة وإن كان معه أكثر من فرس واحد لم يسهم له .
 قال ابن اسحاق ^(١) : وحدثني محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي ان قاتلاً قال لرسول الله ﷺ من اصحابه : يا رسول الله أعطيت عيينة بن حصن والأقرع بن حابس مئة مئة وترك جعيل بن سراقه الضمري ؟ فقال رسول الله : أما والذي نفس محمد بيده لجعيل بن سراقه خير من طلاع الأرض ^(٢) كلهم مثل عيينة بن حصن والأقرع بن حابس ولكني تألفتهم ليسلما ووكلت جعيل بن سراقه إلى اسلامه .

وعن أبي سعيد الخدري قال : لما أعطى رسول الله ما أعطى من تلك العطايا في قريش وفي قبائل العرب ولم يكن في الأنصار منها شيء وجد هذا الحي من الأنصار في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة حتى قال قائلهم لقد لقي والله رسول الله قومه فدخل عليه سعد بن عبادة فقال : يا رسول الله ان هذا الحي من الأنصار قد وجدوا عليك في أنفسهم لما صنعت في هذا الفيء الذي أصبت قسمت في قومك وأعطيت عطايا عظاماً في قبائل العرب ولم يك في هذا الحي من الأنصار منها شيء ؟ قال : فأين أنت من ذلك يا سعد ؟ قال : يا رسول الله ما أنا إلا من قومي ، قال : فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة ، قال : فخرج سعد فجمع الأنصار في تلك الحظيرة فلما اجتمعوا له أتاه سعد فقال : قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار فأتاهم رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : يا معشر الأنصار ما قالة بلغتني عنكم وجدة وجدتموها علي في أنفسكم ؟ ألم

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٤٩٦ وما بعدها .

(٢) طلاع الأرض ما يملؤها ويطفح عليها .

آتكم ضلّالاً فهذاكم الله وعالة فأغناكم الله وأعداء فألف الله بين قلوبكم؟ قالوا: بلى، الله ورسوله أمنّ وأفضل، ثم قال: ألا تجيبونني يا معشر الأنصار، قالوا: بماذا نجيبك يا رسول الله ولرسوله المنّ والفضل، قال ﷺ: أما والله لو شئتم لقلتم فلصدقتهم ولصدّقتهم أتيتنا مكذباً فصدّقناك ومخذولاً فنصرناك وطريداً فأويناك وعائلاً فأسيناك أوجدتم يا معشر الأنصار في أنفسكم في لعاعة (١) من الدنيا تألفت بها قوماً ليسلموا ووكلتكم إلى اسلامكم ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكم، فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرءً من الأنصار ولو سلك الناس شعباً وسلكت الأنصار شعباً لسلكت شعب الأنصار، اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار، قال: فبكى القوم حتى اخضلوا لحاهم وقالوا: رضينا برسول الله قسماً وحظاً ثم انصرف رسول الله وتفرقوا.

قال ابن اسحاق (٢): ثم خرج رسول الله ﷺ من الجعرانة معتمراً وأمر ببقايا الفئ فحبس بمجنّة بناحية مرّ الظهران فلما فرغ رسول الله ﷺ من عمرته انصرف راجعاً إلى المدينة واستخلف عتاب بن أسيد على مكة وخلف معه معاذ بن جبل يفقه الناس في الدين ويعلمهم القرآن وأتبع رسول الله ﷺ ببقايا الفئ، قال ابن هشام: وبلغني عن زيد بن أسلم أنّه قال لما استعمل النبي ﷺ عتاب بن اسيد على مكة رزقه كل يوم درهماً فقام فخطب الناس فقال: أيّها الناس أجاج الله كبد من جاع على درهم فقد رزقني رسول الله ﷺ درهماً كل يوم فليست بي حاجة إلى أحد.

(١) اللعاعة بقلة خضراء نعام.

(٢) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٥٠٠.

أقول: لقد غاب عن رسول الله ﷺ أنّ الذين ورثوا الخلافة من بعده أمويين كانوا أم عباسيين أم من سواهم جعلوا مال الله الذي لا تقوم الملايين بحسابه دريئة شهواتهم الساقطة حتى كرعت فيه الجواري الموامس والغلماء المأبونون والشعراء الساقطون والمغنون المترندقون والطبالون والزمارون وعاصروا المسكرات، هذا فضلاً عن خرجهم الخارج عن معتاده في ما كلهم ومشاربهم وخدمهم وحرهم وحجابهم وكتابهم ووزرائهم وليس بي أن أحصي ذلك في سلسلة كتب فضلاً عن هذا المقام الضيق بحقائقه فيا لله وللخلافة الإسلامية بأي مرده للانس قامت وإلى أيّ زندقة والحاد انحدرت وظلت على جريها هذا احقاباً مترابطة لا ينهيها إلا إذن الله بقيام الساعة وحشر طوائف العالم إليه .

معركة تبوك

قال ابن سعد^(١): ثم غزا رسول الله ﷺ تبوك في رجب سنة تسع من مهاجره ﷺ، قالوا: بلغ رسول الله ﷺ أنّ الروم قد جمعت جموعاً كثيرة بالشام وإن هرقل قد رزق أصحابه لسنة وأجلبت معه لخم وجذام وعاملة وغسان وقدموا مقدماهم إلى اللقاء فندب رسول الله ﷺ الناس إلى الخروج وأعلمهم المكان الذي يريد ليتأهبوا لذلك، وبعث إلى مكة وإلى قبائل العرب يستنفرهم وذلك في حرّ شديد وأمرهم بالصدقة فحملوا صدقات كثيرة وقوّوا في سبيل الله وجاء البكاؤون وهم سبعة يستحملونه فقال ﷺ: لا أجد ما أحملكم عليه فتولّوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون وجاء ناس من

(١) في الطبقات: ج ٣ ص ٢١٨.

المنافقين يستأذنون رسول الله في التخلف من غير علة فأذن لهم وهم بضعة وثمانون رجلاً فاعتذروا إليه فلم يعذرهم، وكان عبد الله بن أبي بن سلول قد عسكر على ثنية الوداع في حلفائه من اليهود والمنافقين فكان يقال ليس عسكره بأقل العسكرين فلما سار رسول الله تخلف ابن أبي ومن كان معه.

أقول: يريد بذلك تشتيت معسكر النبي وادخال الوهن فيهم وسيجيء لذلك مزيد بيان، وتخلف نفر آخر من المسلمين أيضاً، يأتي الكلام عليهم، وأمر رسول الله كل بطن من الأنصار والقبائل من العرب أن يتخذوا لواء أو راية ومضى لوجهه يسير بأصحابه حتى قدم تبوك في ثلاثين ألفاً من الناس والخيل عشرة آلاف فرس فأقام بها عشرين ليلة يصلي ركعتين ولحقه بها أبو خيثمة السالمي وأبو ذر الغفاري وهرقل يومئذ بحمص.

وقال ابن اسحاق^(١): ثم أقام رسول الله بالمدينة ما بين ذي الحجة إلى رجب ثم أمر الناس بالتهيو لغزو الروم وذلك في زمان من عسرة الناس وشدة من الحر وجذب من البلاد وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذي هم عليه وكان رسول الله قلماً يخرج في غزوة إلا كتى عنها وأخبر أنه يريد غير الوجه الذي يصمد له إلا ما كان من غزوة تبوك فإنه يبتئها للناس لبعد الشقة وشدة الزمان وكثرة العدو الذي يصمد له ليتأهب الناس لذلك أهبطه فأمر الناس بالجهاز وأخبرهم أنه يريد الروم.

وقال قوم من المنافقين بعضهم لبعض: لا تنفروا في الحر زهادة في الجهاد وشكاً في الحق وارجافاً برسول الله فأنزل الله: ﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُل نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ وبلغ رسول الله ﷺ أن ناساً من المنافقين

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ١٥ وما بعدها.

يجتمعون في بيت سويلم اليهودي يثبّطون الناس عن رسول الله في غزوة تبوك فبعث اليهم النبي طلحة بن عبيد الله في نفر من اصحابه وأمره أن يحرق عليهم بيت سويلم ففعل طلحة .

قال ابن اسحاق : ثم ان رسول الله جدّ في سفره وأمر الناس بالجهاز وحضّ أهل الغنى على النفقة والحملان في سبيل الله فحمل رجال من أهل الغنى واحتسبوا وأنفق عثمان بن عفان في ذلك ألف دينار .

أقول : ان يكن لعثمان في الإسلام خدمة تذكر فهي هذه النفقة ، ولم يكن له أقل شأن في الدفاع عن حريم الإسلام منذ هاجر النبي إلى أن قبضه الله تعالى إليه بل لم يزل أمّا غائباً عن الوقائع وأمّا فارّاً فيها ، وأغلب المهاجرين والأنصار خير منه في المواقع الحساسة بلاريب ، واستعراض التاريخ كاف في ذلك فلا نطيل على أنّه استدرك هذا الألف الدينار بملايين الدنانير عندما أفضت الأمور إليه كما سيجيء التحديث عن أحداثه فانتظر .

ثم ان رجالات المسلمين أتوا رسول الله وهم البكاؤون وهم سبعة نفر من الأنصار وغيرهم فاستحملوا رسول الله وكانوا أهل حاجة فقال : لا أجد ما أحملكم عليه فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً وجاءه المعذرون من الأعراب فاعتذروا إليه فلم يعذرهم الله تعالى ثم استتبّ برسول الله سفره وأجمع السير وقد كان نفر من المسلمين أبطأت بهم النية عن رسول الله حتى تخلفوا عنه . فلما خرج رسول الله ضرب عسكره على ثنية الوداع^(١) واستعمل على المدينة محمّد بن مسلمة الأنصاري في قول وسباع بن عرفطة في قول ثاني

(١) ثنية الوداع : ثنية مشرفة على المدينة يطؤها من يريد مكة .

وعلي بن أبي طالب في قول ثالث^(١).

أقول: لا غضاضة على عليّ وهو في المدينة قد استخلفه رسول الله ﷺ باللون الذي سيجيء شرحه أن يكون غيره محل استعمال رسول الله ﷺ فإن لكل مسلم حظاً في الإسلام وعند الرسول يلزم أن يؤتاه حتى يعرف أن دين الإسلام ليس دين مجابة ولا مدهانة ولا دين طائفية ونعرة خاصة على أن الباقيين يعد رسول الله ﷺ ليسوا إلا النساء والصبيان والعجزة والمنافقين فما استعمال من يستعمل لذلك إلا كشبه نظارة ومعاينة للوضع تحرز للرسول فإذا عاد من سفره اطلع عليها وعلم علم ما كان في غيابه لا أكثر كما هو واضح.

قال ابن إسحاق: وضرب عبد الله بن أبيّ عسكره على حدة أسفل منه وكان فيما يزعمون ليس أقل العسكرين فلما سار رسول الله ﷺ تخلف عنه عبد الله بن أبيّ فيمن تخلف من المنافقين وأهل الريب.

أقول: كما كان للرسول ﷺ أعداء أشداء من مشركي قريش كذلك كان له في المدينة وأشدّهم وطأة عليه ﷺ هذا المنافق المتعوس عبد الله بن أبيّ فقد كان يتحرى كل مظنة توجب خذلان الرسول وانهيّار دعوته واندحار أصحابه وهو على طول الخط منذ هاجر النبي ﷺ إلى المدينة حتى مات هذا المتعوس يحدّ الجدّ كله في اطفاء نور الله وتحزيب الأحزاب على رسوله نظير أبي سفيان في مشركي مكة وقد كان له جاه عريض وأفراد تابعون لا يقلّون عدداً عن التابعين

(١) قال البيهقي في تاريخه (ج ٢ ص ٥٢): واستخلف علياً على المدينة واستعمل الزبير على راية المهاجرين وطلحة على الميمنة وعبد الرحمن بن عوف على الميسرة وخرجت النساء والصبيان يودعون عند الثنية لسمائها ثنية الوداع وهكذا قال السيوطي في تاريخ الخلفاء في الفصل الذي عقده لعلي في جملة ما ذكر وشهد مع رسول الله ﷺ بداراً وأحدأً وسائر المشاهد إلا نبوك لابن النبي ﷺ استخلفه على المدينة.

الناصحين للرسول ﷺ وقد قرأت أنه انخزل يوم أحد بثلاث الجيش وهنا بما يعادله ويناصفه وكانت مواقف رسول الله معه ومع أتباعه المنافقين خطرة جداً لأنه ما كان يرى النبي متوجهاً إلى عمل إلا توجه إلى نقيضه وحشد الحشد لنقضه وما كان بطوق النبي قتله لأنه كان فضلاً عن مراعاة جنبه أتباعه وخشية أن يثير منهم حزباً مفاتحاً بالقتال يخاف تشتت أصحابه هو ﷺ فإنهم كانوا يعظمون موقفه العشائري منهم لسيادته السابقة وإن كانوا لا يتبعونه في خطواته ضد النبي ﷺ بل تركوه مسكوتاً عنه من ناحيتهم لا له ولا عليه ولهذه المقارنات الخارجية التي احتفت به كان يجترأ على النبي جرأة ممقوتة وما كان بالنبي أن يرد عليه بل كان يتخذ السكوت كاظماً لغيظه صابراً منه على مضض وفي طول السيرة أحاديث من ذلك لا يسعنا شرحها الآن.

ومن هنا تعرف أن النبي لم يكن في دار هجرته مرفهاً عليه إلا بنسبة مقامه في المدينة إلى مقامه في مكة قبل الهجرة لا أكثر وسيأتيك في ثنايا التحديث عن غزوة تبوك ما يؤيد ذلك.

غزوة تبوك وحديث المنزلة

قال: وخلف رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب رضوان الله عليه على أهله وأمره بالاقامة فيهم فأرجفت به المنافقون وقالوا: ما خلفه إلا استثقلاً له وتخففاً منه فلما قال ذلك المنافقون أخذ علي بن أبي طالب سلاحه ثم خرج حتى أتى رسول الله وهو نازل بالجرف^(١) فقال: يا نبي الله زعم المنافقون أنك إنما خلفتني أنك استثقلتني وتخففت مني فقال: كذبوا ولكنني خلفتك لما تركت ورائي

(١) موضع على ثلاثة أميال من المدينة.

فارجع فاخلفني في أهلي أفلا ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي فرجع علي إلى المدينة ومضى رسول الله ﷺ على سفره . قال ابن اسحاق : وحدثني محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن ابراهيم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد أنه سمع رسول الله ﷺ يقول لعلي هذه المقالة .

أقول : حديث المنزلة حديث متواتر بين الفريقين لا ينكره أحد وقد أكثر المحدثون من ذكره في مسانيدهم فمن ذلك ما ذكره ابن كثير ^(١) قال : وقد روى البخاري ومسلم هذا الحديث من طريق شعبة عن سعد بن ابراهيم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه به .

وقد قال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : خلف رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال : يا رسول الله أتخلفني في النساء والصبيان ؟ فقال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي . وأخرجاه من طرق عن شعبة نحوه وعلقه البخاري أيضاً من طريق أبي داود عن شعبة .

وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم بن اسماعيل عن بكير بن مسمار عن عامر بن سعد عن أبيه سمعت رسول الله ﷺ يقول له : وخلفه في بعض مغازيه فقال علي : يا رسول الله تخلفني مع النساء والصبيان ؟ فقال : يا علي أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . ورواه مسلم والترمذي عن قتيبة زاد مسلم ومحمد بن عباد كلاهما عن حاتم بن اسماعيل به وقال الترمذي : حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

وفي كتاب التاج للأصول في أحاديث الرسول (ج ٤ ص ٤٤٦) عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: خرج النبي إلى تبوك واستخلف علياً فقال: أتخلفني في الصبيان والنساء؟ قال: ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي؛ رواه الشيخان.

وذكر النسائي في الخصائص: تحت عنوان ذكر منزلة علي بن أبي طالب عليه السلام من النبي ﷺ: أخبرنا بشر بن هلال البصري عن جعفر بن سليمان عن حرب بن شداد عن وساد عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبي وقاص قال: لما غزا رسول الله غزوة تبوك خلف علي في المدينة فقالوا فيه مله وكره صحبته، فتبع علي النبي حتى لحقه في الطريق قال: يا رسول الله خلفتني بالمدينة مع الذراري والنساء حتى قالوا: مله وكره صحبته فقال النبي ﷺ يا علي إنما خلفتك على أهلي أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي. أخبرنا القديم بن زكريا بن دينار الكوفي قال: حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد السلام عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ قال لعلي: أنت مني بمنزلة هارون من موسى.

أخبرنا زكريا بن يحيى قال: أخبرنا أبو مصعب أن الدراوردي حدثه عن هشام عن سعيد بن المسيب عن سعد قال: لما خرج رسول الله ﷺ إلى تبوك خرج علي فتبعه فشكا وقال: يا رسول الله أتركني مع الخوالم؟ فقال النبي ﷺ: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة.

ذكر الاختلاف على محمد بن المنكدر في هذا الحديث:

أخبرنا اسحاق بن موسى بن عبد الله بن يزيد الأنصاري قال: حدثنا داود بن كثير الرقي عن محمد بن المنكدر عن سعيد بن المسيب عن سعد أن رسول الله

قال لعلي: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.

أخبرنا صفوان بن محمد بن عمرو قال: حدثنا أحمد بن خالد قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن محمد بن المنكدر قال سعيد بن المسيب أخبرني إبراهيم بن سعد أنه سمع أباه سعداً وهو يقول: قال النبي لعلي: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي؟ قال سعيد فلم أرض حتى أتيت سعداً فقلت شيء حدث به ابنك فقال ما هو يا ابن أخي، فقلت: هل سمعت النبي يقول لعلي كذا وكذا، قال: نعم وأشار إلى اذنيه وإلا فاستكتنا لقد سمعته يقول ذلك، وخالفه يوسف بن الماجشون فرواه عن محمد بن المنكدر عن سعيد بن عامر بن سعد عن أبيه وتابعه علي روايته عن عامر بن سعد علي بن زيد بن جدعان.

أخبرنا زكريا بن يحيى قال: حدثنا ابن الشوارب قال حدثنا حماد بن زيد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن عامر بن سعد أن النبي قال لعلي: أنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي، قال سعيد: فأحببت أن أشفاه بذلك سعداً فأتيته فقلت: ما حديث حدثني به عنك عامر فأدخل اصبعيه في أذنيه وقال: سمعت من رسول الله ﷺ وإلا فاستكتنا.

أخبرنا محمد بن وهب الحراني عن سكن بن سكن عن شعبة عن علي بن زيد قال: سمعت سعيد بن المسيب يحدث عن سعد أن رسول الله قال لعلي: ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى قال علي: رضيت فسأله بعد ذلك فقال: بلى بلى قال أبو عبد الرحمن وما علمت أحداً تابع عبد العزيز بن الماجشون على روايته عن محمد بن المنكدر عن سعيد بن المسيب غير إبراهيم بن سعد على أن إبراهيم بن سعد قد روى هذا الحديث عن أبيه.

أخبرنا محمد بن بشار البصري قال حدثنا محمد يعني ابن جعفر قال أخبرنا

شعبة بن ابراهيم قال : سمعت ابراهيم بن سعد يحدث عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال لعلي : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى .

أخبرنا عبد الله بن سعد البغدادى عن أبيه عن ابن اسحاق عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن ابراهيم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد أنه سمع رسول الله يقول لعلي حين خلفه في غزوة تبوك على أهله ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي .

قال أبو عبد الرحمن وقد روى هذا الحديث عن عامر بن سعد عن أبيه من غير حديث سعيد بن المسيب .

أخبرنا محمد بن المثنى عن أبي بكر الحنفي عن بكير بن مسمار قال : سمعت عامر بن سعد يقول : قال معاوية لسعد بن أبي وقاص : ما يمنعك أن تسب ابن أبي طالب ؟ قال : لا أسبه ما ذكرت ثلاثاً قالهن رسول الله ﷺ لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم ، ما أسبه ما ذكرت حين نزل الوحي عليه فأخذ علياً وابنيه وفاطمة فأدخلهم تحت ثوبه ثم قال : رب هؤلاء أهل بيتي وأهلي ، ولا أسبه ما ذكرت حين خلفه في غزوة غزاها فقال علي خلفتني مع الصبيان والنساء ؟ قال : أو لا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي ، وما أسبه ما ذكرت يوم خيبر حين قال رسول الله ﷺ لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويفتح الله بيده فتناولنا فقال : أين علي ؟ فقالوا : هو أرمد ، قال : ادعوه فبصق في عينيه ثم أعطاه الراية ففتح الله عليه .

أخبرنا محمد بن بشار عن محمد بن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد قال : خلف رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال : يا رسول الله تخلفني بين النساء والصبيان ؟ فقال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . خالفه ليث فقال عن عائشة بنت سعد .

أخبرنا الحسن بن اسماعيل بن سليمان المصيصي الخالدي عن المطلب عن ليث عن الحكم عن عائشة بنت سعد أن رسول الله ﷺ قال لعلي في غزوة تبوك: أنت يا ابن أبي طالب مني مكان هارون من موسى إلا أنه لا نبي من بعدي، قال أبو عبد الرحمن وشعبة أحفظ وليس ضعيف الحديث فقد روته عائشة بنت سعد.

أخبرنا زكريا بن يحيى عن أبي مصعب الدراوردي عن عبد المجيد عن عائشة عن أبيها أنه قال: خرج رسول الله حتى أتى ثنية الوداع من غزوة تبوك وعلي يشتكي وهو يقول: أتخلفني مع الخوالف؟ فقال النبي: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة.

أخبرنا الفضل بن سهل البغدادي عن أحمد الزبيري عن عبد الله بن خبيب بن أبي ثابت عن حمزة بن عبد الله عن أبيه عن سعد قال: خرج رسول الله في غزوة تبوك وخلف علياً فقال: أتخلفني؟ فقال: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.

ذكر الاختلاف على عبد الله بن شريك في هذا الحديث:

أخبرنا القاسم بن زكريا بن دينار الكوفي عن أبي نعيم عن فطر عن عبد الله بن شريك عن عبد الله بن أرقم الكناني عن سعد بن أبي وقاص أن النبي قال لعلي: أنت مني بمنزلة هارون من موسى.

أخبرنا أحمد بن يحيى الكوفي عن دعلج عن إسرائيل عن عبد الله بن شريك عن حرب بن سلك قال: قال سعد بن مالك أن رسول الله غزا على ناقته الجداء وخلف علياً وجاء علي حتى تعدى الناقة فقال: يا رسول الله زعمت قريشك أنك إنما خلفتني أنك استقلنتني وكرهت صحبتي، وبكى علي عليه السلام فنادى رسول الله

في الناس ما منكم أحد وله حاجة بآبني أبي طالب أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، قال علي: رضيت.

أخبرنا عمر بن علي عن يحيى بن سعيد عن موسى الجهني قال: دخلت على فاطمة بنت علي فقال لها رفيقي: هل عندك شيء من والدك يرهّب، قالت: حدثتني أسماء بنت عميس أنّ رسول الله قال لعلي: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.

أخبرنا أحمد بن سليمان عن جعفر بن عون عن موسى الجهني قال: أدركت فاطمة بنت علي وهي بنت ثمانين سنة فقلت لها: تحفظين عن أبيك شيئاً؟ قالت: لا ولكنني سمعت أسماء بنت عميس تقول: سمعت من رسول الله ﷺ يقول: يا علي أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس من بعدي نبي.

حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم عن أبي نعيم عن حسن بن صالح عن موسى الجهني عن فاطمة بنت علي عن أسماء بنت عميس أنّ رسول الله قال: يا علي انك مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.

وروى أحمد في المسند (ج ١ ص ١٧٠) عن عائشة بنت سعد عن أبيها أنّ عليّاً خرج مع النبي حتى جاء ثنية الوداع وعلي يبكى يقول: تخلفني مع الخوالم؟ فقال: أو ما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة.

(المصدر نفسه: ص ١٧٣) عن سعيد بن المسيب قال: قلت لسعد بن مالك اني أريد أن أسألك عن حديث وأنا أهأبك أن أسألك عنه، فقال: لا تفعل يا ابن أخي إذا علمت أنّ عندي علماً فسلني عنه ولا تهبنني، قال فقلت: قول رسول الله لعلي حين خلفه بالمدينة في غزوة تبوك؟ فقال سعد: خلف النبي عليّاً بالمدينة في غزوة تبوك فقال: يا رسول الله أتخلفني في الخالفة في النساء والصبيان؟ فقال: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، قال: بلى يا رسول الله.

(المصدر نفسه : ص ١٧٧) عن ابن المسيب قال : حدثنا ابن لسعد بن مالك عن أبيه قال : فدخلت على سعد فقلت حديث حدثت به عنك حين استخلف رسول الله علياً على المدينة قال : فغضب وقال : من حدثك به فكرهت أن أخبره أن ابنه حدثني فيغضب عليه ، ثم قال : إن رسول الله حين خرج في غزوة تبوك استخلف علياً على المدينة فقال علي : يا رسول الله ما كنت أحب أن تخرج وجهاً إلا وأنا معك ، فقال : أو ما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي .

(المصدر نفسه : ص ١٨٢) عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص قال : خلف رسول الله علي بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال : يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان ؟ قال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي .

(المصدر نفسه : ص ١٨٤) عن حمزة بن عبد الله عن أبيه عن سعد قال : لما خرج رسول الله في غزوة تبوك خلف علياً فقال له : أتخلفني ؟ قال له : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي .

(المصدر نفسه : ص ١٨٥) عن عامر بن سعد عن أبيه قال : سمعت رسول الله يقول له وقد خلفه في بعض مغازيه فقال علي : أتخلفني مع النساء والصبيان ؟ قال : يا علي أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي .

(المصدر نفسه : ص ٣٣٠) عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس ، من جملة حديث مفصل قال : وخرج ﷺ بالناس في غزوة تبوك فقال له علي : أخرج معك ، فقال له نبي الله : لا ، فبكى علي ، فقال له : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنك لست بنبي أنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي .

(المصدر نفسه: ص ٣٢ من ج ٣) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله لعلي: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.

وروى الحاكم بطريقه^(١) عن بكير بن مسمار قال: سمعت عامر بن سعد يقول: قال معاوية لسعد بن أبي وقاص: ما يمنعك أن تسب ابن أبي طالب؟ فقال: لا أسبّه ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله ﷺ لأن تكون لي واحدة منهن أحب الي من حمر النعم، قال له معاوية: ما هن يا أبا اسحاق؟ فقال: من جملة حديث مفصل: ولا أسبه ما ذكرت حين خلفه في غزوة تبوك غزاها رسول الله فقال له علي: خلفتني مع الصبيان والنساء، قال: ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي. وقال في ختامه: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة وقد اتفقا جميعاً على إخراج حديث المؤاخاة وحديث الرأية، ولم يتعقبه الذهبي سوى أنه قال: أنه على شرط مسلم فقط.

وقال المتقي الهندي^(٢): يا علي أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس بعدي نبي. (أحمد في المسند والشيخان والنسائي وابن ماجة عن سعد).

وأخرج المحب الطبري^(٣) ما رواه البخاري ومسلم وأبو حاتم عن سعد بن أبي وقاص وما أخرجه ابن اسحاق في مغازيه وما أخرجه أحمد في المناقب عن أسماء بنت عميس ولكن بهذا اللفظ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: اللهم اني أقول كما قال أخي موسى: واجعل لي وزيراً من أهلي أخياً أشدد

(١) المستدرک: ج ٣ ص ١٠٨.

(٢) في منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ٣١.

(٣) في كتابه ذخائر العقبى: ص ٦٣.

به أزرى وأشركه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً أنك كنت بنا بصيراً .
وعن أسماء بنت عميس أيضاً قالت : هبط جبريل على النبي ﷺ قال : يا
محمد إن ربك يقرئك السلام ويقول لك : عليّ منك بمنزلة هارون من موسى لكن
لا نبي بعدك ، أخرجه الامام علي بن موسى الرضا .

القندوزي^(١) عن ابن عباس قال : قال رسول الله لعلي لما خرج إلى غزوة
تبوك وخرج الناس معه دون علي فبكى : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون
من موسى إلا أنه لا نبي من بعدي أنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي ، رواه
ابن المغازلي .

وفي الحديث الأول من الأربعين حديثاً التي ذكرها الهيثمي في صواعقه في
فضائل علي^(٢) : أخرج الشيخان عن سعد بن أبي وقاص وأحمد والبخاري عن أبي
سعيد الخدري والطبراني عن أسماء بنت عميس وعن أم سلمة وحبشي بن
جنادة وابن عمر وابن عباس وجابر بن سمرة والبراء بن عازب وزيد بن أرقم
قالوا جميعاً : إن رسول الله ﷺ خلف علي بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال :
يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان ؟ فقال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة
هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي .

وأورد الحافظ الكنجي بطرقه المشروحة في كتابه^(٣) حديث المنزلة عن
بكير بن مسمار مولى عامر بن سعد عن عامر عن سعد ، وعن شعبة عن الحكم
عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه وقال عقيب ذلك : (قلت) هذا حديث

(١) في بتايع المودة : ج ٢ ص ٥٨ من مطبوعة صيدا .

(٢) بتايع المودة : ج ٢ ص ١٠٥ .

(٣) كفاية الطالب ، في الباب السبعين منه ص ١٤٨ .

متفق على صحته رواه الأئمة الحفاظ كأبي عبد الله البخاري في صحيحه ومسلم بن الحجاج في صحيحه وأبي داود في سننه وأبي عيسى الترمذي في جامعه وأبي عبد الرحمن النسائي في سننه وابن ماجة القزويني في سننه واتفق الجميع لى صحته حتى صار ذلك اجماعاً منهم ، قال الحاكم النيسابوري : هذا حديث دخل في حد التواتر وقد نقل عن شعبة بن الحجاج أنه قال في قوله ﷺ لعلي : أنت مني بمنزلة هارون من موسى كان هارون أفضل أمة موسى فوجب أن يكون علي أفضل من كل أمة محمد ﷺ صيانة لهذا النص الصحيح الصريح كما قال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح .

وذكر الكنجي طرقات أخرى غير ما أشرنا إليه وعقبها بقوله : وروى الحافظ الدمشقي في كتابه قول النبي لعلي : أنت مني بمنزلة هارون من موسى عن عدد كثير من أصحاب رسول الله منهم عمر وعلي وسعد وأبو هريرة وابن عباس وابن جعفر ومعاوية وجابر بن عبد الله وأبو سعيد الخدري والبراء بن عازب وزيد بن أرقم وجابر بن سمرة وأنس بن مالك وزيد بن أبي اوفى ونبيط بن شريط ومالك بن الحويرث وأم سلمة وأسماء بنت عميس^(١) وفاطمة بنت حمزة وغيرهم ، وذكر لكل واحد منهم طرقات وألفاظهم مختلفة واتحد معنى الجميع .

وقال السيوطي في تاريخ الخلفاء في الفصل الذي عقده لعلي : وأخرج الشيخان عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله ﷺ خلف علي بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال : يا رسول الله تخلفني في النسياء والصبيان ؟ فقال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي - أخرجه أحمد والبخاري - من حديث أبي سعيد الخدري - والطبراني - من حديث أسماء

(١) أو - بنت قيس .

بنت قيس وأم سلمة وحبشي بن جنادة وابن عمر وابن عباس وجابر بن سمرة والبراء بن عازب وزيد بن أرقم .

أقول : استقصاء طرق هذا الحديث فضلاً عن كونه غير ملائم لخطة كتابنا هذا عسر جداً والتكلم على مفاده وتحليل تركيبه موكول إلى مسبحث الإمامة إن شاء الله .

قال ابن اسحاق : ثم رجع علي إلى المدينة ومضى رسول الله ﷺ على سفره ثم انّ أبا خيثمة رجع بعد أن سار رسول الله ﷺ أيتاماً إلى أهله في يوم حار فوجد امرأتين له في عريشين لهما في حائطه قد رشّت كل واحدة منهما عريشها وبرّدت له فيه ماءً وهيأت له طعاماً فلما دخل قام على باب العريش فنظر إلى امرأتيه وما صنعتا له فقال : رسول الله ﷺ في الضحّ (١) والريح والحر وأبو خيثمة في ظل بارد وطعام مهياً وامرأة حسناء في ماله مقيم ما هذا بالنصف ثم قدّم ناضحه وارتحله ولحق برسول الله ﷺ وأخبره الخبر فدعا له بخير . وقد كان رسول الله ﷺ حين مرّ بالحجر نزلها واستقى الناس من بثرها فلما راحوا قال رسول الله : لا تشربوا من مائها شيئاً ولا تتوضؤوا منه للصلاة وما كان من عجين عجنتموه فاعلفوه الابل ولا تأكلوا منه شيئاً ولا يخرجن أحد منكم الليلة إلّا ومعه صاحب له ففعل الناس ما أمرهم به رسول الله ﷺ إلّا أن رجلين من بني ساعدة خرج أحدهما لحاجته وخرج الآخر في طلب بغير له فأما الذي ذهب لحاجته فإنّه خنق على مذهبه وأما الذي ذهب في طلب بغيره فاحتملته الريح حتى طرحته بجبل طيء فأخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال : ألم أنهكم أن يخرج منكم أحد إلّا ومعه صاحبه ثم دعا رسول الله ﷺ للذي أصيب فشفي وأما الآخر فإنّ

طيثاً جاءت به إلى النبي عندما عاد إلى المدينة .

قال : فلما أصبح الناس ولا ماء معهم شكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ فدعا ﷺ فأرسل الله سحابة فأمطرت حتى ارتوى الناس واحتملوا حاجتهم من الماء .

قال ابن اسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رجال من بني عبد الأشهل قال : قلت لمحمود هل كان الناس يعرفون النفاق فيهم ؟ قال : نعم والله كان الرجل ليعرفه من أخيه ومن أبيه ومن عمه وفي عشيرته ثم يلبس بعضهم بعضاً على ذلك ، فلقد أخبرني رجال من قومي عن رجل من المنافقين معروفو نفاقه كان يسير مع رسول الله ﷺ حين دعا فأرسل الله السحابة فأمطرت حتى ارتوى الناس أقبلنا عليه نقول : ويحك هل بعد هذا شيء ؟ قال : سحابة مازة ثم كان رسول الله ﷺ ببعض الطريق فضلت ناقته فخرج أصحابه في طلبها وعند رسول الله رجل من أصحابه يقال له عمارة بن حزم وكان عقيباً بدرياً وكان في رحله انسان منافق يدعى زيداً فقال هذا المنافق : أليس محمد يزعم أنه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقته فقال رسول الله من غير أن تبلغه مقالة هذا المنافق وكان عمارة بن حزم كما أسلفناه عنده ولم يكن في رحله : ان رجلاً قال هذا محمد يخبركم أنه نبي ويزعم أنه يخبركم بأمر السماء وهو لا يدري أين ناقته واني والله ما أعلم إلا ما علمني الله وقد دلني الله عليها وهي في هذا الوادي في شعب كذا وكذا قد حبستها شجرة بزمامها فانطلقوا حتى تأتوني بها فذهبوا فجاؤوا بها فرجع عمارة بن حزم إلى رحله فقال : والله لعجب من شيء حدثناه رسول الله ﷺ أنفاً عن مقالة قائل أخبره الله عنه بكذا وكذا للذي قال ذلك المنافق الذي كان في رحله فقال رجل ممن كان في رحل

عمارة وسمع مقالة المنافق ولم يكن عند رسول الله : زيد والله ، قال هذه المقالة قبل أن تأتي فأقبل عمارة على زيد يجأ في عنقه ويقول : إني عباد الله أن في رحلي لداهية وما أشعر ، أخرج أي عدو الله من رحلي فلا تصحبني .

أقول : لقد كان الرسول الله ﷺ على طول مكثه في المدينة مبتلياً بمثل هؤلاء المتلونين الذين كانت أذيتهم له أضعاف ما يحصل له من أذى المشركين المنابذين له المنحازين عنه فإن هؤلاء المنافقين كما ترى لا يفارقونه في حل ولا مرتحل ولا يستهدفونه من سيرهم هذا إلا اغواء لضعفاء بالقاء الشبه على حركات النبي وسكناته باسم انهم مسلمون ناقدون لا يتحرون إلا آراء الحقائق وكشف التعمية والعدو البعيد مهما كان أخف وطأة على الإنسان من عدوه اللاصق به الغير المفارق له ولأن المسلم لا يقرب المشرك حتى يغتر بأقواله وعلى فرض استماعه له لا يعود معتقداً بمسموعه منه لا اعتقاده فيه كل سوء ، بخلاف المنافق فإنه بظاهره مسلم فقرب المسلم منه شيء يعد من مجاري العادة والاستماع منه ضروري هذا القرب إلا أن يكون السامع فظناً ملتفتاً يميز دخائل القلوب بالسرعة فعندها يسيء الظن بجليسه الذي يصحر بالمخالفة الباطنية آنأ بعد آن . وما أكثر هذا النفاق في أصحاب النبي غاية ما هناك يتفاوت فيهم شدة وضعفاً بروزاً وخفاءً وقد بقي هذا الداء فيهم سارياً ماشياً إلى ما بعد وفاته ﷺ فما ماتوا إلا وأورثوه أولادهم وكل صحابي فاسق فإنه محمول على هذه الخطة العوجاء بلا ريب وسنحول حول ذلك فيما يجيء إن شاء الله .

قال : ثم مضى رسول الله ﷺ سائراً فجعل يتخلف عنه الرجل - أي طلباً للعافية من مشقة هذا المسير - فيقولون : يا رسول الله تخلف فلان فيقول دعوه فإن يك فيه خير فسيلحقه الله تعالى بكم وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه . لا شبهة أن المأخوذ بالغصب وشبهه لا خير فيه أن لم يكن مظنة لتوريد الشر

وتوليد الضعف والوهن - حتى قيل يا رسول الله قد تخلف أبو ذر وأبطأ به بعيره فقال: دعوه فإن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه وتمهل أبو ذر على بعيره فلما أبطأ عليه تركه وحمل متاعه على ظهره ثم خرج يتبع أثر رسول الله ماشياً ونزل رسول الله في بعض منازلهم فنظر ناظر من المسلمين فقال: يا رسول الله إن هذا الرجل يمشي على الطريق وحده فقال رسول الله كن أبا ذر فلما تأمله القوم قالوا هو والله أبو ذر، فقال الرسول: رحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده.

أقول: أبو ذر من رجال الحقائق والصراحة ومن خيرة العرب نفساً ومعتقداً في الله ورسوله وإن زوته دول الارجاف والخط من كرامة الفضيلة فقد أضحى به الحق على رغم كل الآناف التي لم تكن تهوى نبوغه وطلوعه فجاء يذكره التاريخ العمومي بأجل ذكر مع عراء عن كل عصبية وطائفة فله هو وقد ورد في فضله حديث يشيد بمقامه قدر ما يستحق:

فقد روى المتقي الهندي^(١) أن أبا ذر ليباري عيسى بن مريم في عبادته (الطبراني في الكبير عن ابن مسعود). وروى أيضاً (المصدر نفسه): ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق ولا أوفى من أبي ذر شبه عيسى بن مريم (الترمذي وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک عن أبي ذر). وروى أيضاً (المصدر نفسه) من سرّه أن ينظر إلى تواضع عيسى بن مريم فلينظر إلى أبي ذر (أبو يعلى في مسنده عن أبي هريرة).

وروى أيضاً (المصدر نفسه: ص ١٥٧): ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر يطلب شيئاً من الزهد عجز عنه الناس (ابن

(١) في كتابه منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ١٥٦.

عساكر عن علي).

وروى أيضاً (المصدر نفسه) ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر فإذا أردتم أن تنظروا إلى شبيه عيسى بن مريم هدياً وبراً ونسكاً فعليكم به (ابن عساكر عن أبي هريرة).

وروى أيضاً (المصدر نفسه): عن أبي الدرداء أنه ذكر أبا ذر فقال: إن رسول الله كان يأتنيه حين لا يأتني أحداً ويسرّ إليه حين لا يسرّ إلى أحد (ابن جرير). وروى المتقي الهندي^(١): أن الله تعالى أمرني بحب أربعة، وأخبرني أنه يحبهم: عليّ منهم وأبو ذر والمقداد وسلمان (الترمذي وابن ماجه والحاكم في المستدرک عن بريدة).

وروى أيضاً (المصدر نفسه) اشتاقت الجنة إلى أربعة: علي وسلمان وأبي ذر والمقداد (أبو نعيم في الحلية وابن عساكر عن ابن بريدة عن أبيه).

ذكر الحاكم^(٢) فقال: حدث أبو حمزة قال: قال لنا ابن عباس: ألا أخبركم باسلام أبي ذر؟ قال: قلنا: بلى، قال: قال أبو ذر: كنت رجلاً من غفار فبلغنا أن رجلاً خرج بمكة يزعم أنه نبي فقلت لأخي انطلق إلى هذا الرجل فكلمه واثني بخبره فانطلق فلقبه ثم رجع فقلت: ما عندك؟ فقال: والله لقد رأيت رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر، قال: فقلت له: لم يشفني الخبر، قال: فأخذت جراباً وعصاً ثم أقبلت إلى مكة فجعلت لا أعرفه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد، قال: فمرّ بي عليّ فقال: كأن الرجل غريب؟ قلت: نعم، قال: فانطلق إلى المنزل فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره، قال:

(١) في منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ١٢٦.

(٢) في المستدرک: ج ٣ ص ٣٣٨.

ثم لما أصبحت غدوت إلى المسجد لأسأل عنه وليس أحد يخبرني عنه بشيء فمررت على علي فقال: أما آن للرجل أن يعرف منزله بعد، قلت: لا، قال: انطلق معي، فقال: ما أقدمك هذه البلدة، قلت له: إن كتبت علي أخبرتك، قال: فاني أفعل، قلت له: بلغنا أنه خرج من ههنا رجل يزعم أنه نبي، فأرسلت أخي ليكلمه فرجع ولم يشفني من الخبر فأردت أن ألقاه، قال: أما أنك قد رشدت هذا وجهي فاتبعني وادخل حيث أدخلت واني إن رأيت أحداً أخافه عليك قمت إلى الحائط كأنني أصلح نعلي وامض أنت، قال: فمضى ومضيت معه حتى دخل فدخلت معه على النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله أعرض علي الإسلام فعرض علي الإسلام فأسلمت مكاني، قال: فقال لي: يا أبا ذر اكتب هذا الأمر وارجع إلى بلدك فإذا بلغك ظهورنا فاقبل، قال: فقلت: والذي بعثك بالحق لأصرخن بها بين أظهرهم فجاء إلى المسجد وقريش فيه فقال: يا معشر قريش أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فقالوا: قوموا إلى هذا الصابيء فقاموا فضربت لأموت فأدركني العباس فأكتب علي ثم أقبل عليهم فقال: ويلكم تقتلون رجلاً من بني غفار ومتجركم وممركم على غفار، فأقلعوا عني فلما أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالأمس فقالوا قوموا إلى هذا الصابيء فأدركني العباس فأكتب علي وقال مثل مقالته بالأمس فكان أول إسلام أبي ذر. صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي كما هو في تلخيص المستدرک.

وروى الحاكم^(١) عن مالك بن مرثد عن أبيه عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: ما تقل الغبراء ولا تظل الخضراء من ذي لهجة أصدق ولا أوفى من أبي ذر شبيه عيسى بن مريم، فقام عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله فنعرف ذلك

له ، قال : نعم فاعرفوه له . صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي كما هو .

وروى الحاكم أيضاً (المصدر نفسه) عن ابن حرب الديلمي قال : سمعت عبد الله بن عمرو يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على رجل أصدق لهجة من أبي ذر . أقره الذهبي .

وروى الحاكم أيضاً (المصدر نفسه) عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر . أقره الذهبي .

وروى الحاكم أيضاً (المصدر نفسه : ص ٣٤٤) عن عبد الرحمن بن غنم قال : كنت مع أبي الدرداء فجاء رجل من قبل المدينة فسأله فأخبره أن أبا ذر مسير إلى الربرة فقال أبو الدرداء : أنا لله وإنا إليه راجعون ، لو أن أبا ذر قطع لي عضواً أو يداً ما هجته بعدما سمعت النبي ﷺ يقول : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من رجل أصدق لهجة من أبي ذر ، قال الذهبي سنده جيد .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) : عن خليفة بن خياط قال : مات أبو ذر بالربة سنة اثنتين وثلاثين وصلى عليه عبد الله بن مسعود وفيها ياضا مات عبد الله بن مسعود وصلاة عبد الله عليه لا تبعد فقد روي أنه كان في الرهط من أهل الكوفة الذين وقفوا للصلاة عليه فعن مجاهد عن إبراهيم بن الأشتر عن أبيه عن أم ذر قالت : لما حضرت أبا ذر الوفاة بكيت ، فقال لي : ما يبكيك ؟ قلت : ومالي لا أبكي وأنت تموت بفلاة من الأرض وليس عندي ثوب يسعك كفناً لي ولا لك ولا بد منه لنعشك قال : فابشري ولا تبكي فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يموت بين امرأين مسلمين ولدان أو ثلاثة فيحتسبان فيريان النار أبداً واني سمعت رسول الله ﷺ يقول : لنفر أنا فيهم ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض

تشهده عصابة من المؤمنين وليس من أولئك النفر أحد إلا ومات في قرية وجماعة فأنا ذلك الرجل والله ما كذبت ولا كذبت فابصري الطريق فقلت اني وقد ذهب الحاج وتقطعت الطريق ، فقال : اذهبي وتبصري ، قالت : فكنت أشتد إلى الكثيب ثم أرجع فأمرضه فبينما أنا وهو كذلك إذا أنا برجال على رحالهم كأنهم الرخم تجد بهم رواحلهم قالت : فألحت بثوبي فأسرعوا إليّ حتى وقفوا عليّ فقالوا : من هو ؟ قلت : أبو ذر ، قالوا : صاحب رسول الله ؟ قلت : نعم ، ففدوه بآبائهم وامهاتهم وأسرعوا إليه حتى دخلوا عليه فقال لهم : أبشروا فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول لنفر أنا فيهم ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض تشهده عصابة من المؤمنين وما من أولئك النفر رجل إلا وقد هلك في قرية وجماعة وتالله ما كذبت ولا كذبت أنتم تسمعون أنه لو كان عندي ثوب يسعني كفناً لي أو لامرأتي لم أكفن إلا في ثوب لي أو لها ، اني أنشدكم الله ثم اني أنشدكم الله أن لا يكفني رجل منكم كان أميراً أو عريفاً أو بريداً أو نقيباً وليس من أولئك النفر إلا وقد قارف ما قال إلا فتى من الأنصار فقال : أنا أكفئك يا عم أكفئك في ردائي هذا وفي ثوبيين في عييتي من غزل أُمي ، قال : أنت فكفني فكفنه الأنصاري في النفر الذين حضروه وقاموا عليه ودفنوه في نفر كلهم يمان . أقره الذهبي كما هو .

أقول : هكذا فعلت خلافة الأشياخ بالخلّص من أصحاب رسول الله ترفيهاً عن بني الحكم وبني أبي سفيان بن حرب ومن كان على مشربهم في الزندقة والنفاق والتهجم على محو سنن الله وسنن رسوله .

وقال ابن اسحاق : حدثني بريدة بن سفيان الأسلمي عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن مسعود قال : لما نفى عثمان أبا ذر إلى الربذة وأصابه بها قدره لم يكن معه أحد إلا امرأته وغلّامه فأوصاهما أن غسّلاني وكفّناني ثم ضعاني على قارعة الطريق فأول ركب يمرّ بكم قولوا له : هذا أبو ذر صاحب

رسول الله ﷺ فأعينونا على دفنه، فلما مات فعلا به ذلك ثم وضعاه على قارعة الطريق وأقبل عبد الله بن مسعود في رهط من أهل العراق يريدون العمرة فلم يرعهم إلا الجنائزة على ظهر الطريق قد كادت الابل تطؤها وقام اليهم الغلام فقال: هذا أبو ذر صاحب رسول الله ﷺ فأعينونا على دفنه قال فاستهل عبد الله بن مسعود يبكي ويقول: صدق رسول الله ﷺ تمشي وحدك وتموت وحدك وتبعث وحدك، ثم نزل هو واصحابه فواروه ثم حدثهم عبد الله بن مسعود حديثه وما قال له رسول الله ﷺ في مسيره إلى تبوك.

قال ابن اسحاق: وقد كان رهط من المنافقين منهم وديعة بن ثابت اخو بني عمرو بن عوف ومنهم رجل من أشجع حليف لبني سلمة يقال له مخش بن حمير يشيرون إلى رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى تبوك فقال بعضهم لبعض: أتحسبون جلاد بني الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضاً، والله لكأنّا بكم غداً مقرّنين في الجبال ارجافاً وترهيباً للمؤمنين.

أقول: وهذا نموذج آخر مما كان يلقاه الرسول ﷺ في دار هجرته ومن أمثال هؤلاء كان يتألف فريق أصحابه ويقال لهم وبالأخص في لسان أبناء التسنن (صحابه).

قال: ولما انتهى رسول الله ﷺ إلى تبوك أتاه يحنة بن رؤية صاحب أيلة فصالح رسول الله ﷺ وأعطاه الجزية وأتاه أهل جرباء واذرح فأعطوه الجزية فكتب رسول الله ﷺ لهم كتاباً فهو عندهم.

وقال ابن سعد^(١): وكان اكيدر من كندة قد ملكهم وكان نصرانياً فأنتهى إليه خالد وقد خرج من حصنه في ليلة مقمرة إلى بقر يطاردها هو وأخوه حسان

(١) في الطبقات: ج ٣ ص ٢١٩.

فشدت عليه خيل خالد بن الوليد فاستأسرا كيدر وامتنع أخوه حسان وقاتل حتى قتل وهرب من كان معهما فدخل الحصن وأجار خالد اكيدر من القتل حتى يأتي به رسول الله على أن يفتح له دومة الجندل ففعل وصالحه على الفتي بغير وثمانمائة رأس وأربعمائة درع وأربعمائة رمح.

قال ابن اسحاق: ثم إن خالداً قدم بأكيدر على رسول الله ﷺ فحقن له دمه وصالحه على الجزية ثم خلّى سبيله فرجع إلى قريته. وأقام رسول الله بتبوك بضع عشرة ليلة لم يجاوزها ثم انصرف قافلاً إلى المدينة.

مسجد ضرار

وهو مكان اسسه جماعة من المنافقين يقال ان عدتهم اثنا عشر رجلاً من منافقي المدينة باسم المسجد ولكن الله فضح منوياتهم في أصل بنائه فقال فيه: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ صَادُوا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَخْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدَ أُسُسٍ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ * أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١١٠﴾ (١).

قدوم عروة بن مسعود الثقفي على رسول الله وذكر وفد الطائف

قال ابن الأثير^(١): وفيها - أي سنة تسع - قدم عروة بن مسعود الثقفي على النبي مسلماً وقيل بل أدركه في الطريق مرجعه من الطائف وسأله أن يرجع إلى قومه بالاسلام فقال رسول الله ﷺ: انهم قاتلوك فقال: أنا أحب إليهم من أبكارهم ورجا أن يوافقوه لمنزلته فيهم فلما رجع إلى الطائف صعد إلى عليّة له وأشرف منها عليهم وأظهر الإسلام ودعاهم إليه فرموه بالنبل من كل وجه فأصابه سهم فقتله فقيل له ما ترى في دمك فقال: كرامة أكرمني الله بها.

وفي هذه السنة في رمضان قدم وفد ثقيف على رسول الله ﷺ وسبب ذلك انهم اثتمروا بينهم ورأوا أنّ من يحيط بهم من العرب قد نصبوا لهم القتال وشنوا الغارات عليهم وكان أشدهم في ذلك مالك بن عوف النصري فلا يخرج منهم مال إلا نهب ولا انسان إلا أخذ فلما رأوا عجزهم اجتمعوا وأرسلوا عبد ياليل بن عمرو بن عمير والحكم بن عمرو بن وهب وشرحبيل بن غيلان وهؤلاء من الأحلاف وأرسلوا من بني مالك عثمان بن أبي العاص وأوس بن عوف ونمير بن خرشة فخرجوا حتى قدموا على رسول الله ﷺ فأنزلهم في قبة في المسجد فكان خالد بن سعيد بن العاص يمشي بينهم وبين النبي وكان رسول الله ﷺ يرسل إليهم ما يأكلونه مع خالد فأسلموا وكان فيما سألوا رسول الله ﷺ أن يدع الطاغية وهي اللات لا يهدمها ثلاث سنين فأبى عليهم وسألوه أن يعفيهم من الصلاة فقال: لا خير في دين لا صلاة فيه فأجابوا وأسلموا.

(١) تاريخ ابن الأثير: ج ٢ ص ١٩٣.

حج أبي بكر بالناس سنة تسع

قال ابن اسحاق ^(١): ثم اقام رسول الله ﷺ بقية رمضان وشوالاً وذا القعدة ثم بعث أبا بكر أميراً على الحج من سنة تسع ليقيم للمسلمين حجهم والناس من أهل الشرك على منازلهم من حجهم فخرج أبو بكر ومن معه من المسلمين ونزلت براءة في نقض ما بين الرسول وبين المشركين من العهد الذي كانوا عليه فيما بينه وبينهم أن لا يصد عن البيت أحد جاءه ولا يخاف أحد في الشهر الحرام وكان ذلك عهداً عاماً بينه وبين الناس من أهل الشرك وكانت بين ذلك عهود بين رسول الله وبين قبائل العرب خاصة إلى آجال مسماة.

ارسال علي بتبليغ براءة

قال ابن اسحاق: وحدثني حكيم بن حكيم بن عبّاد بن حنيف عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال: لما نزلت براءة على رسول الله وقد كان بعث أبا بكر ليقيم للناس الحج قيل له: يا رسول الله لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال: لا يؤدي عني إلا رجل من أهل بيتي ثم دعا علي بن أبي طالب فقال له: اخرج بهذه القصة من صدر براءة وأذن في الناس يوم النحر إذا اجتمعوا بمنى أنه لا يدخل الجنة كافر ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان له عند رسول الله عهد فهو إلى مدته، فخرج علي بن أبي طالب على ناقة رسول الله العضاء حتى أدرك أبا بكر بالطريق فلما رآه أبو بكر قال: أأمير أم مأمور، فقال: بل مأمور ثم مضيا فأقام أبو بكر للناس الحج والعرب إذ ذاك في تلك السنة على منازلهم من

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٥٤٣ وما بعدها.

الحج التي كانوا عليها في الجاهلية حتى إذا كان يوم النحر قام علي بن أبي طالب فأذن في الناس بالذي أمره به رسول الله فقال: أيّها الناس أنّه لا يدخل الجنة كافر، ولا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان له عند رسول الله ﷺ عهد فهو له إلى مدته، وأجل الناس أربعة أشهر من يوم أذن فيهم ليرجع كل قوم إلى ما منهم أو بلادهم، ثمّ لا عهد لمشرك ولا ذمة إلاّ أحد كان له عند رسول الله عهد إلى مدة فهو إلى مدته فلم يحج بعد ذلك العام مشرك ولم يطف بالبيت عريان، ثمّ قدما على رسول الله ﷺ.

أقول: بيت القصيد من جماع هذا الباب هو قوله ﷺ لا يؤدي عني إلّا رجل من أهل بيتي أو ما هو من نمطه كما سيجيء، وأما ولاية الحج بالناس فهو أمر عادي لا قيمة له كما سنوفي البحث حقه في بحثنا عن الإمامة. وفي الباب أحاديث جمة بطرق متعددة ومضامين متقاربة لا تنافي بينها أصلاً وجماعها أنّ النبي اختصّ عليّاً لأنّه منه بتبليغ صدر براءة عنه ﷺ لأهل الموسم، فمن ذلك:

ما رواه النسائي في الخصائص، تحت عنوان: قول النبي ﷺ له: لا يؤدي عني إلّا أنا أو علي. أخبرنا أحمد بن سليمان عن اسماعيل عن أبي اسحاق عن حبشي بن جنادة السلولي قال: قال رسول الله ﷺ: علي مني وأنا منه فلا يؤدي عني إلّا أنا أو علي.

ذكر توجيه النبي ﷺ براءة مع علي

أخبرنا محمّد بن بشار عن عفان وعبد الصمد قالوا: حدثنا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن أنس قال: بعث النبي براءة مع أبي بكر ثمّ دعاه فقال: لا ينبغي أن يبلغ هذا إلّا رجل من أهلي فدعا عليّاً فأعطاه إياها.

أخبرنا العباس بن محمد الدوري قال: حدثنا أبو نوح عن يونس بن أبي اسحاق عن أبي اسحاق عن زيد بن سبيع عن علي أن رسول الله بعث ببراءة إلى أهل مكة مع أبي بكر ثم اتبعه بعلي فقال له: خذ الكتاب فامض به إلى أهل مكة، قال: فالحقه فأخذ الكتاب منه فانصرف أبو بكر وهو كئيب فقال لرسول الله ﷺ: أنزل في شيء؟ قال: لا إلا أني أمرت أن أبلغه أنا أو رجل من أهل بيتي .

أخبرنا زكريا بن يحيى قال: حدثنا عبد الله بن عمر قال: حدثنا اسباط عن فطر عن عبد الله بن شريك عن عبد الله بن أرقم قال: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ببراءة حتى إذا كان ببعض الطريق أرسل علياً فأخذها منه ثم سار بها فوجد أبو بكر في نفسه فقال رسول الله ﷺ له: لا يؤدي عني إلا أنا أو رجل مني .

أخبرنا اسحاق بن ابراهيم بن راهويه قال: قرأت على أبي قرأت على موسى بن طارق عن أبي صالح قال: حدثني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر أن النبي ﷺ حين رجع من عمرة الجعرانة بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه حتى إذا كنا بالعرج ثوب بالصبح فلما استوى للتكبير سمع الرغوة خلف ظهره فوقف عن التكبير وقال: هذه رغوة ناقة رسول الله الجداء لقد بدا لرسول الله في الحج فلعله أن يكون رسول الله ﷺ فنصلي معه فإذا علي عليها فقال أبو بكر: أمير أم رسول؟ قال: لا بل رسول أرسلني رسول الله ببراءة أقرؤها على الناس في مواقف الحج فقدمنا معه فلما كان قبل التروية بيوم قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم عن مناسكهم حتى إذا فرغ قام علي فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم خرجنا معه حتى إذا كان يوم عرفة قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم عن مناسكهم حتى إذا فرغ قام علي فقرأ على الناس براءة حتى ختمها

فلما كان النفر الأوّل قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم كيف ينفرون أو كيف يرمون فعلمهم مناسكهم فلما فرغ قام عليّ فقرأ على الناس براءة حتى ختمها .

وروى أحمد ^(١) عن أبي بكر أنّ النبي ﷺ بعثه ببراءة لأهل مكة لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلّا نفس مسلمة من كان بينه وبين رسول الله مدة فأجله إلى مدته والله برىء من المشركين ورسوله قال : فسار بها ثلاثاً ثمّ قال لعليّ عليه السلام : الحقّه فردّ عليّ أبا بكر وبلغها أنت ، قال : ففعل فلما قدم على النبي أبو بكر بكى ، قال : يا رسول الله حدث فيّ شيء ؟ قال : ما حدث فيك إلّا خير ولكن أمرت أن لا يبلغه إلّا أنا أو رجل مني .

وروى أحمد أيضاً ^(٢) عن عليّ قال : لما نزلت عشر آيات من براءة عليّ النبي ﷺ دعا النبي أبا بكر فبعثه بها ليقرأها على أهل مكة ثمّ دعاني النبي فقال لي : أدرك أبا بكر فحيثما لحقته فخذ الكتاب منه فاذهب به إلى أهل مكة فاقرأه عليهم فلحقته بالجحفة فأخذت الكتاب منه ورجع أبو بكر فقال : يا رسول الله نزل فيّ شيء ؟ قال : لا ولكن جبريل جاءني فقال : لن يؤدي عنك إلّا أنت أو رجل منك .

وروى أحمد أيضاً ^(٣) عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس من جملة حديث مطوّل قال فيه : ثمّ بعث فلاناً بسورة التوبة فبعث عليّاً خلفه فأخذها منه قال لا يذهب بها إلّا رجل مني وأنا منه . ولا شبهة أنّ المراد بفلان أبو بكر ، وإنّما عمّي اسمه أبناء التسنن تكرمة لشيخهم فيما يزعمون له .

(١) في المسند : ج ١ ص ٣ .

(٢) في المسند : ج ١ ص ١٥١ .

(٣) في المسند : ج ١ ص ٣٣٠ .

وروى أحمد أيضاً^(١) عن حبشي بن جنادة قال يحيى بن آدم السلولي وكان قد شهد يوم حجة الوداع قال: قال رسول الله: عليّ مني وأنا منه ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي، وقال ابن أبي بكير: لا يقضي عني ديني إلا أنا أو علي. وكرر أحمد هذا الحديث عن حبشي بن جنادة بألفاظ متقاربة ثلاث مرات^(٢).

وروى الحاكم^(٣) عن مقسم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر وأمره أن ينادي بهؤلاء الكلمات فاتبعه علياً فبينما أبو بكر ببعض الطريق إذ سمع رغاء ناقة رسول الله ﷺ فخرج أبو بكر فرعاً فظن أنه رسول الله فإذا علي فدفع إليه كتاب رسول الله قد أمره على الموسم وأمر علياً أن ينادي بهؤلاء الكلمات فقام علي يام التشريق فنادى أن الله برىء من المشركين ورسوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر، لا يحجن بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن، فكان علي ينادي بها فإذا بحّ قام أبو هريرة فنادى. صحيح الاسناد ولم يخرجاه. وأقرّه الذهبي كما هو.

أقول: هذه الاضافة فإذا بحّ قام أبو هريرة فنادى مزورة بلا ريب لما استفاض في مادة التحديث ببراءة عن النبي الأكرم ﷺ أنه لا يؤدي عنه إلا هو أو علي أو رجل من أهل بيته، وقيام أبي هريرة بذلك أداء بلا مزية مضافاً إلى خلو الطرق عن هذه الزيادة كما رأيت وكما سترى.

وروى المتقي الهندي^(٤) عن أبي بكر أن النبي بعثه براءة إلى أهل مكة أن

(١) في المسند: ج ٤ ص ١٦٤.

(٢) ص ١٦٥ من المجلد ٤.

(٣) في المستدرک: ج ٣ ص ٥٢.

(٤) في كتابه كنز العمال: ج ١ ص ٤٤٤.

لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة من كان بينه وبين رسول الله عهد فأجله إلى مدته والله برىء من المشركين ورسوله ، فسار بها ثلاثاً ثم قال لعلي : الحقه فردّ علي أبا بكر وبلغها أنت ففعل فلما قدم أبو بكر بكى فقال : يا رسول الله حدث في شيء ؟ قال : ما حدث فيك إلا خير ولكن أمرت أ ، لا يبلغه إلا أنا أو رجل مني .

وأورد الحافظ الكنجي في كفاية الطالب حديث ابلاغ براءة عن سعد بن أبي وقاص وقال : رواه امام أهل الحديث أحمد بن حنبل وتابعه الطبراني (راجع : ص ١٥٢) وما بعدها من الكتاب المزبور .

وقال ابن كثير ^(١) : قال الامام أحمد : حدثنا عفان حدثنا حماد عن سماك عن أنس بن مالك ان رسول الله ﷺ بعث براءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال : لا يبلغها إلا أنا أو رجل من أهل بيتي فبعث بها مع علي بن أبي طالب . وقد رواه الترمذي من حديث حماد بن سلمة وقال : حسن غريب من حديث أنس . وقد روى عبد الله بن أحمد عن لوين عن محمد بن جابر عن سماك عن حلس عن علي ان رسول الله ﷺ لما أردف أبا بكر بعلي فأخذ منه الكتاب بالجحفة رجع أبو بكر فقال : يا رسول الله نزل في شيء ؟ قال : لا ولكن جبريل جاءني فقال : لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك . وعقب ابن كثير هذا الحديث الأخير وقال : هذا ضعيف الاسناد ومثته فيه نكارة .

أقول : إن يكن في رجال السند ضعف رجالي حق فهو منجبر بعشرات الأحاديث ، وأما النكارة التي يدعيها في المتن فهي دعوى فارغة ومضمون المتن موجود في كثير من المتون كما قرأت وكما ستقرأ .

(١) في البداية والنهاية : ج ٥ ص ٣٨ .

وقال الطبري ^(١): وبعث رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب علي أثر أبي بكر فأدركه بالعرج فقرأ علي عليه براءة يوم النحر عند العقبة فحدثني محمد بن الحسين قال: حدثنا أحمد بن المفضل قال: حدثنا أسباط عن السدي قال: لما نزلت هذه الآيات إلى رأس الأربعين يعني من سورة براءة بعث بهن رسول الله ﷺ مع أبي بكر وأمره على الحج فلما سار فبلغ الشجرة من ذي الحليفة اتبعه بعلي فأخذها منه فرجع أبو بكر إلى النبي فقال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنزل في شيء؟ قال: لا ولكن لا يبلغ عني غيري أو رجل مني. ومثل ما أورده الطبري هنا أورده ابن الأثير في تاريخه ^(٢).

وقال اليعقوبي ^(٣): وفي تلك السنة أي سنة تسع: وجه علي بن أبي طالب بسورة براءة فأخذها من أبي بكر فقال: يا رسول الله هل نزل في شيء؟ قال: لا ولكن جبريل قال لي: لا يبلغ هذا إلا أنت أو رجل من أهلك فقرأها على أهل مكة.

وبنظيره قال المسعودي في مروج الذهب (ج ٢ ص ٢٩٧) عند تعرضه لسنة تسع من الهجرة فراجع. وبمثله قال هيكمل في كتابه حياة محمد (ص ٤٥٥ من طبعته الثالثة).

وقال القندوزي ^(٤) في الترمذي عن أنس بن مالك قال: بعث النبي ﷺ ببراءة مع أبي بكر، ثم دعاه فقال: لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من

(١) في تاريخه: ج ٣ ص ١٥٤.

(٢) راجع: ج ٢ ص ٩٨ تحت عنوان حج أبي بكر.

(٣) في تاريخه: ج ٢ ص ٦٠ و ٦١.

(٤) في بتاييع المودة: ج ١ ص ٨٦ تحت عنوان الباب الثامن عشر.

أهلي، فدعا علياً فأعطاه إياها. هذا حديث حسن غريب.

وذكر عن جمع الفوائد عن جابر وعن الترمذي عن مقسم عن ابن عباس نظيراً لما سبق فلا تطيل فراجع.

وفي محكي الصواعق^(١) السادس: أخرج أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجة عن حبشي بن جنادة قال: قال رسول الله ﷺ: علي مني وأنا من علي ولا يؤدي عني إلا علي.

وقال سبط ابن الجوزي في كتابه^(٢): تفسير معنى قوله: ولا يؤدي عني إلا علي، ذكر أهل السير أنّ النبي ﷺ بعث أبا بكر يحج بالناس سنة تسع من الهجرة وقال له: إنّ المشركين يحضرون الموسم ويطوفون بالبيت عراة ولا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك، وأعطاه أربعة آية من صدر سورة براءة ليقرأها على أهل الموسم فلما سار دعا رسول الله ﷺ فقال له: اخرج بهذه الآيات من صدر براءة فإذا اجتمع الناس إلى الموسم فأذن بها ودفع إليه ناقتة العضباء فأدرك أبا بكر بذي الحليفة فأخذ منه الآيات فرجع أبو بكر إلى رسول الله ﷺ فقال: بأبي أنت وأمي هل نزل فيّ أو في شأني شيء؟ قال: لا ولكن لا يبلغ عني غيري أو رجل مني. وذكر أحمد في الفضائل أنّ رسول الله ﷺ قال له: إنّ جبرئيل جاءني فقال: ابعث علياً فلما كان يوم النحر قام عليّ في الناس فأذن بصدر براءة كما أمره رسول الله ﷺ - اهملخصاً -.

واستقصاء ما ورد في الباب مما يطول بنا، فلنكتف بما ذكرناه وفيه بلاغ.

(١) راجع ج ٢ ص ١٠٩ من بنابيع المودة طبع صيدا.

(٢) تذكرة الخواص: ص ٤٢ و ٤٣.

تزامم الوفء على الرسول (ص) سنة تسع

لم تكن حركة الإسلام قبل فتح مكة في جملة قبائل العرب إلا حركة ضئيلة لا قيمة لها ولا وزن بالبيان الذي موجناه في مطاوي هذه الحلقة وجماعه أنّ سكّان جزيرة العرب ما كانوا يعيرون العقائد اللامعة والأخلاق العالية في جامعة بني الإنسان إلا نظراً قاصراً وخطى قصيرة لأكباهم على سنن الوحشية الضارية من سفك دم ونهب مال وفتك بناموس وأسر انسان يستضعف وشنّ غارات وحروب وسرقة ولصوصية على هذا ونظيره كانت تدور ساعات أيّامهم ولياليهم لا يلتفتون إلى غيره على ما أنكت بهم من جراء الشرور والشقوة فما أفشى الفقر والموت والتشتت وتفكك الأسر والعوائل والأفراد فيهم وغاية ما يذكر لهم من نباهة في رجالهم ونسائهم التمرد والمفاخرة والمباهاة بالأعراض الساقطة لا بالجواهر واللباب .

وسرد الشواهد لذلك مما لا معنى له هنا لترامي شقق ما يستشهد به وجلالة المقام عن ذلك فمن جراء هذه الأرواح المظلمة المتربعة في أشباحهم ما كانوا يجدون الدعوة إلى مكارم الأخلاق بالطرز الذي جائهم به محمد ﷺ وحرره علماء الأخلاق في زبرهم إلا قلباً لكيانهم من طبيعة إلى طبيعة ثانية تباين الأولى تماماً من كافة الوجوه ولذلك استعصوا بالداعية الاسلامي ولجّوا معه واضطروه إلى أضيق الموارد ولولا عناية من الله برسوله وعباده لما ارغمت قريش بعد هن وهن على الخضوع للإسلام وافتتحت مكة وسقطت قبل ذلك وبعده عدة حصون وقرى وقبائل للمشركين من يهود وغير يهود لم تر متشتتة القبائل بدءاً من ملاقة محمد ﷺ والارتباط به بما يقعد من قائمه عليهم ويكفكف من منتشر توهجه فيهم فسالت إليه الوفود للتفاهم معه بما يرضيه لا انها سارت إليه مؤمنة به فإن

الايمان عن نزعتها الحيوية جدّ بعيد ولذلك لمّا مات محمّد انقلبوا على أعقابهم سراعاً مرتدين ولم يعودوا إلى المسالمة إلّا بعد أن قهرهم المسلمون مرة ثانية وهكذا بقيت العشائر العربية لا دينية إلى يومنا هذا وستبقى كذلك ما دام لها عمر في الوجود وما اسلام المسلم منها إلّا لفظ فارغ ملقى على صخرة من جلود لا يرجى من قساوتها لين ولا من تشدها رخاوة ولا من عملها خير وهذا من الشهود بمكان عريض .

قال ابن اسحاق^(١): فقدم عليه عطار بن حاجب في أشراف بني تميم فنادوا رسول الله ﷺ من وراء حجراته أن اخرج إلينا يا محمّد فأذى ذلك رسول الله فخرج إليهم فقالوا: يا محمّد جنّاك نفاخرك فأذن لشاعرنا وخطيبنا .

أقول: انظر إلى هذا التوحش الممقوت من هذه الخصيات التي كانت تعد في الطراز الأوّل من رجال العرب وإلى سوء أدبهم قولاً وفعلاً فليت شعري ماذا يكون من شاعرهم وخطيبهم وأشخصهم دابة هاملة ووحش نافر طبعاً لا يكون منهما إلّا الجهل والجرأة البغيضان ، ثمّ سرد ابن اسحاق ما قال شاعرهم وخطيبهم ولم يكن ما سرده لهم إلّا من نموذج ما جاؤا به أوّل مرة وفاتحوا به نبيّ الإسلام .

وقدم على رسول الله ﷺ وفد بني عامر فيهم عامر بن الطفيل وأراد هذا الوحش المتمرد الغدر برسول الله مع سوء أدب أصحربه وقد قال له قومه يا عامر إنّ الناس أسلموا فأسلم ، قال : والله لقد كنت آليت ألاّ أنتهي حتى تتبع العرب عقبي أفأنا أتبع عقب هذا الفتى من قريش .

يقول هذا الوحش مقالته هذه وهو قد طعن في الثمانين من السنين فكأنها

(١) السيرة الهشامية: ج ٢ ص ٥٦٠ وما بعدها .

مرّت عليه وهو هائم مع الوحش في الفيافي الجرداء لم ير انساناً قط حتى تمرن روحه وتلين عواطفه من مجالسته وممارسته .

وبعث بنو سعد بن بكر إلى رسول الله ﷺ رجلاً منهم يقال له ضام بن ثعلبة فأقبل حتى وقف على رسول الله ﷺ في اصحابه فقال : أيكم ابن عبد المطلب ، فقال النبي : أنا ابن عبد المطلب فسأل الرسول عن مسائل أجابه عنها فأمن وأسلم ثم جاء قومه داعياً إلى الإسلام فتابعوه .

ووفد عليه الجارود بن عمرو في جماعة عبد القيس فأسلم ، وقدم وفد بني حنيفة ومعهم مسيلمة الكذاب فلما انصرفوا عن رسول الله وانتهاوا إلى اليمامة ارتد مسيلمة وتنبأ فتابعوه قومه . وقدم زيد الخيل في وفد طيء فأسلم وسماه الرسول زيد الخير ، وقدم فروة بن مسيك المرادي على الرسول فأسلم واستعمله النبي ﷺ فأسلم لكنه ارتد بعد وفاة الرسول شأن أكثر العرب . وقدم الأشعث بن قيس في وفد كندة فأسلموا ، وقدم على النبي صرد بن عبد الله الأزدي فأسلم في وفد من الأزد . وقدم على رسول الله كتاب ملوك حمير مقدمه من تبوك ورسولهم إليه باسلامهم الحارث بن عبد كلال وجماعة آخرون .

وبعث فروة بن عمرو الجذامي إلى رسول الله رسولاً باسلامه وأهدى له بغلة بيضاء وكان فروة عاملاً للروم على من يليهم من العرب وكان منزله معان وما حولها من أرض الشام فلما بلغ الروم ذلك منه حبسوه ثم قتلوه ثم صلبوه .

وبعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد إلى بني الحارث بن كعب بنجران (١) وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام قبل أن يقاتلهم ثلاثاً فدعاهم فأجابوا وأسلموا . وقدم على رسول الله ﷺ رفاعة بن زيد الجذامي فأسلم وكتب له الرسول

(١) نجران بلد بين اليمن ومجر .

كتاباً إلى قومه فلما بلغهم أجابوه وأسلموا. ووفد من همدان وفد وأسلموا. وأطال ابن سعد في ذكر الوفود فراجع طبقاته^(١).

بعث النبي علياً إلى اليمن

قال ابن سعد^(٢): وبعث رسول الله ﷺ علياً إلى اليمن في شهر رمضان سنة عشر من الهجرة وعقد له لواء وعممه بيده وقال: امض ولا تلتفت فإذا نزلت بساحتهم فلا تقا تلهم حتى يقاتلوك فخرج في ثلاثمائة فارس فكانت أول خيل دخلت إلى تلك البلاد وهي بلاد مذحج فلقي جمعهم فدعاهم إلى الإسلام فأبوا ورموا بالنبل والحجارة فصّف أصحابه ودفع لواءه إلى مسعود بن سنان السلمي ثم حمل عليهم عليّ بأصحابه فقتل منهم عشرين رجلاً فتفرقوا وانهزموا فكفّ عن طلبهم ثم دعاهم إلى الإسلام فأسرعوا وأجابوا وبايعه نفر من رؤسائهم على الإسلام وقالوا: نحن على من وراءنا من قومنا وهذه صدقاتنا فخذ منها حق الله ثم قفل فوافى النبي ﷺ بمكة قد قدمها للحج سنة عشر - اهملخصاً - . وقال ابن هشام (ج ٢ ص ٦٤١): إن النبي ﷺ بعث علياً إلى اليمن مرتين .

وقال الطبري^(٣): وفيها - أي سنة عشر - وجه رسول الله علي بن أبي طالب في سرية إلى اليمن في رمضان ، فعن البراء بن عازب قال: بعث رسول الله خالد بن الوليد إلى أهل اليمن يدعوهم إلى الإسلام فكانت فيمن سار معه فأقام عليه ستة أشهر لا يجيبونه إلى شيء فبعث النبي علي بن أبي طالب وأمره أن يقفل

(١) ج ٢ من ص ٥٦ إلى متهى ص ١٢١.

(٢) الطبقات: ج ٣ ص ٢٢٢.

(٣) في تاريخه: ج ٣ ص ١٥٩.

خالداً ومن معه فإن أراد أحد ممن كان مع خالد بن الوليد أن يعقب معه تركه قال البراء: فكنت فيمن عقب معه فلما انتهينا إلى أوائل اليمن بلغ القوم الخبر فجمعوا له فصلّى بنا عليّ الفجر فلما فرغ صفنا صفّاً واحداً ثمّ تقدم بين أيدينا فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ فأسلمت همدان كلها في يوم واحد وكتب بذلك إلى رسول الله فلما قرأ كتاب خزّ ساجداً ثمّ جلس فقال: السلام على همدان السلام على همدان ثمّ تتابع أهل اليمن على الإسلام.

روى المتقي الهندي في كتابه^(١) عن علي قال: أتى النبي ﷺ ناس من الين فقالوا: ابعث فينا من يفقهنا في الدين ويعلمنا السنن ويحكم فينا بكتاب الله، فقال النبي: انطلق يا عليّ إلى أهل اليمن ففقههم في الدين وعلمهم السنن واحكم فيهم بكتاب الله، فقلت: إن أهل اليمن قوم طغام يأتوني من القضاء بما لا علم لي به فضرب النبي على صدري ثمّ قال: اذهب فإن الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك فما شككت في قضاء بين اثنين حتى الساعة - ابن جرير -.

وروى المتقي الهندي أيضاً (ج ٥ ص ٣٧) عن علي قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن فقلت: يا رسول الله بعثتني إلى قوم هم أسنّ مني وأنا حدث لا أبصر القضاء فوضع يده على صدري وقال: اللهم ثبت لسانه واهد قلبه، يا علي إذا جلس اليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأوّل فانك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء فما أشكل عليّ قضاء بعد^(٢).

وروى المتقي الهندي أيضاً (ج ٥ ص ٣٥): انطلق فاقرأها على الناس فإن الله

(١) منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ٣٦.

(٢) الحاكم في المستدرک. وابن سعد، وأحمد في مستدركه، والعدني، وأبو داود، والترمذي، وقال حسن. وأبو يعلى في مستدركه، وابن جرير وصححه. وابن حبان في صحيحه، والبيهقي في السنن.

يثبت لسانك ويهدي قلبك انّ الناس سيتقاضون اليك فإذا أتاكَ الخصمان فلا تقض لواحد حتى تسمع كلام الآخر، فإنّه أجدر أن تعلم لمن الحق، البيهقي في شعب الايمان عن علي.

عليّ أقضى الصحابة

وروى الحاكم ^(١) عن علقمة عن عبد الله قال: كنا نتحدث انّ أقضى أهل المدينة علي بن أبي طالب، هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقرّه الذهبي كما هو.

وروى الحاكم أيضاً (المصدر نفسه) عن أبي البخري قال: قال عليّ: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن قال: فقلت: يا رسول الله اني رجل شاب وأنه يرد عليّ من القضاء ما لا علم لي به، قال: فوضع يده على صدري وقال: اللهم ثبت لسانه واهد قلبه فما شككت في القضاء أو في قضاء بعده. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وأقرّه الذهبي كما هو. وأورده صاحب الصواعق المحرقة في الحديث العاشر من الأحاديث التي ساقها في فضل علي.

وروى الحافظ المحب الطبري في كتابه ^(٢) عن أنس انّ النبي ﷺ قال: أقضى أمتي عليّ. أخرجه البغوي في المصابيح في الحسان، وعن عمر قال: أقضانا عليّ. أخرجه الحافظ السلفي. وعن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ لعليّ: تخصم الناس بسبع ولا يحاجّك أحد من قريش، أنت أولهم ايماناً بالله وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأقسمهم بالسوية وأعدلهم في

(١) في المستدرک: ج ٣ ص ١٣٥.

(٢) ذخائر العقبى: ص ٨٣ وما بعدها.

الرعية وأبصرهم بالقضية وأعظمهم عند الله مزية . أخرجه الحاكمي ، وعن علي قال : لما بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن قاضياً وأنا حديث السن قلت : يا رسول الله تبعثني إلى قوم تكون بينهم أحداث ولا علم لي بالقضاء ، قال : إن الله سيهدي لسانك ويثبت قلبك ، قال : فما شككت في قضاء بين اثنين . أخرجه أحمد .

وذكر النسائي في الخصائص تحت عنوان : ذكر قوله ﷺ لعلي : إن الله سيهدي قلبك : أخبرنا أبو جعفر عن عمرو البصري عن عمرو بن مرة عن أبي البخري عن علي قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن وأنا شاب حديث السن قال : فقلت : يا رسول الله تبعثني إلى قوم تكون بينهم أحداث وأنا شاب حديث السن قال إن الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك ، قال : ما شككت في حديث أقضي بين اثنين .

أخبرنا محمد بن المثنى عن أبي معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي البخري عن علي قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى أهل اليمن لأقضي بينهم فقلت : يا رسول الله لا علم لي بالقضاء ، فضرب بيده على صدري وقال : اللهم اهد قلبه وسدد لسانه فما شككت في قضاء بين اثنين حين جلست في مجلسي . قال أبو عبد الرحمن النسائي : هذا حديث سمعته من عمرو بن مرة عن أبي البخري قال : أخبرني من سمع علياً ، قال أبو عبد الرحمن البخري : لم يسمع من علي شيئاً . أقول : هذا ينافي ما سبق عن الحاكم إن أبا البخري سمع من علي وتأيد الذهبي له في ذلك .

أخبرنا أحمد بن سليمان الرهاوي عن يحيى بن آدم عن شريك عن سماك عن حنش بن المعتمر عن علي قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن وأنا شاب فقلت : يا رسول الله تبعثني إلى قوم ذوي أسنان أقضي بينهم ولا علم لي بالقضاء ؟ فوضع

يده على صدري ثم قال : انّ الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك يا علي إذا جلس اليك الخصمان فلا تقضي بينهما حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأوّل فانك إذا فعلت ذلك تبدّى لك القضاء ، قال علي : فما أشكل علي قضاء بعد ذلك .

أخبرنا أحمد بن سليمان عن يحيى بن آدم عن اسرائيل بن أبي اسحاق عن حارثة بن مضرب عن علي قال : بعثني رسول الله إلى اليمن فقلت انك تبعثني إلى قوم هم أنس مني لأقضي بينهم ؟ فقال : انّ الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك .

أخبرنا شعيب عن أبي اسحاق عن عمرو بن حبشي عن علي ، وأخبرني أبو عبد الرحمن زكريا بن يحيى عن محمد بن العلاء عن معاوية بن هشام عن شيان عن أبي اسحاق عن عمرو بن حبشي عن علي قال : بعثني رسول الله إلى اليمن فقلت : يا رسول الله انك تبعثني إلى شيوخ ذوي أسنان اني أخاف أن لا أصيب فقال : انّ الله سيثبت لسانك ويهدي قلبك . وأورد الحافظ الكنجي نظير ذلك في كتابه الطالب في الباب الخامس عشر ، راجع ص ٣٩ .

وروى الحافظ أبو نعيم الاصبهاني ^(١) عن محمد بن جعفر بن الهيثم عن جعفر بن محمد الصائغ عن قبيصة بن عقبة عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال عمر : عليّ أقضانا .

حدثنا ابراهيم بن أحمد بن أبي حصين عن محمد بن عبد الله الحضرمي عن خلف بن خالد العبدى عن بشر بن ابراهيم الأنصاري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل قال : قال النبي : يا علي أخصمك بالنبوة ولا نبوة بعدي وتخصم الناس بسبع ولا يحاجك فيها أحد من قريش : أنت أولهم ايماناً بالله وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأقسمهم بالسوية وأعدلهم في الرعية

(١) في كتاب حلية الأولياء : ج ١ ص ٦٥ وما بعدها .

وأبصرهم بالقضية وأعظمهم عند الله مزية .

حدثنا محمد بن المظفر عن عبد الله بن اسحاق عن ابراهيم الأنماطي عن القاسم بن معاوية الأنصاري عن عصمة بن محمد عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ لعلي وضرب بين كتفيه : يا علي لك سبع خصال لا يحاجك فيهن احد يوم القيامة : أنت أول المؤمنين ايماناً وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأرأفهم بالرعية وأقسمهم بالسوية وأعلمهم بالقضية وأعظمهم مزية يوم القيامة .

وقال الهيثمي في الصواعق المحرقة في الفصل الثالث الذي عقده لثناء الصحابة على علي : أخرج ابن سعد عن أبي هريرة قال : قال عمر بن الخطاب : عليّ أقضانا . وأخرج الحاكم عن ابن مسعود قال : أقضى أهل المدينة علي . وأخرج ابن عساكر عن ابن مسعود قال : أفرض أهل المدينة وأقضاها علي .

وقال سبط ابن الجوزي ^(١) حديث في قضاءه : قال أحمد في الفضائل : حدثنا نمير عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي البختري عن علي عليه السلام قال : بعثني رسول الله إلى اليمن وأنا شاب فقلت : يا رسول الله تبعثني إلى قوم لأقضي بينهم وأنا شاب لا علم لي بالقضاء ؟ فقال : ادن مني فدنوت منه فضرب في صدري وقال : اللهم اهد قلبه وثبت لسانه ، قال : فما شككت بعدها في قضاء بين اثنين . وأخرجه في المسند أيضاً ، وذكره ابن اسحاق وغيره في المغازي - اهلماً - . وقال ابن كثير ^(٢) : قال الامام أحمد حدثنا يحيى عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي البختري عن علي قال : بعثني رسول الله إلى اليمن وأنا حديث السن

(١) في كتابه تذكرة الخواص : ص ٤٩ .

(٢) في البداية والنهاية : ج ٥ ص ١٠٧ .

قال: فقلت: تبعثني إلى قوم تكون بينهم أحداث ولا علم لي بالقضاء؟ قال: إن الله سيهدي لسانك ويثبت قلبك، قال: فما شككت في قضاء بين اثنين. ورواه ابن ماجة من حديث الأعمش به، وقال الامام أحمد حدثنا اسود بن عامر حدثنا شريك عن سماك عن حنش عن علي قال: بعثني رسول الله إلى اليمن قال فقلت: يا رسول الله تبعثني إلى قوم أسن مني وأنا حدث لا أبصر القضاء، قال: فوضع يده على صدري وقال: اللهم ثبت لسانه واهد قلبه، يا علي إذا جلس اليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر ما سمعت من الأول فانك إذا فعلت ذلك تبين لك، قال: فما اختلف عليّ قضاء بعد، أو ما أشكل عليّ قضاء بعد، ورواه أحمد أيضاً وأبو داود من طرق عن شريك والترمذي من حديث زائدة كلاهما عن سماك بن حرب عن حنش بن المعتمر وقيل ابن ربيعة الكناني الكوفي عن علي به، ثم ساق عدة قضايا لعلي عليه السلام لساناً بصدد ذكرها الآن. ونكتفي من حديث هذا الباب بما ذكرناه.

حجة الوداع

قال الطبري^(١): فلما دخل ذو القعدة من هذه السنة أعني سنة عشر تجهز النبي إلى الحج فأمر الناس بالجهاز له وخرج ﷺ إلى الحج لخمس ليال بقين من ذي القعدة لا يذكر ولا يذكر الناس إلا الحج حتى إذا كان بسرف وقد ساق ﷺ معه الهدي واشراف من اشراف الناس أمر الناس أن يحلّوا بعمره إلا من ساق الهدي، ودخل الرسول مكة فحلّ كل من كان لا هدي معه وحلّ نسائه بعمره، وكان الرسول قد بعث علي بن أبي طالب إلى نجران فلقيه بمكة وقد أحرم

(١) في تاريخ: ج ٣ ص ١٦٧ وما بعدها.

فدخل عليّ على فاطمة فوجدها قد أحلّت وتهيأت فقال: مالك يا ابنة رسول الله؟ قالت: أمرنا رسول الله أن نحل بعمره فأحللنا ثم أتى رسول الله ﷺ فلما فرغ من الخبر عن سفره قال له الرسول: انطلق فطف بالبيت وحلّ كما حلّ أصحابك فقال: يا رسول الله اني قد أهللت بما أهللت به فأمره مع ذلك بأن يحل، قال: قلت: يا رسول الله اني قلت حين أحرمت اللهم اني أهللت بما أهلّ به عبدك ورسولك، قال: فهل معك من هدي؟ قلت: لا، فأشركه رسول الله في هديه وثبت على احرامه مع رسول الله حتى فرغا من الحج ونحر رسول الله الهدي عنهما.

حدثنا ابن حميد عن سلمة عن ابن اسحاق عن يحيى ابن عبد الله عن يزيد بن طلحة بن يزيد بن ركانة قال: لما أقبل علي بن أبي طالب من اليمن ليلقى رسول الله بمكة تعجل إلى رسول الله واستخلف على جنده الذين معه رجلاً من أصحابه فعمد ذلك الرجل فكسى رجلاً من القوم حلاً من البز الذي كان مع علي بن أبي طالب فلما دنا جيشه خرج علي ليلقاهم فإذا هم عليهم الحلل فقال: ويحك ما هذا؟ قال: كسوت القوم ليجملوا به إذا قدموا في الناس، فقال: ويلك انزع من قبل أن تنتهي إلى رسول الله، قال: فانتزع الحلل من الناس وردها في البزوا ظهر الجيش شكاية لما صنع بهم فعن أبي سعيد الخدري قال: شكوا الناس علي بن أبي طالب فقام رسول الله فينا خطيباً فسمعتة يقول: يا أيها الناس لا تشكو علياً فوالله أنه لأخشن في ذات الله أو في سبيل الله.

وروى الحاكم^(١) عن عمرو بن شاس الأسلمي وكان من أصحاب الحديبية قال: خرجنا مع علي إلى اليمن فجفاني في سفره ذلك حتى وجدت في نفسي

(١) في المستدرک: ج ٣ ص ١٢٢.

فلما قدمت أظهرت شكايته في المسجد حتى بلغ ذلك رسول الله قال : فدخلت المسجد ذات غداة ورسول الله في ناس من أصحابه فلما رآني حدّد إليّ النظر حتى إذا جلست قال : يا عمرو أما والله لقد آذيتني ، فقلت : أعوذ بالله أن أؤذيك يا رسول الله ، قال : بلى ، من آذى عليّاً فقد آذاني . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، وأقرّه الذهبي كما هو .

وروى الحاكم أيضاً^(١) ما ساقه الطبري وابن اسحاق عن أبي سعيد الخدري قال : شكى علي بن أبي طالب إلى رسول الله فقام فينا خطيباً فسمعته يقول : أيّها الناس لا تشكوا عليّاً فوالله أنّه لأخشن في ذات الله أو في سبيل الله . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، وأقرّه الذهبي كما هو .

وروى المتقي الهندي^(٢) : من آذى عليّاً فقد آذاني (أحمد في المسند ، والبخاري في التاريخ ، والحاكم في المستدرک عن عمرو بن شاس) .
وروى أيضاً (ج ٥ ٣٤) : أيّها الناس لا تشكوا عليّاً فوالله أنّه لأخشن في ذات الله أو في سبيل الله . (أحمد في مسنده ، والحاكم في المستدرک ، وسعيد بن منصور في سننه عن أبي سعيد) .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) : لا تسبوا عليّاً فإنّه ممسوس في ذات الله . (الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية عن كعب بن عجرة) .

وراجع الحلية لأبي نعيم^(٣) لقول النبي فيه : أيّها الناس لا تشكوا عليّاً فوالله أنّه لأخشن في ذات الله عز وجل . ولقوله ﷺ أيضاً فيه : لا تسبوا عليّاً فإنّه

(١) المستدرک: ج ٣ ص ١٣٤ .

(٢) في كتابه منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ٣٠ .

(٣) ج ١ ص ٦٨ في الفصل الذي عقده لعلي عليه السلام .

ممسوس في ذات الله تعالى . والحديث في لزوم حبه وتحريم بغضه وأذيته وما إلى ذلك طويل عريض ليس هذا محله .

وقال اليعقوبي ^(١) عند تعرضه لحجة الوداع : ووقف عند زمزم وأمر ربيعة بن أمية بن خلف فوقف تحت صدر راحلته وكان صبيّاً فقال : يا ربيعة قل يا أيّها الناس إنّ رسول الله يقول لعلكم لا تلقونني على مثل حالي هذه هل تدرون أي بلد هذا وهل تدرون أي شهر هذا وهل تدرون أيّ يوم هذا ، فقال الناس : نعم هذا البلد الحرام والشهر الحرام واليوم الحرام ، قال ﷺ : فإنّ الله حرم عليكم دمائكم وأموالكم كحرمة بلدكم هذا وكحرمة شهركم هذا وكحرمة يومكم هذا ألا هل بلغت ؟ قالوا : نعم ، قال : اللهم اشهد . واتقوا الله ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين فمن كانت عنده أمانة فليؤدها ثم قال ﷺ : الناس في الإسلام سواء الناس طفّ ^(٢) الصاع لآدم وحواء لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي على عربي إلّا بتقوى الله ألا هل بلغت ؟ قالوا : نعم ، قال : اللهم اشهد ثم قال ﷺ : كل دم كان في الجاهلية موضوع تحت قدمي وأوّل دم أضعه دم آدم بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وكان آدم بن ربيعة مسترضعاً في هذيل فقتله بنو سعد بن بكر ، وقيل في بني ليث فقتلته هذيل ، ألا هل بلغت ؟ قالوا : نعم ، قال : اللهم اشهد ، قال ﷺ : وكل رباً كان في الجاهلية فهو موضوع تحت قدمي وأوّل رباً أضعه ربا العباس بن عبد المطلب ألا هل بلغت ؟ قالوا : نعم ، قال : اللهم اشهد .

قال ﷺ : يا أيّها الناس إنّما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا

(١) في تاريخه : ج ٢ ص ٩٠ .

(٢) أي بعضهم قريب من بعض في المقاييس القطرية .

يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله ألا وإن الزمان قد استدار
كهينة يوم خلق الله السموات والأرض وإنّ عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً
في كتاب الله منها أربعة حرم رجب الذي بين جمادى وشعبان يدعونه رجب
مضر^(١) وثلاثة متواليّة ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم،
قال: اللهم اشهد. قال ﷺ: أوصيكم بالنساء خيراً فإنّما هنّ عوار عندكم لا
يملكن لأنفسهن شيئاً وإنّما أخذتموهنّ بأمانة الله واستحلّتم فروجهن بكتاب الله
ولكن عليهن حق ولهن عليكم حق كسوتهن ورزقهن بالمعروف ولكن عليهن أن
لا يوطئن فراشكم أحداً ولا يأذنّ في بيوتكم إلّا بعلمكم وإذنكم فإن فعلن شيئاً
من ذلك فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرباً غير مبرح ألا هل بلغت؟
قالوا: نعم، قال: اللهم اشهد. قال ﷺ: فأوصيكم بمن ملكت إيمانكم
فأطعموهم مما تأكلون والبسوهم مما تلبسون وإن أذنبوا فكلوا عقوباتهم إلى
شراركم ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم، قال: اللهم اشهد.

ثمّ قال ﷺ: إنّ المسلم أخو المسلم لا يغيّسه ولا يخونه ولا يغتابه ولا يحل
له دمه ولا شيء من ماله إلّا بطيب نفسه ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم، قال: اللهم
اشهد. ثمّ قال ﷺ: إنّ الشيطان قد يئس أن يعبد بعد اليوم ولكن يطاع فيما
سوى ذلك من أعمالكم التي تحتقرون فقد رضي به، ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم،
قال: اللهم اشهد. ثمّ قال ﷺ: أعدى الأعداء لله قاتل غير قاتله وضارب غير
ضاربه ومن كفر نعمة موالیه فقد كفر بما أنزل الله على محمّد ومن انتمى إلى غير
أبيه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم، قال:
اللهم اشهد. ثمّ قال ﷺ: ألا اني إنّما أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا

(١) لأنّ مضر كانت تعظمه أكثر من غيرهم.

الله واني رسول الله وإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق وحسابهم على الله، ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم، قال: اللهم اشهد. ثم قال ﷺ: لا ترجعوا بعدي كفاراً مضلين يملك بعضكم رقاب بعض اني قد خلفت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا، كتاب الله وعترتي أهل بيتي، ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم، قال: اللهم اشهد. ثم قال ﷺ: انكم مسؤولون فليبلغ الشاهد من الغائب - إلى أن يقول -: وخرج ﷺ ليلاً - أي من مكة - منصرفاً إلى المدينة فصار إلى موضع بالقرب من الجحفة يقال له غدير خم لثمانى عشرة ليلة خلت من ذي الحجة وقام خطيباً وأخذ بيد علي بن أبي طالب فقال: أأستأوى بالموءنين من أنفسم؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. ثم قال ﷺ: أيها الناس اني فرطكم وأنتم واردون علي الحوض واني سائلكم حين تردون علي عن الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيهما، قالوا: وما الثقلان يا رسول الله؟ قال: الثقل الأكبر كتاب الله سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فاستمسكوا به ولا تضلوا ولا تبدلوا وعترتي أهل بيتي - اهملخصاً - .

أقول: هنا مقام التعرض لمقامين: حديث الغدير، والمهم مما ورد في أهل بيته عليه السلام.

المقام الأول - حديث الغدير

روى أحمد في المسند (ج ١ ص ٨٤) عن زاذان أبي عمر قال: سمعت علياً في الرحبة وهو ينشد الناس من شهد رسول الله يوم غدير خم وهو يقول: ما قال فقام ثلاثة عشر رجلاً فشهدوا انهم سمعوا رسول الله وهو يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه.

وروى أيضاً (ج ١ ص ٨٨) عن زياد بن أبي زياد قال: سمعت علي بن أبي

طالب ينشد الناس فقال انشد الله رجلاً مسلماً سمع رسول الله يقول يوم غدیر خم ما قال فقام اثنا عشر بدریاً فشهدوا.

وروی أيضاً (ج ١ ص ١١٨) عن سعید بن وهب وعن زید بن یثیع قال انشد علی الناس فی الرحبة من سمع رسول الله يقول يوم غدیر خم إلا قام، قال: فقام من قبل سعید ستة ومن قبل زید ستة فشهدوا انهم سمعوا رسول الله يقول لعلی يوم غدیر خم ألیس الله أولى بالمؤمنین؟ قالوا: بلی، قال: اللهم من كنت مولاه فعلیّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

وروی أيضاً (ج ١ ص ١١٩) عن عبد الرحمن بن أبی لیلی قال: شهدت علیاً فی الرحبة ینشد الناس انشد الله من سمع رسول الله يقول يوم غدیر خم من كنت مولاه فعلیّ مولاه لما قام فشهد، قال عبد الرحمن: فقام اثنا عشر بدریاً کأني أنظر إلى أحدهم فقالوا: نشهد انا سمعنا رسول الله يقول يوم غدیر خم ألیست أولى بالمؤمنین من أنفسهم وأزواجی أمهاتهم فقلنا بلی یا رسول الله قال فمن كنت مولاه فعلیّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

وروی أيضاً (المصدر نفسه) عن سماک بن عبید بن الولید العبسی قال: دخلت علی عبد الرحمن بن أبی لیلی فحدثني أنه شهد علیاً فی الرحبة قال انشد الله رجلاً سمع رسول الله وشهده يوم غدیر خم إلا قام ولا يقوم إلا من قد رآه، فقام اثنا عشر رجلاً فقالوا: قد رأیناه وسمعناه حیث أخذ بيده يقول: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله. فقام إلا ثلاثة لم يقوموا فدعا علیهم فأصابتهم دعوته.

وروی أيضاً (ج ١ ص ٣٣٠) عن عمرو بن میمون عن ابن عباس - من جملة حدیث مطول - قال: وقال له رسول الله: أنت وليي في كل مؤمن بعدي وقال: من كنت مولاه فإنّ مولاه علي.

وروى أيضاً (ج ٤ ص ٢٨١) عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال: كنا مع رسول الله في سفر لنا بغدير خم فنودي فينا الصلاة وكسح لرسول الله تحت شجرتين فصلى الظهر وأخذ بيد علي فقال: أستم تعلمون اني أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا: بلى قال: أستم تعلمون اني أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال: فأخذ بيد علي فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، قال: فلقيه عمر بعد ذلك فقال له: هنيئاً يا ابن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة، قال أبو عبد الرحمن: حدثنا هذبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ نحوه.

وروى أيضاً (ج ٤ ص ٣٦٨) عن عطية العوفي قال: سألت زيد بن أرقم فقلت له: انّ ختناً لي حدثني عنك بحديث في شأن عليّ يوم غدير خم فأنا أحب أن أسمعه منك فقال: انكم معشر أهل العراق فيكم ما فيكم فقلت له: ليس عليك مني بأس، فقال: نعم كنا بالجحفة فخرج رسول الله إلينا ظهراً وهو آخذر بعضد علي فقال: يا أيّها الناس أستم تعلمون اني أولى بالمؤمنين من أنفسهم، قالوا: بلى قال: فمن كنت مولاه فعليّ مولاه، قال: فقلت له: هل قال اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، قال: إنّما أخبرك كما سمعت.

وروى أيضاً (ج ٤ ص ٣٧٠) عن أبي الطفيل قال: جمع علي الناس في الرحبة ثم قال لهم انشد الله كل امرئ مسلم سمع رسول الله يقول يوم غدير خم ما سمع لما قام فقام ثلاثون من الناس وقال أبو نعيم فقام ناس كثير فشهدوا حين أخذه بيده فقال للناس أستم تعلمون اني أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا: نعم يارسول الله، قال: من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، قال: فخرجت وكأنّ في نفسي شيئاً فلقيت زيد بن أرقم فقلت له: اني سمعت

عليّاً يقول كذا وكذا، قال: فما تنكر قد سمعت رسول الله يقول ذلك له .

وروى أيضاً (ج ٤ ص ٣٧٢) عن ميمون أبي عبد الله قال: قال زيد بن أرقم وأنا أسمع: نزلنا مع رسول الله بواد يقال له وادي خم فأمر بالصلاة فصلاها بهجير قال فخطبنا وظلل لرسول الله بثوبه على شجرة سمرة من الشمس فقال: أأستم تعلمون أولستم تشهدون اني أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا: بلى قال فمن كنت مولاه فإنّ عليّاً مولاه اللهم عاد من عاداه ووال من والاه . وكرر أحمد هذا الحديث عن زيد بن أرقم في هذه الصفحة .

وروى أيضاً (ج ٥ ص ٣٤٧) عن بريدة قال: غزوت مع علي اليمن فرأيت منه جفوة فلما قدمت على رسول الله ذكرت عليّاً فتنقصته فرأيت وجه رسول الله يتغير فقال: يا بريدة أأست أولى بالمؤمنين من أنفسهم قلت: بلى يا رسول الله قال: من كنت مولاه فعلي مولاه .

وروى النسائي في الخصائص تحت عنوان قول النبي ﷺ لعلي: من كنت وليه فهذا وليه . عن أحمد بن المثنى عن يحيى بن معاذ عن أبي عوانة عن سليمان عن حبيب بن أبي ثابت عن الطفيل عن زيد بن أرقم قال: لما دفع النبي ﷺ من حجة الوداع ونزل غدير خم أمر بدوحات فقمم ثم قال: كأني دعيت فأجبت واني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله وعترتي أهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما فانهما لن يفرقا حتى يردا عليّ الحوض ثم قال: انّ الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن ثم أنّه أخذ بيد علي فقال: من كنت وليه فهذا وليّه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقلت لزيد سمعته من رسول الله ﷺ ؟ قال: أنّه ما كان في الدوحات احد إلاّ رآه بعينه وسمعه بأذنيه .

أخبرنا محمد بن العلاء الكوفي عن أبي معاوية عن الأعمش عن سعيد بن عمير عن أبي بريدة عن أبيه قال: بعثنا رسول الله ﷺ واستعمل علينا عليّاً فلما

رجعنا سألنا كيف رأيتم صحبة صاحبكم فاما شكوته انا واما شكاه غيري فرفعت رأسي وكنت رجلاً مكباً وإذا وجه رسول الله قد احمر وقال: من كنت وليه فعلي وليه .

عن محمد بن المثنى عن أبي أحمد عن عبد الملك بن أبي عيينة عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: حدثني بريدة قال: بعثني النبي ﷺ مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة فلما رجعت شكوت إلى النبي فرفع رأسه إلي وقال: يا بريدة من كنت مولاه فعلي مولاه .

عن أبي داود عن أبي نعيم عن عبد الملك بن أبي عيينة عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن بريدة قال: خرجت مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة فقدمت على النبي فذكرت علياً فتنقصته فجعل رسول الله ﷺ يتغير وجهه فقال: يا بريدة أأست أولى بالمؤمنين من أنفسهم قلت: بلى يا رسول الله قال: من كنت مولاه فعلي مولاه .

عن زكريا بن يحيى عن نصر بن علي عن عبد الله بن داود عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه أن سعداً قال: قال رسول الله: من كنت مولاه فعلي مولاه .

عن قتيبة بن سعيد عن ابن أبي عدي عن عوف عن ميمون أبي عبد الله قال: قال زيد بن أرقم: قام رسول الله فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أأستم تعلمون اني أولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى نشهد لأنك أولى بكل مؤمن من نفسه قال: فاني من كنت مولاه فهذا مولاه وأخذ بيد علي .

محمد بن يحيى بن عبد الله النيسابوري وأحمد بن عثمان بن حكيم جميعاً عن عبد الله بن موسى عن هانئ بن أيوب عن طلحة عن عمرو بن سعد أنه سمع علياً وهو ينشد في الرحبة من سمع رسول الله يقول من كنت مولاه فعلي مولاه فقام ستة نفر فشهدوا .

عن محمد بن المثنى عن محمد بن شعبة عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب قال : قام خمسة أو ستة من أصحاب رسول الله ﷺ فشهدوا أنّ رسول الله قال من كنت مولاه فعليّ مولاه .

عن علي بن محمد بن علي قاضي المصيصة عن خلف عن شعبة عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب أنّه قام صحابة ستة وقال زيد بن يشيع وقام مما يلي المنبر ستة فشهدوا انهم سمعوا رسول الله يقول : من كنت مولاه فعليّ مولاه .

عن أبي داود عن عمران بن أبان عن شريك عن أبي اسحاق عن زيد بن يشيع قال : سمعت علي بن أبي طالب يقول على منبر الكوفة : اني أنشد الله رجلاً ولا يشهد إلا أصحاب محمد ﷺ سمع رسول الله يوم غدیر خم يقول : من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقام ستة من جانب المنبر الآخر فشهدوا انهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول ذلك ، قال شريك فقلت لأبي اسحاق : هل سمعت البراء بن عازب يحدث بهذا عن رسول الله ﷺ قال : نعم ، قال أبو عبد الرحمن عمران بن أبان الواسطي ليس بقوي في الحديث .

عن أحمد بن شعيب عن قتيبة بن سعيد عن جعفر بن سليمان عن يزيد عن مطرّف بن عبد الله عن عمران بن حصين أنّ رسول الله قال : ما تريدون من عليّ أنّ عليّاً مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي .

عن أحمد بن شعيب عن واصل بن عبد الأعلى الكوفي عن ابن فضيل عن الأجلح عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : بعثنا رسول الله إلى اليمن مع خالد بن الوليد وبعث عليّاً على جيش آخر وقال ان التقيتما فعليّ على الناس وان تفرقتما فكل واحد منكما على جنده فلقينا بني زبيد من أهل اليمن وظفر المسلمون بالمشرّكين فقاتلنا المقاتلة وسبينا الذرية فاصطفى عليّ جارية لنفسه من السبي وكتب بذلك خالد بن الوليد إلى النبي وأمرني أن أنال منه فدفعت الكتاب إليه

ونلت من علي فتغير وجه رسول الله وقال : لا تبغضن يا بريدة علياً فإن علياً مني وأنا منه وهو وليكم بعدي .

عن أحمد بن شعيب عن هارون بن عبد الله البغدادي عن مصعب بن المقدام عن فطر بن خليفة عن أبي الطفيل ، وعن أبي داود عن محمد بن سليمان عن فطر عن أبي الطفيل عامر بن واثلة قال : جمع علي الناس في الرحبة فقال : انشد بالله كل امرئ سمع من رسول الله يقول يوم غدیر خم أستم تعلمون اني أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو قائم ثم أخذ بيد علي فقال : من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال أبو الطفيل : فخرجت وفي نفسي منه شيء فلقيت زيد بن أرقم فأخبرته فقال : تشك ؟ أنا سمعته من رسول الله ﷺ واللفظ لأبي داود .

عن أحمد بن شعيب : إلى أنهي سنده إلى عائشة بنت سعد وعامر بن سعد عن سعد أن رسول الله خطب فقال : أما بعد أيها الناس فاني وليكم قالوا صدقت ثم أخذ بيد علي فرفعها ثم قال : هذا وليي والمؤدي عني والى الله من والاه وعادى من عاداه .

أحمد بن عثمان البصري أبو الجوزاء - حتى ينهيه - إلى بنت سعد عن سعد قال : أخذ رسول الله ﷺ بيد علي فخطب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ألم تعلموا اني أولى بكم من أنفسكم قالوا : نعم ، صدقت يا رسول الله ثم أخذ بيد علي فرفعها فقال : من كنت وليه فهذا وليه وان الله ليوالي من والاه ويعادي من عاداه .

عن أحمد بن شعيب عن زكريا بن يحيى عن يعقوب بن جعفر بن أبي كثير عن مهاجر بن مسمار عن عائشة بنت سعد عن سعد قال : كنّا مع رسول الله بطريق مكة وهو متوجه إليها فلما بلغ غدیر خم وقف للناس ثم ورد من تبعه ولحقه من

تخلف فلما اجتمع الناس إليه قال: أيها الناس من وليكم قالوا الله ورسوله ثلاثاً ثم أخذ بيد علي فأقامه ثم قال: من كان الله ورسوله وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

أحمد بن شعيب عن الحسين بن حريث المروزي عن الفضل بن موسى عن الأعمش عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب قال: قال علي في الرحبة انشد بالله من سمع رسول الله ﷺ يوم غدیر خم يقول إن الله ورسوله ولي المؤمنين ومن كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره قال: فقال سعيد قام إلى جنبي ستة وقال زيد بن يشيع قام عندي ستة وقال عمر وذو أمر أحب من أحبه وابغض من أبغضه وساق الحديث رواه اسرائيل عن أبي اسحاق عن عمر وذو أمر.

أحمد بن شعيب عن علي بن محمد بن علي عن خلف بن تميم عن اسرائيل عن أبي اسحاق عن عمر وذو أمر قال: شهدت علياً بالرحبة ينشد أصحاب محمد أيكم سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خم ما قال، فقام أناس فشهدوا انهم سمعوا رسول الله يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واحب من أحبه وابغض من أبغضه وانصر من نصره.

وقال السيوطي في تاريخ الخلفاء في الفصل الذي عقده لعلي بن أبي طالب: وأخرج الترمذي عن أبي سريحة أو زيد بن أرقم عن النبي ﷺ قال: من كنت مولاه فعلي مولاه. وأخرجه أحمد عن علي وأبي أيوب الأنصاري وزيد بن أرقم وعمر وذو أمر، وأبو يعلى عن أبي هريرة والطبراني عن ابن عمر ومالك بن الحويرث وحبشي بن جنادة وجريز وسعد بن أبي وقاص وأبي سعيد الخدري وأنس، والبزار عن ابن عباس وعمارة وبريدة وفي أكثرها زيادة اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. ولأحمد عن أبي الطفيل قال: جمع علي الناس سنة خمس

وثلاثين في الرحبة ثم قال لهم: انشد بالله كل امرئ مسلم سمع رسول الله يقول يوم غدير خم ما قال لما قام فقالم إليه ثلاثون من الناس فشهدوا أن رسول الله قال: من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

وقال المتقي الهندي^(١) من كنت مولاه فعليّ مولاه، أحمد في المسند عن بريدة وابن ماجه عن البراء والترمذي والنسائي والضياء عن زيد بن أرقم. وروى أيضاً (المصدر نفسه) من كنت وليه فعليّ وليه (أحمد في المسند والنسائي والحاكم في المستدرک عن بريدة).

وروى الحاكم^(٢): عن أبي عوانة عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن عبد الله بن بريدة الأسلمي قال: اني لأمشي مع أبي إذ مرّ بقوم ينتقصون عليّاً ويقولون فيه، فقال: اني كنت أنال من علي وفي نفسي عليه شيء وكنت مع خالد بن الوليد في جيش فأصابوا غنائم فعمد علي إلى جارية من الخمس لنفسه وكان بين عليّ وبين خالد شيء فقال خالد: هذه فرصتك وقد عرف خالد الذي في نفسي على عليّ قال فانطلق إلى النبي فاذا ذكر ذلك له فأتيت النبي فحدثته وكنت رجلاً مكباباً وكنت إذا حدثت الحديث أكببت ثم رفعت رأسي فذكرت للنبي أمر الجيش ثم ذكرت له أمر علي رفعت رأسي وأوداج رسول الله قد احمرّت، قال: فقال النبي: من كنت وليه فإنّ عليّاً وليه وذهب الذي في نفسي عليه. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة إنّما أخرجه البخاري من حديث علي بن سويد بن منجوف عن عبد الله بن بريدة عن أبيه مختصراً وليس في هذا الباب أصح من حديث أبي عوانة هذا عن الأعمش عن سعد بن عبيدة، ولم يتعقبه

(١) في كتابه منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ٣٠.

(٢) في المستدرک: ج ٢ ص ١٢٩.

الذهبي في تلخيص المستدرك .

وأخرج الحاكم أيضاً^(١) عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم قال: لما رجع رسول الله من حجة الوداع ونزل غدير خم أمر بدوحات فقممن فقال: كأنني قد دعيت فأجبت اني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله تعالى وعترتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما فانهما لن يفرقا حتى يردا علي الحوض ثم قال: ان الله عز وجل مولاي وأنا مولى كل مؤمن ثم أخذ بيد علي فقال: من كنت مولاه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . وذكر الحديث بطوله ، هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله .

قال : شاهده حديث سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل أيضاً صحيح على شرطهما حدثناه أبو بكر بن اسحاق - إلى ان يقول - عن أبي الطفيل عامر بن واثلة أنه سمع زيد بن أرقم يقول: نزل رسول الله بين مكة والمدينة عند شجرات خمس دوحات عظام فكنس الناس ما تحت الشجرات ثم راح رسول الله عشية فصلى ثم قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ فقال: ما شاء الله ان يقول ثم قال: أيّها الناس اني تارك فيكم أمرين لن تضلوا إن اتبعتموهما وهما كتاب الله وأهل بيتي عترتي ثم قال: أتعلمون اني أولى بالمؤمنين من أنفسهم ثلاث مرات قالوا: نعم ، فقال رسول الله من كنت مولاه فعلي مولاه ، وحديث الأسلمي صحيح على شرط الشيخين .

قال الذهبي تعليقاً على ما استشهد به الحاكم من حديث سلمة بن كهيل: لم يخرّجا لمحمد وقد وهّاه السعدي . أقول: لا يشترط في الاستدراك أكثر من أن يكون من تركه المستدرك عليه على وصف من خرّج له فمحمد بنظر الحاكم

كذلك وأما تضعيف السعدي فهو لا حكومة له على مثل الحاكم الذي هو من شيوخ الصناعة باعتراف الذهبي نفسه فضلاً عن غيره.

(المستدرک ج ٣ ص ١١٠) عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس عن بريدة الأسلمي قال: غزوت مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة فقدمت على رسول الله فذكرت علياً فتنقصته فرأيت وجه رسول الله يتغير فقال: يا بريدة أأنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم قلت: بلى يا رسول الله فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه وذكر الحديث، هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وأقرّه الذهبي كما هو.

وروى الحاكم أيضاً (المصدر نفسه من جميع الوجوه) عن عمران بن حصين قال: بعث رسول الله سرية واستعمل عليهم علي بن أبي طالب فمضى علي في السرية فأصاب جارية فأنكروا ذلك عليه فتعاقد أربعة من أصحاب رسول الله إذا لقينا النبي أخبرناه بما صنع علي قال عمران: وكان المسلمون إذا قدموا من سفر بدؤوا برسول الله فنظروا إليه وسلموا عليه ثم انصرفوا إلى رحالهم فلما قدمت السرية سلموا على رسول الله فقام أحد الأربعة فقال: يا رسول الله أم تر أن علياً صنع كذا وكذا فأعرض عنه ثم قام الثاني فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم قام الرابع فقال: يا رسول الله ألم تر أن علياً صنع كذا وكذا فأقبل عليه رسول الله والغضب في وجهه فقال: ما تريدون من علي أن علياً مني وأنا منه وولي كل مؤمن، هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. وأقرّه الذهبي كما هو.

وذكر الحاكم^(١) فقال: وأما ما ذكر من اعتزال سعد بن أبي وقاص عن القتال فحدثناه أبو زكريا يحيى بن محمد العنبري حدثنا إبراهيم بن أبي طالب حدثنا

(١) في المستدرک: ج ٣ ص ١١٦.

علي بن المنذر حدثنا ابن فضيل حدثنا مسلم الملائي عن خيثمة بن عبد الرحمن قال: سمعت سعد بن مالك^(١) وقال له رجل: ان علياً يقف فيك أنك تخلفت عنه فقال سعد: والله أنه لرأي رأيته وأخطأ رأيي ان علي بن أبي طالب أعطي ثلاثاً لأن أكون أعطيت احداهن كان أحب إلي من الدنيا وما فيها، لقد قال له رسول الله يوم غدِير خم بعد حمد الله والثناء عليه هل تعلمون اني أولى بالمؤمنين قلنا نعم قال: اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه وال من والاه وعاد من عاداه وجيء به يوم خيبر وهو أرمم ما يبصر فقال: يا رسول الله اني أرمم فتفل في عيني ودعا له فلم يرمم حتى قتل وفتح عليه خيبر وأخرج رسول الله عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك وتسكن علياً فقال: ما أنا أخرجتكم وأسكنته ولكن الله أخرجكم وأسكنه، قال الذهبي سكت الحاكم عن تصحيحه ومسلم متروك.

أقول: أما سكوته عن تصحيحه فقد لا يكون في نظره في درجة الصحيح وكون مسلم متروكاً عند بعض لا حجة فيه على الحاكم فإنه خريت الصناعة له سهمه من النظر والمعرفة في أحوال الرجال على ان كافة مواد حديث سعد من حديث الغدير والراية واخراج النبي من سوى علي من المسجد ثابتة في نفسها بطرق موفورة جداً قد سلف نموذج منها ومروية عن سعد بطرق شتى كما سلفت الإشارة إلى ذلك في متشتت الأبواب السالفة فراجع كلا في محله.

وقال صاحب الصواعق في الفصل الثاني الذي أعدّه لفوائد علي من كتابه المذكور الحديث الرابع قال صلى الله عليه وآله يوم غدِير خم: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأنه رواه عن النبي صلى الله عليه وآله ثلاثون صحابياً وان

(١) سعد بن مالك هو سعد بن أبي وقاص.

كثيراً من طرقه صحيح أو حسن .

وأورد المحب الطبري في كتابه^(١) ما أورده أحمد في المسند عن البراء بن عازب ، وقد أسلفناه . وزاد فقال : وأخرجه في المناقب من حديث عمر وزاد بعد قوله وعاد من عاداه وانصر من نصره واحب من أحبه ، قال شعبة : أو قال وابغض من أبغضه . ثم قال : وعن عمر وقد جاءه أعرابيان يختصمان فقال لعلي : اقض بينهما يا أبا الحسن ف قضى علي بينهما فقال أحدهما : هذا يقضي بيننا فوثب إليه عمر وأخذ بتليبيه وقال : ويحك ما تدري من هذا هذا مولاي ومولى كل مؤمن ومن لم يكن مولاه فليس بمؤمن . خرجّه ابن السّمان في كتاب الموافقة . وعن عمران بن حصين أنّ رسول الله ﷺ قال : إنّ عليّاً مني وأنا منه وهو وليّ كل مؤمن بعدي . أخرجه أحمد والترمذي وقال : حسن غريب ، وأبو حاتم .

وقال القندوزي^(٢) : ابن ماجة بسندع عن البراء بن عازب قال : اقبلنا مع النبي ﷺ في حجته التي حج فنزل في بعض الطريق فأمر بالصلاة جامعة فأخذ بيد علي فقال : أأست أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا : بلى فقال : أأست أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا : بلى قال : فهذا وليّ من أنا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه .

وحكى عن ابن المغازلي وموفق بن أحمد الخوارزمي حديث الغدير بسنديهما إلى زيد بن أرقم .

ثم قال : في مسند أحمد بن حنبل بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : جمع علي الناس في رحبة مسجد الكوفة فقال : أنشد الله كل امرئ مسلم

(١) ذخائر العقبى : ص ٦٧ في باب أنّ من كان النبي مولاه فعلي مولاه .

(٢) في بتاييع المودة : ج ١ ص ٣٠ وما بعدها .

سمع رسول الله يقول يوم غدیر خم ما سمع إلا قام فقام سبعة عشر رجلاً وقالوا: ان رسول الله ﷺ حين أخذ بيدك قال للناس: أتعلمون اني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: نعم، قال: من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. أيضاً عبد الله بن أحمد في زيادات المسند بسنده عن أبي الطفيل أخرج حديث الاستشهاد المزبور كذلك ابن المغازلي وموفق بن أحمد أخرجاه.

ثم قال أحمد في مسنده: عن يحيى بن آدم عن حبيش بن الحارث بن لقيط عن رباح بن الحارث قال: جاء رهط إلى علي بالرحبة فقالوا له: السلام عليك يا مولانا، قال: كيف أكون مولاكم وأنتم قوم عرب؟ قالوا: سمعنا من رسول الله يقول يوم غدیر خم: من كنت مولاه فهذا علي مولاه، قال رباح: فلما اتبعتهم وسألت من هم قالوا: هم نفر من الأنصار فيهم أبو أيوب الأنصاري. أيضاً ابن المغازلي أخرج هذا الحديث.

قال القندوزي: وفي كتاب الاصابة للشيخ ابن حجر العسقلاني الشافعي في ترجمة أبي قدامة الأنصاري: قال: في باب الكنى والألقاب من الاصابة (ج ٤ ص ١٥٩ من المطبوعة بضميمة الاستيعاب) أبو قدامة الأنصاري ذكره أبو العباس بن عقدة في كتاب الموالاتة الذي جمع فيه طرق حديث من كنت مولاه فأخرج فيه من طريق محمد بن كثير الموالاتة الذي جمع فيه طرق حديث من كنت مولاه فأخرج فيه من طريق محمد بن كثير عن فطر عن أبي الطفيل قال: كنا عند علي فقال: أنشد الله من شهد يوم غدیر خم فقام سبعة عشرة رجلاً منهم أبو قدامة الأنصاري فشهدوا ان رسول الله قال ذلك. ثم قال: يحتمل أن يكون اسمه ونسبه أبو قدامة بن سهيل بن الحارث بن جعدية بن ثعلبة بن سالم بن مالك بن واقف.

أقول: هذا الذي ذكرته نص عبارة الاصابة وفي الينابيع عنها تغيير يسير

لا قيمة له . ثم قال القندوزي : عقيب ذلك : وطريق آخر عن يعلى بن مرة وطريق آخر عن أبي اسحاق قال : حدثني من لا أحصي ، وطريق آخر عن زر بن حبیش قال : في رحبة مسجد الكوفة أنشد الناس عليّ فقام سبعة عشر رجلاً شهدوا أنّ رسول الله قال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، منهم قيس بن ثابت وحبيب بن بديل بن ورقاء وزيد بن شراحيل الأنصاري وعامر بن ليلى الغفاري وعبد الرحمن بن مدليج وأبو أيوب الأنصاري وأبو زينب الأنصاري وأبو قدامة الأنصاري وعبد الرحمن بن عبد ربه وناجية بن عمرو الخزاعي .

أقول : تعرض ابن حجر في إصابته لهؤلاء المذكورين جميعاً في حرف الحاء (ج ١ ص ٣٠٤) حبيب بن بديل بن ورقاء الخزاعي له ولأبيه ولأخيه عبد الله صحبة ذكره ابن شاهين في الصحابة وروى حديثه ابن عقدة في كتاب الموالاته باسناد ضعيف من رواية أبي مريم عن زر بن حبیش قال : قال علي : من ههنا من أصحاب رسول الله ﷺ فقام اثنا عشر رجلاً منهم قيس بن ثابت وحبيب بن بديل بن ورقاء فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول من كنت مولاه فعلي مولاه .

وقال في حرف الزاي (ج ١ ص ٥٥٠) زيد بن شراحيل الأنصاري - أو يزيد - روى ابن عقدة في كتاب الموالاته من طريق عمرو بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن أبيه عن جده قال : لما قدم علي الكوفة نشد الناس من سمع رسول الله ﷺ يقول : من كنت مولاه فعلي مولاه فانتدب له بضعة عشر رجلاً منهم زيد أو يزيد بن شراحيل الأنصاري واسناده ضعيف جداً .

وقال في باب الكنى والألقاب (ج ٤ ص ٨٠) أبو زينب بن عوف الأنصاري قال أبو موسى ذكره أبو العباس بن عقدة في كتاب الموالاته من طريق علي بن الحسن العبدي عن سعد هو الأسكاف عن الأصبع بن نباتة قال : نشد علي الناس

في الرحبة من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال إلا قام فقام بضعة عشر رجلاً منهم أبو أيوب وأبو زينب بن عوف فقالوا: نشهد أنا سمعنا رسول الله ﷺ يقول: وأخذ بيدك يوم غدير خم فرفعها فقال: أستم تشهدون اني قد بلغت؟ قالوا نشهد، قال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه وفي سنده غير واحد من المنسوين إلى الرضى.

وقال في حرف النون (ج ٣ ص ٥١٢) ناجية بن عمرو الخزاعي ذكره ابن عقدة في كتاب الموالاته وأخرج من طريق عمرو بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن جده سمعت رسول الله ﷺ يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه فلما قدم على الكوفة نشد الناس فانتشدنا له بضعة عشر رجلاً منهم أبو أيوب وناجية بن عمرو الخزاعي.

وقال في حرف العين (ج ٢ ص ٢٤٨) عامر بن ليلى بن ضمرة ذكره ابن عقدة في كتاب الموالاته وأخرج باسناده من طريق عبد الله بن سنان عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد وعامر بن ليلى بن ضمرة قال: لما صدر رسول الله ﷺ من حجة الوداع أقبل حتى إذا كان بالجحفة فذكر الحديث في غدير خم وأخرجه أبو موسى من طريق ابن عقدة وقال: غريب جداً.

ثم قال بلا فاصله عامر بن ليلى الغفاري: ذكره ابن منده أيضاً وأورد من طريق عمرو بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن أبيه عن جده قال: سمعت النبي ﷺ يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه فلما قدم على الكوفة نشد الناس فانتشد سبعة عشرة رجلاً منهم عامر بن ليلى الغفاري وجوز أبو موسى ان يكون هو الذي قبله وتبعه ابن الأثير ووجهه بأن يكون الأول عامر بن ليلى من ضمرة فصحت من فصارت بن ولا شك ان كل غفاري فهو من ضمرة لأنّه غفار بن مليل بن ضمرة، قلت: إلا ان اختلاف المخرج يرجح التعدد.

وقال في حرف العين (ج ٢ ص ٤٠١) عبد الرحمن بن عبد رب الأنصاري ذكره ابن عقدة في كتاب الموالاتة فيمن روى حديث من كنت مولاه فعلي مولاه وساق من طريق الأصبع بن نباتة قال: لما نشد علي الناس في الرحبة من سمع النبي ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال إلا قام ولا يقوم إلا من سمع فقام بضعة عشر رجلاً منهم أبو أيوب وأبو زينب وعبد الرحمن بن عبد رب فقالوا: نشهد انا سمعنا من رسول الله ﷺ يقول: إن الله وليي وأنا ولي المؤمنين فمن كنت مولاه فعلي مولاه، وفي سنده من لا يعرف.

وقال في حرف العين أيضاً من المجلد المذكور (ص ٤١٣) عبد الرحمن بن مدليج ذكره أبو العباس بن عقدة في كتاب الموالاتة وأخرج من طريق موسى بن النضر بن الربيع الحمصي حدثني سعد بن طالب أبو غيلان حدثني أبو اسحاق حدثني من لا أحصي ان علياً نشد الناس في الرحبة من سمع قول رسول الله ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه فقام نفر منهم عبد الرحمن بن مدليج فشهدوا انهم سمعوا إذ ذاك من رسول الله ﷺ، وأخرجه ابن شاهين عن ابن عقدة واستدركه أبو موسى.

أقول: تعقبات ابن حجر لبعض هذه الطرق التي ساقها عن ابن عقدة كلها لا مقل لها من مادة القضية وهي استنشاد عليّ وقيام بضعة عشر رجلاً واعترافهم بمادة حديث الغدير على اختلاف زوائده وتراكيبه وتقرأ فيما يأتي ان هذا الاستنشاد ثابت من طريق محدثين كثيرين غير ابن عقدة وكذلك قيام بضعة عشر رجلاً واعترافهم وفي بعض الطرق انهم اثنا عشر بديراً بهذه الخصوصية وكذلك مادة حديث الغدير على تنوع حروفها ثابتة من عشرات الطرق فإن كان نظر ابن حجر هو التردد في كون القائم هو أبا زينب بهذا الاسم وعبد الرحمن مدليج بهذه النسبة فذاك شيء طفيف لا يهمننا منه قدر جناح بعوضة، إذ لا نستهدف خاصة

أبي زينب فلو كان أبو رباب مكانه لانطبق عليه - قول بضعة عشر رجلاً - ولا نختص بعبد الرحمن بن مدلج حتى لو كان مكانه عبد الله أو عبد العزى لجاز أن يكون من مصاديق بضعة عشر رجلاً الوارد في كثير من الطرق الثابت بلا ريب وإن كان من نظره تضعيف قصة الغدير بمتعلقاتها فذاك دونه خرط القتاد بعدما تصدر فحول أئمة الحديث لاثباتها متنوعة المادة قوية الأثر برجالها القائمين بها الممثلين لها وإن تخلف عنها البخاري والتفت لفت الرواية عن الخوارج وعن البقر ينطق والذئب يتكلم فكانت رواياته هذه في نظر أبناء التسنن تلو آيات الذكر الحكيم والسخافة في العالم لا يبلغ قعرها مسبار وهذا الذي عليه القوم من جعلتها بلا ريب.

ثم قال القندوزي في ينابيعه عقيب ما أسلفناه عنه : وأما الذين أخبروا بحديث من كنت مولاه فعلي مولاه من غير استشهاد عليّ فهم حبة بن جوين البجلي وحذيفة بن أسيد وعامر بن ليلي بن ضمرة وعبد الله بن ياميل قالوا : لما كان يوم غدير خم دعا النبي ﷺ الصلاة جامعة فأخذ بيد علي فرفعه حتى نظرنا بياض ابطينه فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه .

أقول : أورد ابن حجر في الإصابة في حرف الحاء (ج ١ ص ٣٧٢) حبة بن جوين البجلي العرني وقال : قال الطبراني : يقال أنه رأى النبي ﷺ وروى ابن عقدة في كتاب الموالاته بأسناد ضعيف جداً عن حبة بن جوين قال : لما كان يوم غدير خم دعا النبي ﷺ الصلاة جامعة فذكر حديثه من كنت مولاه فعلي مولاه فأخذ بيد علي حتى نظرت إلى آبائهما وأنا يومئذ مشرك قال ابن الأثير : هذا الحديث قاله النبي ﷺ لعلي في حجة الوداع ولم يحج يومئذ أحد من المشركين فلو صح لكان صحابياً وليس هو بصحابي اتفاقاً ، قلت : إن صحّ احتمال أن يكون حبة رآه اتفاقاً ولم يكن قصد الحج حينئذ ولكن السند ضعيف وحبة

اتفقوا على ضعفه إلا العجلي فوثقه ومشّاه أحمد وقال صالح وسط ولحبة روايات عن علي وابن مسعود وعمار وعنه سلمة بن كهيل وأثنى علي دينه وعبادته جداً والحكم بن عتيبة^(١) وغير واحد من أهل الكوفة.

أقول: إن ثبتت صحبته فذاك وإلا فتحديثه بحديث الغدير يكون من مؤيدات رواياته بلا ريب ولم يضعف حبة من ضعفه إلا لأنه يروي في حق علي ما لا يهواه أبناء التسنن ويكفي في اعتباره أخذ مشاهير الرواة عنه ومهما كان فهو أحسن حالاً وأسلم ضميراً وأصحّ معتقداً من عمران بن حطان الذي روى البخاري عنه في كتابه الذي يعتد به أبناء السنة اعتداهم بالقرآن المنزل من عند الله.

وقال في حرف الحاء أيضاً (ص ٣٠٦ من المجلد المذكور) حذيفة بن أسيد بالفتح أبو سريحة بمهملتين على وزن عجيبة الغفاري مشهور بكنيته شهد الحديبية وذكر فيمن بايع تحت الشجرة ثم نزل الكوفة وروى أحاديث أخرج له مسلم وأصحاب السنن وله عن أبي بكر وأبي ذر وعلي روى عنه أبو الطفيل ومن التابعين الشعبي وغيره.

وقال في حرف العين (ج ٢ ص ٣٧٤) عبد الله بن ياميل آخره لأمم رأيته مجوّداً بخط الصريفيّني ذكره أبو العباس بن عقدة في جمع طرق حديث من كنت مولاه فعلي مولاه أخرج بسند له إلى إبراهيم بن محمّد أظنه ابن أبي يحيى عن جعفر بن محمّد عن أبيه وإيمن بن نابل بنون وموحدة ابن عبد الله بن ياميل قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه، الحديث واستدركه أبو موسى.

(١) عتيبة بن رثاء رثاء رثاء وهاء تأنيث مصغراً.

ثم قال القندوزي^(١): وفي المناقب أخرج محمد بن جرير الطبري صاحب التاريخ خبر غدير خم من خمسة وسبعين طريقاً وأفرد له كتاباً سماه كتاب الولاية. أيضاً أخرج خبر غدير خم أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة وأفرد له كتاباً وسماه الموالات وطرقه مائة وخمسة. وعن بعض أكابر العلماء^(٢) أنه قال متعجباً: رأيت مجلداً في بغداد في يد صحاف فيه روايات خبر غدير خم مكتوباً عليه المجلدة الثامنة والعشرون من طرق قوله ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه وتتلوه المجلدة التاسعة والعشرون.

ثم قال في (ص ٣٦): وعن حذيفة بن أسيد الغفاري قال: لما صدر النبي ﷺ من حجة الوداع قال على المنبر: يا أيها الناس اني مسؤول وانكم مسؤولون فما أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد انك قد بلغت وجهدت ونصحت فجزاك الله خيراً، فقال: أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن جنته حق وناره حق والبعث بعد الموت حق؟ قالوا: بلى نشهد بذلك، قال: اللهم اشهد، ثم قال: أيها الناس ان الله مولاي وأنا مولى المؤمنين وأنا أولى بهم من أنفسهم فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ثم قال: اني فرطكم وانكم واردون علي الحوض حوض أعرض مما بين بصري إلى صنعاء فيه عدد النجوم قدحان من فضة واني سائلكم حين تردون علي عن الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيهما الثقل الأكبر كتاب الله سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم وعترتي أهل بيتي فاستمسكوا بهما فلا تضلوا وإنه نبأني اللطيف الخبير انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، أخرجه الطبراني في الكبير

(١) في ينابيعه: ج ١ ص ٣٤.

(٢) هو أبو المعالي الجويني.

والضياء في المختارة .

وأخرج أبو نعيم في الحلية وغيره عن أبي الطفيل انّ عليّاً قام فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال : أنشد من شهد يوم غدير خم إلّا قام ولا يقوم رجل يقول نبئت أو بلغني إلّا رجل سمعت أذناه ووعاه قلبه ، فقام سبعة عشر رجلاً منهم خزيمه بن ثابت وسهل بن سعد وعدي بن حاتم وعقبة بن عامر وأبو أيوب الأنصاري وأبو سعيد الخدري وأبو شريح الخزاعي وأبو قدامة الأنصاري وأبو يعلى الأنصاري وأبو الهيثم بن التيهان ورجال من قريش ، فقال علي : هاتوا ما سمعتم ، فقالوا : نشهد انا أقبلنا مع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزلنا بغدير خم ثمّ نادى بالصلاة فصلينا معه ثمّ قام فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال : أيّها الناس ما أنتم قائلون ؟ قالوا : قد بلغت فقال : اللهم اشهد ثلاث مرات ، ثمّ قال : اني أوشك أن أدعى فأجيب واني مسؤول وأنتم مسؤولون ثمّ قال : أيّها الناس اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي إن تمسكتم بهما لن تضلوا فانظروا كيف تخلفوني فيهما ، وانهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض نبأني بذلك اللطيف الخبير ، ثمّ قال : انّ الله مولاي وأنا مولى المؤمنين ألستم تعلمون اني أولى بكم من أنفسكم ؟ قالوا : بلى ثلاثاً ثمّ أخذ بيك يا أمير المؤمنين فرفعها وقال : من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، فقال علي : صدقتم وأنا على ذلك من الشاهدين .

وأخرج ابن عقدة في الموالة عن عامر بن ليلى بن ضمرة وحذيفة بن أسيد قالاً : قال النبي ﷺ : أيّها الناس انّ الله مولاي وأنا أولى بكم من أنفسكم ، ألا ومن كنت مولاه فهذا مولاه وأخذ بيد علي فرفعها حتى عرفه القوم أجمعون ثمّ قال : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . وقد أورد صاحب الينابيع هذه الأحاديث عن جواهر العقدين للشريف السمهودي .

وأورد الشبلنجي في كتابه نور الأبصار (ص ٧٨) قال: نقل الإمام أبو اسحاق الثعلبي في تفسيره أنّ سفيان بن عيينه سئل عن قوله تعالى: سأل سائل بعذاب واقع فيمن نزلت؟ فقال: للسائل لقد سألتني عن مسألة لم يسألني عنها أحد قبلك، حدثني أبي عن جعفر بن محمد عن آبائه أنّ رسول الله لما كان بغدير خم نادى الناس فاجتمعوا فأخذ بيد علي وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه فشاع ذلك في أقطار البلاد وبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري فأتى رسول الله على ناقه له فأنّاه راحلته ونزل عنها وقال: يا محمد أمرتنا عن الله عز وجل أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله فقبلنا منك وأمرتنا أن نصوم رمضان فقبلنا وأمرتنا بالحج فقبلنا ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبع ابن عمك تفضله علينا، فقلت من كنت مولاه فعلي مولاه فهذا شيء منك أم من الله عز وجل فقال النبي: والذي لا إله إلا هو أنّ هذا من الله عز وجل، فولّى الحارث بن النعمان يريد راحلته وهو يقول: اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، فما وصل إلى راحلته حتى رماه الله بحجر سقط على هامته فخرج من دبره فقتله، فأنزل الله عز وجل: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾ (١).

وأورد هذا الأثر الطبرسي في تفسيره عند تعرضه لسورة المعارج فقال: أخبرنا السيد أبو الحمد قال: حدثنا أبو القاسم الحسكاني قال: حدثنا أبو عبد الله الشيرازي قال: حدثنا أبو بكر الجرجاني قال: حدثنا أبو أحمد الطبري قال: حدثنا محمد بن سهل قال: حدثنا زيد بن اسماعيل مولى الأنصار قال: حدثنا محمد بن أيوب الواسطي قال: حدثنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد

الصادق عن آبائه قال: لما نصب رسول الله علياً يوم غدير خم وساق بقية الخبر .
أقول: قد يقال: يكف يلتئم مفاد هذا الأثر وما ادعي من نزول هذه السورة
بمكة قبل الهجرة فإنه يقال في الجواب: لا ملزم من نفس السورة بمكية كلها أو
بعضها ولا بمدينة الكل أو البعض إلا ما يشعره قوله عز وجل: ﴿والذين في أموالهم
حق معلوم للسائل والمحروم﴾ من نزول هذه الآية بالمدينة لتعرضها للحقوق
المالية التي لم تكن قبل الهجرة بطور قاطع على أن هذه الآية ليست نصاً في
المطلوب إذ قد يراد منها الحث على الاحسان والمواساة وهذا المعنى مندوب
إليه في كل وقت وفي كل شريعة فلم يبق إلا الأثر الوارد في كون السورة مكية
عن آحاد المفسرين كما ورد مدنية بعضها عن بعض آخر وقد قرأت ذلك عن
الثعلبي والطبرسي . وهذا القولان لا يتنافيان لأن القول بمدنية البعض لا يزاحم ما
يتضمن المكية بنحو مرسل مطلق فقد ثبت أن القضية المهملة بحكم الجزئية ، نعم
ينافي ذلك التصريح بأن كل آية آية من السورة نزلت بمكة وهو مفقود من طريق
المنطق والقول المشفوع بالبرهان وان يكن فدعوى صرفة .

وقال الصبان في اسعاف الراغبين (١٥٢) وقال عليه السلام يوم غدير خم: من
كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واحب من أحبه
وابغض من أبغضه وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه حيث دار ،
ورواه عن النبي عليه السلام ثلاثون صحابياً وكثير من طرقه صحيح أو حسن .

وأورد الحافظ الكنجي في كتابه كفاية الطالب في الباب الأول من أبوابه طرقاً
لنفسه جملة وصلها بأحمد بن حنبل وأبي عيسى الترمذي فيما ساقاه من حديث
الغدير ثم قال: وجمع الدارقطني الحافظ طرقه في جزء وجمع الحافظ بن عقدة
الكوفي كتاباً مفرداً فيه وروى أهل السير والتواريخ قصة غدير خم وذكره
محدث الشام في كتابه بطرق شتى عن غير واحد من الصحابة والتابعين وأخبرني

بذلك عالياً المشايخ فساق سنده حتى أنهاء إلى مطلب بن زياد عن عبد الله بن محمد بن عقيل قال: كنت عند جابر بن عبد الله في بيته وعلي بن الحسين ومحمد بن الحنفية وأبو جعفر فدخل رجل من أهل العراق فقال: بالله إلا ما حدثني ما رأيت وما سمعت من رسول الله ﷺ فقال: كنا بالجحفة بغدير خم وشمّ ناس كثير من جهينة ومزينة وغفار فخرج علينا رسول الله ﷺ من خباء فأشار بيده ثلاثاً فأخذ بيد علي بن أبي طالب وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه.

ثم ساق سنداً آخر عن سعيد بن المسيب قال: قلت لسعد بن أبي وقاص: اني أريد أن أسألك عن شيء واني أتقيك، قال: سل عما بدا لك فإنما أنا ابن عمك، قال: قلت: مقام رسول الله فيكم يوم غدير خم، قال: نعم قام فينا بالظهير فأخذ بيد علي بن أبي طالب فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره، فقال أبو بكر وعمر: أمسيت يا ابن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة ثم قال في آخر كلامه هذا حديث مشهور حسن روته الثقات وانضمام هذه الأسانيد بعضها إلى بعض حجة في صحة النقل.

وقال ابن الصباغ المالكي في كتابه الفصول المهمة (ص ٢٢): روى الترمذي عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله ﷺ: من كنت مولاه فعلي مولاه روى هذا اللفظ بمجرد ولم يزد عليه وزاد غيره وهو الزهري ذكر اليوم والزمان والمكان قال: لما حج رسول الله ﷺ حجة الوداع وعاد قاصداً المدينة قام بغدير خم وهو ماء بين مكة والمدينة وذلك في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة الحرام وقت الهاجرة فقال: أيها الناس اني مسؤول وأنتم مسؤولون هل بلغت؟ قالوا: نشهد أنك قد بلغت ونصحت، قال: وأنا أشهد اني قد بلغت ونصحت... ثم قال: أيها الناس أليس تشهدون أن لا إله إلا الله واني رسول الله قالوا: نشهد أن لا إله إلا الله وانك رسول الله، قال: وأنا أشهد مثل ما شهدتم، ثم قال: أيها الناس قد خلّفت

فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي ، كتاب الله وأهل بيتي ألا وان اللطيف أخبرني انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض حوض كما بين بصري وصنعاء عدد آنيته عدد النجوم وان الله مسائلكم كيف خلفتموني في كتابه وأهل بيتي ثم قال : أيها الناس من أولى الناس بالمؤمنين ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ان أولى الناس بالمؤمنين أهل بيتي ، قال ذلك ثلاث مرات ، ثم قال في الرابعة : وأخذ بيد علي : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه يقولها ثلاث مرات ألا فليبلغ الشاهد الغائب . ثم ساق ما رواه أحمد بن حنبل عن البراء بن عازب .

وروى الحافظ أبو الفتح أسعد بن أبي الفضائل بن خلف العجلي في كتابه الموجز في فضل الخلفاء الأربعة يرفعه بسنده إلى حذيفة بن أسيد الغفاري وعامر بن ليلى بن ضمرة قال : لما صدر رسول الله ﷺ من حجة الوداع ولم يحج غيرها أقبل حتى إذا كان بالجحفة نهى عن سمرات بالبطحاء أن لا ينزل تحتهم أحد حتى إذا أخذ القوم منازلهم أرسل فقمم ما تحتهم حتى إذا نودي بالصلاة صلاة الظهر عمد اليهن فصلى بالناس تحتهم وذلك يوم غدیر خم وبعد فراغه من الصلاة قال : أيها الناس انه قد نبأني اللطيف الخبير انه لم يعمر نبي إلا نصف عمر النبي الذي كان قبله واني لأظن بأني أدعى فأجيب واني مسؤول وأنتم مسؤولون هل بلغت فما أنتم قائلون ، قالوا : نقول قد بلغت وجهدت ونصحت وجزاك الله خيراً ، قال : أستم تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن جنته حق وأن ناره حق والبعث بعد الموت حق قالوا : نشهد ، قال : اللهم اشهد ، قال : أيها الناس ألا تسمعون ألا فإن الله مولاي وأنا أولى بكم من أنفسكم ألا ومن كنت مولاه فعلي مولاه وأخذ بيد علي فرفعها حتى نظر القوم ثم قال : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، ثم ساق ما أسلفناه عن أبي اسحاق

التعليبي في تفسيره . وقال عن علي بن أبي طالب قال : عممني رسول الله ﷺ يوم غدیر خم بعمامة فسدل بطرفها على منكبي وقال : انّ الله أمّدتني يوم بدر وحنين بملائكة معتمين هذه العمّة ، ثمّ قال : وروى الامام أبو الحسن الواحدی فی كتابه المسمى بأسباب النزول یرفعه بسنده إلى أبي سعيد الخدري قال : نزلت هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ يوم غدیر خم فی علي بن أبي طالب ، وقوله بغدیر خم : هو بضم الخاء المعجمة وتشديد الميم مع التنوين اسم لغیظة علی ثلاثة أمیال من الجحفة عندها غدیر مشهور یضاف إلى الغیظة فیقال غدیر خم هكذا ذكره الشيخ محیی الدین النووي - اهـ ملخصاً - .

وأورد سبط ابن الجوزي ^(١) عدة أحاديث عن أحمد بن حنبل فی الفضائل وفي المسند جميعاً فيما یخصّ غدیر خم وقول النبی فی حقّ علي مقالته المعروفة ولا تطیل بذكرها .

وقال ابن كثير ^(٢) : فصل فی ایراد الحديث الدال علی أنّه ﷺ خطب بمكان بین مكة والمدينة مرجعه من حجة الوداع قريب من الجحفة یقال له غدیر خم فبین فیها فضل علي بن أبي طالب وبراءة عرضه مما كان تكلم فیہ بعض من كان معه بأرض اليمن بسبب ما كان صدر منه اليهم من المعدلة التي ظنها بعضهم جوراً وتضييقاً وبخلاً والصواب كان معه فی ذلك ولهذا لما فرغ ﷺ من بیان المناسك ورجع إلى المدينة بین ذلك فی أثناء الطريق فخطب خطبة عظيمة فی اليوم الثامن عشر من ذي الحجة عامئذ وكان يوم الأحد بغدیر خم تحت شجرة هناك فبین فیها أشياء وذكر من فضل علي وأمانته وعدله وقربه إليه ما أراح به ما كان

(١) فی لسان الخواص : ص ٣٣ وما بعدها .

(٢) فی البداية والنهاية : ج ٥ ص ٢٠٨ وما بعدها .

في نفوس كثير من الناس منه ونحن نورد عيون الأحاديث الواردة في ذلك ونبين ما فيها من صحيح وضعيف وقد اعتنى بأمر هذا الحديث أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير والتاريخ فجمع فيه مجلدين أورد فيهما طرقة وألفاظه وساق الغث والسمين والصحيح والسقيم على ما جرت به عادة كثير من المحدثين يوردون ما وقع لهم في ذلك الباب من غير تمييز بين صحيحه وضعيفه وكذلك الحافظ البير أبو القاسم بن عساكر أورد أحاديث كثيرة في هذه الخطبة ونحن نورد عيون ما روى في ذلك مع اعلامنا أنه لاحظ للشيعه فيه ولا متمسك لهم ولا دليل لما سنبينه وننبه عليه :

أقول : قد أخطأ ابن كثير في كثير من هذه النقاط التي ساقها فإن كل مستعرض لمتنوع الصور الواردة في مادة حديث الغدير لا يرى فيها تعرضاً لمسألة نزع عليّ الحل من على جنده الذي مضى معه إلى اليمن بالمرّة الواحدة نعم هناك شتات أحاديث أسلفناها عن بريدة وعن غيره تتضمن ردع المشركين من علي وان أذيته أذية لرسول الله وأنه عليه السلام منه ﷺ وأنه عليه السلام لأخشن أو أخيشن أو ممسوس في ذات الله ، هذا مجموع ما تفيده الأحاديث الرادعة للشاكين والمنتقصين لعلي عليه السلام وهناك أحاديث أيضاً خارجة في مساقها وطرقها عن حديث يوم الغدير وان كانت تساوقه مضموناً لكنها ليست منه وروداً في الزمان والمكان وحكاية اصل الصدور فليعرف .

وشرح هذه الكليات التي جمعناها في هذه الكلمة يظهر ويتضح من قراءة أعطينا كل فصل حقه من نقوله اللازمة وان لم نستقص إذاً فحديث الغدير لا ربط له أساساً وفرعاً بما يقوله ابن كثير فبين فيها فضل علي بن أبي طالب وبراءة عرضه مما كان تكلم فيه بعض من كان معه بأرض اليمن إلى آخر ما قال ، وأمّا قوله على ما جرت به عادة كثير من المحدثين يوردون ما وقع لهم في ذلك الباب

من غير تمييز بين صحيحه وضعيفه فذلك داء لم يخل منه صغير من المحدثين ولا كبير عظيم في نظير قومه أو حقير والكذب والتزوير وسقط المتاع أكثر من كل شيء عند المحدثين وبالتحقيق القطعي نصف أحاديث صحيح البخاري من طريق أبي هريرة وهو دجال مدلس أقرب إلى الكذب منه إلى الصدق كما سنفي بالبحث عن ذلك فيما يجيء وفيه غير ذلك من حديث التجسيم وتلكم البقر ونطق الذئاب والرواية عن الخوارج والخرافات النابية عن كل ذوق شيء كثير فإذا كان حال أهم كتاب في السنة النبوية بهذا اللون فما رأيك بغيره فهذه الخدشة لا يخص بها الطبري ولا ابن عساكر ولا غيرهما من المحدثين والكل فيها شرع سواء ونحن إنما نعتر بذكر مروياتهم لأن ذلك من باب اعتراف الخصم لخصمه بحقه وإن تلدد في تحليله بعد الاعتراف بأصله .

ثم ذكر ابن كثير في مقدمة منقولاته ما يكون عليه لا له فقال : قال محمد بن اسحاق في سياق حجة الوداع لما أقبل علي من اليمن ليلقي رسول الله بمكة تعجل إلى رسول الله واستخلف على جنده الذين معه رجلاً من أصحابه فعمد ذلك الرجل فكسى كل رجل من القوم حلة من البز الذي كان مع علي فلما دنا جيشه خرج ليلقاهم فإذا عليهم حلل قال : ويلك ما هذا ؟ قال : كسوت القوم ليتجملوا به إذا قدموا في الناس ، قال : ويلك انزع قبل أن ينتهي به إلى رسول الله فانزع الحلل من الناس فردها في البز وأظهر الجيش شكواه لما صنع بهم فعن أبي سعيد الخدري قال : اشتكى الناس علياً فقام رسول الله فينا خطيباً فسمعته يقول : أيها الناس لا تشكوا علياً فوالله أنه لأخشن في ذات الله أو في سبيل الله من أن يشكى .

أقول : فأنت كما ترى أن هذا الحديث وقيام النبي في أصحابه خطيباً بعيد كل البعد عن قضية غدير خم سياقاً ومضموناً ، وهكذا ما سيورده من شكوى بريدة

وجواب النبي لهم مبرءٌ ساحة علي وحاضاً على متابعتة ومحبتة وعدم أذيتة لا دخل له بقصة يوم الغدير سياقاً وان توارد في بعض متونه معها مضموناً ولكن في غير زمان الغدير ومكانه وأصل حدوث الواقعة فيه كما هو جاهر صريح .

ثم قال : ورواه الامام أحمد من حديث محمد بن اسحاق به وقال انه لا خشن في ذات الله أو في سبيل الله ، وروى الامام أحمد بن الفضل بن دكين عن ابن أبي غنية^(١) عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن بريدة قال : غزوت مع علي اليمن فرأيت منه جفوة فلما قدمت علي رسول الله ذكرت علياً فتنقصته فرأيت وجه رسول الله يتغير فقال : يا بريدة ألسنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قلت : بلى يا رسول الله قال : من كنت مولاه فعلي مولاه . وكذا رواه النسائي عن أبي داود الحراني عن أبي نعيم الفضل بن دكين عن عبد الملك بن أبي غنية^(٢) بإسناده نحوه وهذا اسناد جيد قوي رجاله كلهم ثقات .

وقد روى النسائي في سننه عن محمد بن المثنى عن يحيى بن حماد عن أبي معاوية عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم قال : لما رجع رسول الله من حجة الوداع ونزل غدير خم أمر بدوحات فقممن ثم قال : كأني دعيت فأجبت اني قد تركت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما فانهما لن يفرقا حتى يردا علي الحوض ، ثم قال : الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن ثم أخذ بيد علي فقال : من كنت مولاه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، فقلت لزيد : سمعته من رسول الله ؟ فقال : ما كان في الدوحات أحد إلا رآه بعينيه وسمعه بأذنيه ، تفرد به النسائي من هذا

(١) يحتمل التحريف وأنه ابن أبي عينة .

(٢) في خصائص النسائي : عينة .

الوجه قال شيخنا أبو عبد الله الذهبي: وهذا حديث صحيح.

وقال ابن ماجه: حدثنا علي بن محمد عن أبي الحسين عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال: أقبلنا مع رسول الله في حجة الوداع التي حج فنزل في الطريق فأمر بالصلاة جامعة فأخذ بيد علي فقال: أأست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى قال: أأست أولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى، قال: فهذا ولي من أنا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن علي بن زيد بن جدعان عن عدي بن البراء.

وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي والحسن بن سفيان حدثنا هذبة عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد وأبي هارون عن عدي بن ثابت عن البراء قال: كنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فلما أتينا على غدير خم كسح لرسول الله تحت شجرتين ونودي في الناس: الصلاة جامعة ودعا رسول الله علياً وأخذ بيده فأقامه عن يمينه فقال: أأست أولى بكل امرئ من نفسه قالوا: بلى قال: فإن هذا مولى من أنا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، فلقبه عمر بن الخطاب فقال: هنيئاً لك أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة. ورواه ابن جرير عن أبي زرعة عن موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد وأبي هارون العبدى - وكلاهما ضعيف - يشير به إلى علي بن زيد وأبي هارون (١) عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب به. وروى ابن جرير هذا الحديث من حديث موسى بن عثمان الحضرمي - وهو ضعيف جداً - عن أبي اسحاق السبيعي عن البراء وزيد بن أرقم فأنه أعلم.

(١) لكنه مجعول برواية الحفاظ عنهما مع أنه لم يشر إلى ضعفهما آنفاً.

وقال الإمام أحمد: حدثنا ابن نمير عن عبد الملك عن أبي عبد الرحيم الكندي عن زاذان أبي عمر قال: سمعت علياً بالرحبة وهو ينشد الناس من شهد رسول الله يوم غدير خم وهو يقول ما قال، قال: فقام اثنا عشر رجلاً فشهدوا انهم سمعوا من رسول الله ﷺ وهو يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه، تفرد به أحمد وأبو عبد الرحيم، هذا لا يعرف.

وقال عبد الله بن الامام أحمد في مسند أبيه حديث علي بن حكيم الأودي أخبرنا شريك عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب وعن زيد بن يثيع قال: نشد على الناس في الرحبة من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال إلا قام، قال: فقام من قبل سعيد ستة ومن قبل زيد ستة فشهدوا انهم سمعوا رسول الله يقول لعلي يوم غدير خم: أليس الله أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا: بلى قال: اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. قال عبد الله: وحدثني علي بن حكيم عن شريك عن أبي اسحاق عن عمر وذي أمر مثل حديث أبي اسحاق يعني عن سعيد وزيد وزاد فيه: وانصر من نصره واخذل من خذله. قال عبد الله: وحدثنا علي عن شريك عن الأعمش بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم عن النبي مثله.

وقال النسائي في كتاب خصائص عليّ حدثنا الحسين بن حرب عن الفضل بن موسى عن الأعمش عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب قال: قال علي في الرحبة انشد بالله رجلاً سمع رسول الله يوم غدير خم يقول ان الله ولي المؤمنين ومن كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره، وكذلك رواه شعبة عن أبي اسحاق وهذا اسناد جيد، ورواه النسائي أيضاً من حديث اسرائيل عن أبي اسحاق عن عمر وذي أمر قال: نشد علي الناس بالرحبة فقام أناس فشهدوا انهم سمعوا رسول الله يقول يوم غدير خم: من كنت مولاه فإن

عليّاً مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واحبّ من أحبه وابغض من أبغضه وانصر من نصره . ورواه ابن جرير عن أحمد بن منصور عن عبد الرزاق عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن وهب وعبد خير عن علي . وقد رواه ابن جرير عن أحمد بن منصور عن عبيد الله بن موسى وهو شيعي ثقة عن فطر بن خليفة عن أبي إسحاق عن زيد بن وهب وزيد بن يثيع وعمر وذو أمران عليّاً نشد الناس بالكوفة وذكر الحديث .

وقال عبد الله بن أحمد : حدثني عبيد الله بن عمر القواريري عن يونس بن أرقم عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى شهدت عليّاً في الرحبة ينشد الناس فقال : أشهد الله من سمع رسول الله ﷺ يوم غدير خم يقول : من كنت مولاه فعلي مولاه لما قام فشهد قال عبد الرحمن فقام اثنا عشر رجلاً بدرياً كأنني أنظر إلى أحدهم فقالوا : نشهد انا سمعنا رسول الله يقول يوم غدير خم : أألسن أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجي أمهاتهم ، فقلنا : بلى يا رسول الله قال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . اسناد ضعيف غريب .

وقال عبد الله بن أحمد : حدثنا أحمد بن عمير الوكيعي عن زيد بن الحباب عن الوليد بن عقبة بن ضرار القيسي عن سماك عن عبيد بن الوليد القيسي قال : دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى فحدثني أنّه شهد عليّاً في الرحبة قال : انشد بالله رجلاً سمع رسول الله وشهده يوم غدير خم إلّا قام ، ولا يقوم إلّا من قد رآه ، فقام اثنا عشر رجلاً فقالوا : قد رأيناه وسمعناه حيث أخذ بيده يقول : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله فقام إلّا ثلاثة لم يقوموا فدعا عليهم فأصابتهم دعوته . وروى أيضاً عن عبد الأعلى بن عامر التغلبي وغيره عن عبد الرحمن بن أبي ليلى به .

وقال ابن جرير: حدثنا أحمد بن منصور عن أبي عامر العقدي، وروى ابن أبي عاصم عن سليمان الغلابي عن أبي عامر العقدي عن كثير بن زيد عن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن علي أن رسول الله حضر الشجرة بخم فذكر الحديث وفيه: من كنت مولاه فإنّ عليّاً مولاه. وقد رواه بعضهم عن أبي عامر عن كثير عن محمد بن عمر بن علي عن علي منقطعاً.

وقال اسماعيل بن عمرو البجلي - وهو ضعيف - عن مسعر عن طلحة بن مصرف عن عميرة بن سعد أنه شهد عليّاً على المنبر يناشد أصحاب رسول الله من سمع رسول الله يوم غدير خم فقام اثنا عشر رجلاً منهم أبو هريرة وأبو سعيد وأنس من مالك فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. وقد رواه عبيد الله بن موسى عن هاني بن أيوب وهو ثقة عن طلحة بن مصرف به.

وقال عبد الله بن أحمد: حدثني حجاج بن الشاعر عن شابة عن نعيم بن حكيم عن أبي مريم ورجل من جلساء علي عن علي أن رسول الله قال يوم غدير خم: من كنت مولاه فعلي مولاه قال: فزاد الناس بعد وال من والاه وعاد من عاداه. روى أبو داود بهذا السند حديث المخرج.

وقال الامام أحمد: حدثنا حسين بن محمد وأبو نعيم المعنى قالا: حدثنا قطن عن أبي الطفيل قال: جمع علي الناس في الرحبة - يعني رحبة مسجد الكوفة - فقال: انشد الله كل من سمع رسول الله يقول يوم غدير خم ما سمع لما قام، فقام ناس كثير فشهدوا حين أخذ بيده فقال للناس: أتعلمون اني أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا: نعم يا رسول الله قال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، قال: فخرجت كأنّ في نفسي شيئاً فلقيت زيد بن أرقم فقلت له اني سمعت عليّاً يقول كذا وكذا، قال: فما تنكر سمعت رسول الله يقول ذلك له.

هكذا ذكره الامام أحمد في مسند زيد بن أرقم . ورواه النسائي من حديث الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم به وقد تقدم . وأخرجه الترمذي عن بندار عن غندر عن شعبة عن سلمة بن كهيل : سمعت أبا الطفيل يحدث عن أبي سريحة أو زيد بن أرقم - شك شعبة - أن رسول الله قال : من كنت مولاه فعلي مولاه . ورواه ابن جرير عن أحمد بن حازم عن أبي نعيم عن كامل أبي العلاء عن حبيب بن أبي ثابت عن يحيى بن جعدة عن زيد بن أرقم . وقال الامام أحمد : حدثنا عفان عن أبي عوانة عن المغيرة عن أبي عبيد عن ميمون أبي عبد الله قال : قال زيد بن أرقم وأنا أسمع : نزلنا مع رسول الله منزلاً يقال له وادي خم فأمر بالصلاة فصلاها بهجير قال : فخطبنا وظلل رسول الله بثوب على شجرة ستره من الشمس فقال : أستم تعلمون - أو أستم تشهدون - اني أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا : بلى قال : فمن كنت مولاه فإنّ عليّاً مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . ثم رواه أحمد عن غندر عن شعبة عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن أرقم إلى قوله : من كنت مولاه فعلي مولاه قال ميمون : حدثني بعض القوم عن زيد أن رسول الله قال : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وهذا اسناد جيد رجاله ثقات على شرط السنن . وقد صحح الترمذي بهذا السند حديثاً في الريث .

وقال الامام أحمد : حدثنا يحيى بن آدم عن حنش بن الحارث بن لقيط الأشجعي عن رباح بن الحارث قال : جاء رهط إلى علي بالرحبة فقالوا : السلام عليك يا مولانا ، قال : كيف أكون مولاكم وأنتم قوم عرب ؟ قالوا : سمعنا رسول الله يوم غدير خم يقول : من كنت مولاه فهذا مولاه ، قال رباح : فلما مضوا تبعهم فسألت من هؤلاء قالوا : نفر من الأنصار منهم أبو أيوب الأنصاري .

وقال الامام أحمد : حدثنا حنش عن رباح بن الحارث قال : رأيت قوماً من

الأنصار قدموا على عليّ في الرحبة فقال: من القوم؟ فقالوا: مواليك يا أمير المؤمنين، فذكر معناه هذا لفظه وهو من أفرادهِ.

وقال ابن جرير: حدثنا أحمد بن عثمان ابن الجوزاء عن محمد بن خالد بن عثمة عن موسى بن يعقوب الرمعي وهو صدوق عن مهاجر بن مسمار عن عائشة بنت سعد سمعت أباها يقول: سمعت رسول الله يقول يوم الجحفة وأخذ بيد علي فخطب ثم قال: أيّها الناس اني وليكم قالوا: صدقت فرفع يد علي فقال: هذا وليي والمؤدي عني وان الله موالي من والاه ومعادي من عاداه، قال شيخنا الذهبي: هذا حديث حسن غريب. ثم رواه ابن جرير من حديث يعقوب بن جعفر بن أبي كبير عن مهاجر بن مسمار فذكر الحديث وأنه عليه السلام وقف حتى لحقه من بعده وأمر بردّ من كان تقدم فخطبهم الحديث.

وقال أبو جعفر بن جرير الطبري في الجزء الأوّل من كتاب غدير خم: قال شيخنا أبو عبد الله الذهبي وجدته في نسخة مكتوبة عن ابن جرير حدثنا محمود بن عوف الطائي عن عبيد الله بن موسى عن اسماعيل بن كشيظ عن جميل بن عمارة عن سالم بن عبد الله بن عمر قال ابن جرير: أحسبه قال عن عمر وليس في كتابي سمعت رسول الله وهو أخذ بيد علي: من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. وهذا حديث غريب بل منكر واسناده ضعيف، قال البخاري: في جميل بن عمارة: هذا في نظر. وقال المطلب بن زياد عن عبد الله بن محمد بن عقيل سمع جابر بن عبد الله يقول: كنا بالجحفة بغدير خم فخرج علينا رسول الله ﷺ من خباء أو فسطاط فأخذ بيد علي فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه. قال شيخنا الذهبي: هذا حديث حسن وقد رواه ابن لهيعة عن بكر بن سوادة وغيره عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بنحوه.

وقال الامام أحمد: حدثنا يحيى بن آدم وابن أبي بكير قالوا: حدثنا اسرائيل

عن أبي اسحاق عن حبشي بن جنادة قال يحيى بن آدم وكان قد شهد حجة الوداع قال: قال رسول الله: علي مني وأنا منه ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي. وقال ابن أبي بكير: لا يقضي عني ديني إلا أنا أو علي. وكذا رواه أحمد أيضاً عن أبي أحمد الزبيري عن اسرائيل. قال الامام أحمد: وحدثناه الزبيري عن شريك عن أبي اسحاق عن حبشي بن جنادة مثله. قال: فقلت لأبي اسحاق: أين سمعت منه؟ قال: وقف علينا على فرس في مجلسنا في جبانة السبيع. وكذا رواه أحمد عن أسود بن عامر ويحيى بن آدم عن شريك. ورواه الترمذي عن اسماعيل بن موسى عن شريك. وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة وسويد بن سعيد واسماعيل بن موسى ثلاثتهم عن شريك به. ورواه النسائي عن أحمد بن سليمان عن يحيى بن آدم عن اسرائيل به. وقال الترمذي: حسن صحيح غريب. ورواه سليمان بن قرم - وهو متروك - عن أبي اسحاق عن حبشي بن جنادة سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خم: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وذكر الحديث.

وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن شريك عن أبي يزيد الاودي عن أبيه قال: دخل أبو هريرة المسجد فاجتمع الناس إليه فقام إليه شاب فقال: انشدك بالله أسمعك رسول الله يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه؟ قال: نعم. ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن شاذان عن شريك به، تابعه ادريس الأودي عن أخيه أبي يزيد واسمه داود بن يزيد به. ورواه ابن جرير أيضاً من حديث ادريس وداود عن أبيهما عن أبي هريرة فذكره. فأما الحديث الذي رواه ضمرة عن ابن شوذب عن مطر الوراق عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال: لما أخذ رسول الله ﷺ بيد علي قال: من كنت مولاه فعلي مولاه فأنزل الله عز وجل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأنتم علىكم

نعمتي» قال أبو هريرة: وهو يوم غدير خم من صام يوم ثمان عشرة من ذي الحجة كتب له صيام ستين شهراً فإنه حديث منكر جداً بل كذب لمخالفته لما ثبت في الصحيحين عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب أن هذه الآية نزلت في يوم الجمعة يوم عرفة ورسول الله واقف بها وكذا قوله أن صيام يوم الثامن عشر من ذي الحجة وهو يوم غدير خم يعدل صيام ستين شهراً لا يصح لأنه قد ثبت ما معناه في الصحيح أن صيام شهر رمضان بعشرة أشهر فكيف يكون صيام يوم واحد يعدل ستين شهراً، هذا باطل. وقد قال شيخنا الحافظ أبو عبد الله بعد إيراد هذا الحديث: هذا حديث منكر جداً، ورواه حبشون الخلال وأحمد بن عبد الله بن أحمد النيري وهما صدوقان عن علي بن سعيد الرملي عن ضمرة قال: وروى هذا الحديث من حديث عمر بن الخطاب ومالك بن الحويرث وأنس بن مالك وأبي سعيد وغيرهم بأسانيد واهية، وقال: صدر الحديث متواتراً يقيناً أن رسول الله قاله، وأما اللهم وال من والاه فزيادة قوية الإسناد وأما هذا الصوم فليس بصحيح ولا والله ما نزلت هذه الآية إلا يوم عرفة قبل غدير خم بأيام والله تعالى أعلم.

أقول: فإلى هنا قد تم اعتراف القوم بتواتر حديث الغدير كما قرأت وأما صوم يومه فلا يهمننا صحته وعدم صحته، على أن ما ذكره في وجه رده سخي، فإن كثيراً من مستحبات الشريعة ورد فيها ما لم يرد في الواجبات واستقصاء ذلك ليس هذا محلّه وليس مدار الثواب في الشريعة، وهكذا كثرت وقيلته حسب مزاوله النقول الواردة على ترتب الواجبات في الأهم والمهم ومن بعد درجة الواجب درجة المستحب على اختلاف مراتبه أيضاً، بل أن كثيراً من ذلك تفضلي حسبي لم تؤخذ فيه مقاييس الأهم فالأهم من كل أمر وجوبي أو استحبابي وكما أن الرواية الناطقة بنزول: اليوم أكملت لكم دينكم في يوم الجمعة

يوم عرفة من روايات الآحاد، كذلك رواية نزولها يوم الغدير وكون تلك من رواية عمر بن الخطاب كما يقال وفي صحيحي البخاري ومسلم وهذه ليست فيهما فما أكثر ما أغفلاه من الحقائق واستدرك عليهما به، وقول الذهبي: ولا والله ما نزلت هذه الآية إلا يوم عرفة فهو من ضيق خناقه وإلا فالإيمان ليست من الأدلة العلمية في مقام النقد والرد وتحليل المطالب على ضوء المنطق ومقاييس الفن.

ثم إن أهم ما في الباب الكلام على ما يؤديه حديث الغدير مع مراعاة الوجهة العامة الجامعة لمتنوع ألوانه وتشتت أساليبه ومحلّه كمحل غيره من عيون الأحاديث ذات المضامين العالية الواردة عن لسان النبي ﷺ في حقه ﷺ مبحث الإمامة فإننا نوطأ المقدمات هنا ونأخذ النتيجة من هناك لأنّه محلّها الخاص بها مشياً مع تنظيم الكتاب.



المقام الثاني - في فضائل أهل البيت

المهم مما ورد في أهل البيت عليهم السلام

ليعلم المتطلع على علم الحديث أن الأثر الوارد عن لسان النبي ﷺ في أهل بيته كثير جداً وكل مادة من مواده لها باب على حدة، واستقصاء ذلك من طريق العامة وحدهم يحتاج إلى تحرير مجلدات ضخمة فضلاً عما تختص به الشيعة من طرق أئمتهم عليهم السلام وقد سبق منا أن تكلمنا على بعض المواد كآية التطهير والمباهلة وشيء مما سواهما وكثير من طرق حديث الغدير ناص على فضل أهل البيت كما سلف بعض من ذلك ثم تيمناً بالباب نذكر ما يتيسر:

فقد روى أحمد^(١) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله: اني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله عز وجل حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي إلا أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض. وروى مثل ذلك عن أبي سعيد أيضاً ص ٥٩ من المجلد المذكور.

وروى أحمد أيضاً^(٢) عن زيد بن أرقم قال: قام رسول الله يوماً خطيباً فبنا بماء يدعى خمأ بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال: أما بعد ألا يا أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي عز وجل فأجيب واني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه قال: وأهل بيتي اذكركم الله في أهل بيتي اذكركم الله في أهل بيتي اذكركم الله في أهل بيتي. وفي ص ٣٧١ من

(١) في المسند: ج ٣ ص ٢٦.

(٢) في المسند: ج ٤ ص ٣٦٦.

المجلد المذكور: عن علي بن ربيعة قال: لقيت زيد بن أرقم وهو داخل على المختار أو خارج من عنده فقلت له: أسمعت رسول الله يقول: اني تارك في الثقلين؟ قال: نعم.

وروى أيضاً (ج ٥ ص ١٨٩) عن زيد بن ثابت قال: قال رسول الله: اني تارك في خليفتي كتاب الله وأهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض جميعاً.

وروى الحاكم^(١) عن مسلم بن صبيح عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله: اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض. هذا حديث صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وأقرّه الذهبي في تلخيص المستدرک كما هو.

وروى أيضاً (ص ١٥٠ من المجلد المذكور) عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي. هذا حديث صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وأقرّه الذهبي.

وروى أيضاً (المصدر نفسه من جميع الوجوه) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله: والذي نفسي بيده لا يبعثنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار. هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وأقرّه الذهبي.

وروى المتقي الهندي^(٢): اشتد غضب الله علي من آذاني في عترتي (الدلمي في الفردوس عن أبي سعيد).

(١) في المستدرک: ج ٣ ص ١٤٨.

(٢) في كتابه منتخب كنز العمال: ج ٥ ص ٩١.

وروى أيضاً (المصدر نفسه) خَيْرَكم خيركم لأهلي من بعدي . (الحاكم في المستدرک عن أبي هريرة) .

وروى أيضاً (ص ٩٢ من المجلد المذكور) : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق (البنار عن ابن عباس وعن ابن الزبير والحاكم في المستدرک عن أبي ذر) .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) : النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأمتي (أبو يعلى في مسنده عن سلمة بن الأكوع) .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) : من أحب أن يبارك له في أجله وأن يمتعه الله ما خوّله فليخلفني في أهلي خلافة حسنة ومن لم يخلفني فيهم بتك عمره وورد عليّ يوم القيامة مسوداً وجهه (أبو الشيخ في تفسيره وأبو نعيم عن عبد الله بن بدر الخطمي عن أبيه) .

وروى أيضاً (ص ٩٣ من المجلد المذكور) : أيّها الناس اني فرط لكم واني أوصيكم بعترتي خيراً موعدكم الحوض (الحاكم في المستدرک عن عبد الرحمن بن عوف) .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) اللهم أهل بيتي وأنا مستودعهم كل مؤمن (ابن عساكر عن أنس) .

وروى أيضاً (المصدر نفسه) : ما بال أقوام يتحدثون فإذا رأوا الرجل من أهل بيتي قطعوا حديثهم ، والذي نفسي بيده لا يدخل قلب امرئ الايمان حتى يحبهم الله ولقرباتهم مني . (ابن ماجه والرويانى والطبرانى فى الكبير وابن عساكر عن محمد بن كعب القرظي عن العباس بن عبد المطلب) .

وروى أيضاً (ص ٩٤ من المجلد المذكور) نحن أهل البيت لا يقاس بنا أحد (الدليمي عن أنس) .

وروى المحب الطبري في ذخائر العقبى (ص ١٧) عن اياس بن سلمة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأمتي. أخرجه أبو عمرو الغفاري. وعن علي قال: قال رسول الله ﷺ: النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأهل الأرض فإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض. أخرجه أحمد في المناقب. وفي ص ١٨: وعن ابن عباس قال: قال رسول الله: لو أن رجلاً صف بين الركن والمقام فصلى وصام ثم لقى الله مبغضاً لأهل بيت محمد دخل النار. أخرجه ابن السري. وفي ص ٢٠: عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تعلق بها فاز، ومن تخلف عنها غرق. أخرجه الملا في سيرته. وعن علي قال: قال رسول الله: مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تعلق بها فاز ومن تخلف عنها زج في النار. أخرجه ابن السري.

إلى هنا تم أعظم فصول السيرة النبوية تنظيماً ولم يبق إلا مقدمات مرضه وتاريخ وفاته وما كان فيها وما اتصل بها بعدها بلا فاصلة، وأرجأنا البحث عن ذلك إلى المجلد اللاحق ليتصل البحث عنه بالبحث عن الإمامة فإن بينهما تمام الارتباط وعلى الله التكلان.



شرح ما يتعلق بهذه الحلقة من الباب الحادي عشر

وهو مبحث النبوة ومقدماته

تقدم في المبحث الرابع من مباحث العدل في أنه تعالى يفعل لغرض وإن الغرض لا يجوز أ، يكون اضراً بالعبد بل لابد أن يكون نفعاً وعلى أن الغرض من فعله تعالى النفع فرع قوله: (فلا بد من التكليف) وبما أن هذا اللفظ من غير تفسير وشرح لا يستفاد منه ما يراد فسرّه بقوله: (وهو بعث من تجب طاعته على ما فيه مشقة) والمشقة ليست شرطاً لازماً له كما سيجيء (على جهة الابتداء) متعلق بقوله تجب طاعته (بشرط الاعلام) كل ذلك لأجل تحصيل نشأتي المبدأ والمعاد على النحو الأكمل (أقول لما ثبت أن الغرض من فعله تعالى) هو (نفع العبد ولا نفع حقيقي) بمعنى أن يكون النفع خالصاً من كل شوب ومستمراً لا انقطاع له (إلا الثواب) أي الجزاء الأخروي الخالص من كل شوب الباقي بقاء الله (لأن ما عداه) أي ما عدا الجزاء الأخروي من كل شيء يقال له في النشأة الأولى أنه نفع (أما دفع ضرر) كما يقول من أريد به الظلم نفعتي فلان في هذا الموقف نفعاً يشكر عليه ويقدر بدفعه عني هذا الطاعني الباغي، وكما يقول المريض في تقدير طبيبه الذي عالجه فأبرأه لقد نفعتي فلان بحسن توجهه ومهارته التامة في الطب أن دفع عني هذه الغائلة ومشى بصحتي على جريها العادي...

(أو جلب نفع غير مستمر) وقواطع النفع الديني كثيرة لا تحصى كأن يموت واجد النعمة فينقطع انتفاعه بما أفيد أو يسلبها منه قاهر أو تصيبها شتى الحوادث فتتلفها إذن (فلا يحسن أن يكون ذلك) أي ما عدا الثواب (غرضاً) يقصده الخالق (لخلق العبد) لكن هذا من الاشتباهات الكبيرة فإن النشأة الدنيوية إذا

حفظ وزنها الصحيح ونظامها الأتم كانت نشأة ذات روعة وإن خفت كفتها في ميزان يوضع في كفته الأخرى نفع الآخرة فالنفع إذاً بمطلقه من مقولة التشكيك يخف في الدنيا ويشتد في الآخرة وكلا النفعين يجوز أن يكون غرضاً بلا ريب ولذلك كانت التكاليف الربانية دنيوية أخروية بل ما سوى العبادات من أبواب الفقه وأحكامه وضع لتسوية أمور الدنيا وحفظ نظامها وتعديل وزنها.

(ثمّ) اعطاء (الثواب) من المولى (يقبح الابتداء به) منه للعباد (كما يأتي فاقترضت الحكمة توسط التكليف) بين الميثب والمثاب (والتكليف لغة مأخوذ من الكلفة وهي المشقة اصطلاحاً ما ذكره المصنف) بقوله: وهو بعث من تجب طاعته على ما فيه مشقة على جهة الابتداء بشرط الاعلام (فالبعث على الشيء وهو الحمل عليه) والسوق نحوه فعلاً كان أو تركاً ايجاداً كان أو إعداماً (ومن تجب طاعته) وجودات كثيرة لكنه بالقيود المأخوذة في تعريف المصنف (هو الله تعالى) وحده (فلذلك قال على جهة الابتداء لأنّ وجوب طاعة غير الله كالنبي والامام والوالد والسيد والمنعم تابع ومتفرع على طاعة الله) وفيه بحث، فانا لو طرحنا قضية الطاعة بين وجود ووجود آخر كاطاعة المستنصح لمن انكشف له أنّه ناصح ومصيب لو جدناها لازمة من طريق العقل مع غضّ النظر عن أنّ هناك ربّاً ومربوباً ومكلفاً ومكلفاً بكسر الأوّل وفتح الثاني إذاً فليست كل الطاعات متفرعة على طاعة الله سبحانه.

(وقوله على ما فيه مشقة): غلط بلا ريب فإنّ المشقة ان كانت مأخوذة في لغة التكليف على اجمالها واهمالها فهي ليست من اللوازم الغير المنفكة عن التكاليف الشرعية فإنّ من يخشى الضرر من الصوم مكلف بالافطار وليس في الافطار عليه مشقة بل له فيه راحة ونظير هذا في التكاليف الشرعية كثير وقول الشارح: (احتراز عما لا مشقة فيه كالبعث على النكاح المستلذ) غلط أيضاً كما

غلط المصنف فإنه كل نكاح مستلذ ولا داعي له إلا الشهوة وجملة من أقسام النكاح واجبة في الشرع كمن يخاف الوقوع في المحرمات وهو قادر على دفعه بالتزوج ونظير ذلك (و) هكذا يقال في (أكل المستلذات من الأطعمة والأشربة) فإن هذا ونظيره قد لا يكون واجباً ولا حراماً بأصل الشرع لو خلي هو ونفسه ولكن كثير من العناوين الطارئة تسلكه في سلك التكاليف وملاكاتهما، والكلام في التكليف بما هو تكليف أعم من أن يكون بعناوينه الأولية أم بالعناوين الطارئة فإن ذلك كله الزام شرعي يعاقب العبد على مخالفته .

(وقوله بشرط الاعلام أي بشرط اعلام) المكلف بالكسر (المكلف) بالفتح (بما كلف به) فإنه لا تكليف مع عدم ايصال التكليف إلى من يراد تكليفه إذاً . فالاعلام به شرط صحة لا شرط حسن كما يقول الشارح (وهو من شرائط حسن التكليف) فإن تحسين الشيء وتزويقه لا يكون إلا بعد قيام عمود ذلك الشيء فإذا كان الشيء المتكلم عنه غير قائم بعد فما هو تحسينه وتزويقه .

(وشرائط حسنه) أي حسن التكليف (ثلاثة : الأول عائد إلى التكليف نفسه وهو) أي ما يعود إلى التكليف نفسه (أربعة : الأول انتفاء المفسدة فيه لأنه قبيح) . أقول : لا وقع لهذا الشرط فانك قد علمت أن أصل التكليف قد تفرع على أن فعل الله لا يكون إلا لغرض وإن الغرض لا يكون إلا النفع فالتكليف بمجموعه نفع لا ضرر فكيف يشترط فيه انتفاء المفسدة عنه وهل المفسدة إلا ضرر . (الثاني تقدمه) أي تقدم الاعلام به من المكلف بالكسر إلى المكلف بالفتح (على وقت الفعل) بما يكون امتثاله مقدوراً للمكلف (الثالث امكان وقوعه) ممن كلف به (لأنه يقبح التكليف بالمستحيل) والتعبير يقيح في هذا المقام غلط بل اللازم أن يقول : يحال التكليف بالمستحيل لأن المستحيل ما امتنع وقوعه الخارجي والتكليف بالممتنع ممتنع إذ لا طريق له والقبیح إنما يقال على ما يمكن ايجاده

وفي ايجاده حرازة لا على ما لا يمكن أصلاً.

(الرابع ثبوت صفة) فيه - زائدة على - أصل - حسنه - يريد بقوله هذا انّ التكليف إنّما تتوجه إلى الأشياء إذا كان لها مائز تفترق به حين التعلق عما لا ميز فيه أصلاً. مثلاً أن يكون شيء جنيس اشياء تساويه من كافة الوجوه لكن طرء له من بعض العناوين ما يميّزه عن مشاركاته فحينئذ يجوز أن يكون متعلقاً للتكليف لكن هذا الشرط ساقط إذ للمولى أن يكلف عبده بما يشاء اختباره به من دون قيد إلّا أن يقال: انّ مراعاة الحكمة في كافة أفعال الله من الكواشف على انّ ما يختاره الله من بين المتساويات عندنا واجد لمزية يعلمها هو ولا نحيط بها ولذلك خصّصه بتعلق التكليف به دون سائر مشاركاته. لكن ما أسمح قوله «إذ لا تكليف بالمباح» فإنّ عنوان الاباحة إذا ثبت لشيء واريده به تساوي طرفي الفعل والترك من حيث جواز الارتكاب امتنع عليه كل عنوان يعاكس هذا العنوان فلا يقال في حقه أنّه لا تكليف به إلّا من باب التوضيح الصرف لا ايصال الفائدة إلى السامع أو بيان التقييد والأشياء التي تعتبر مناطاً لكل عنوان تراد اناطته بها يلزم أن تراعى هوياتها لا بشرط حتى يطرء عليها العنوان الطارئ وإلّا لزم فيها تمانع العناوين المتعاكسة أو اجتماع الأمثال وتحصيل الحاصل وكل ذلك غير جائز.

الشرط (الثاني) من الشروط الثلاثة التي اعتبرها في حسن التكليف (عائد إلى المكلف) بالكسر (وهو فاعل التكليف وهو) ينحل إلى (أربعة) شروط (الأول علمه بصفات الفعل من كونه حسناً) حتى يأمر به (أو قبيحاً) حتى ينهى عنه وهذا الشرط ساقط في حق الله سبحانه لكون علمه كاشفاً لكل الأشياء (الثاني علمه بقدر ما يستحقه كل واحد من المكلفين من ثواب وعقاب) وهذا شرط زائف في كل مكلف يفرض فإنّ المثيب والمعاقب هو المكلف نفسه لا أنّه مجر لقانون غيره حتى يحتاج إلى استطلاع ذلك ممن قنّنه.

(الثالث قدرته على ايصال المستحق حقه) أي يلزم أن يكون قادراً على ما يعد به من ثواب وما يتوعد به من عقاب . (الرابع كونه غير فاعل للمقبح) أقول : هذا الشرط حشو بل مهمل في جملة هذه الشروط التي أخذها في المكلف ولا معنى له في هذا الباب أصلاً .

(الثالث) من الشروط الثلاثة الآتية الذكر (عائد إلى المكلف) بالفتح وهو محل التكليف وهو (ينحل إلى امور ثلاثة الأول قدرته على الفعل لاستحالة تكليف ما لا يطاق كتكليف الأعمى بنقط المصحف والزمن) الذي لا يقدر على المشي والحركة (بالطيران) ، فإن قلت : هذا شرط يعود لفاعل التكليف أنه لا يجوز له أن يكلف العاجز لا لمحل التكليف . نقول : هو كذلك إلا أن فيه فائدة أخرى وهي انا لو فرضنا من باب فرض المحال تكليف المولى للعاجز من عبيده فهل له أن يؤاخذ به على عدم امتثاله لهذا التكليف بسبب العجز نقول : لا لأن من شرط محل التكليف قدرته على ما كلف به وهو ليس بقادر بالفرض فهو ليس بمحل للمؤاخذة أصلاً .

(الثاني علمه بما كلف به أو امكان علمه به) فالذي لم يصل إليه التكليف من فاعل التكليف ليس محلاً للمؤاخذة وهكذا الجاهل بالتكليف بعد صدوره إذا لم يكن له طريق ينفذ منه إلى وأما الجاهل به لتكاسله عن طلب طريقه فهو ليس بمعذور وهو الذي يقال في حقه أنه جاهل مقصر ولهذا قال الشارح : (فالجاهل المتمكن من العلم غير معذور . الثالث امكان آلة الفعل) وهذا شرط زائد بعد أخذ القدرة على الفعل شرطاً لأن الفعل ان امتنع ايجاده من دون آله فقد تخلفت القدرة على أصل الفعل وان لم يمتنع ايجاده مع امتناع آله فاشتراط القدرة على الآلة اشتراط زائد (ثم متعلق التكليف) أي ما يتعلق به .

(والعلم أمّا عقلي) أي طريق استقراره في النفس هو العقل (كالعلم بالله

وصفاته) التي يلزم من طريق العقول سلبها أو إيجابها (وعدله و) أصل (النبوة والامامة) لا ما يتفرع على هذين الأصلين فإن كثيراً منه سمعي أو اعتباري ذوقي (أو سمعي) أي طريق استقراره في النفس هو السمع وحده (كالشرعيات) بأن هذا حرام وذاك واجب وهلم دواليك (وأما الظن فكما في جهة القبلة) وهذا غلط من الشارح لا يكتفى بالظن ممن له طريق إلى العلم في كل الأشياء وإنما يكتفى به لتعذر العلم أو لتعسره المخل (وأما العمل فكالعبادات) بعد الوقوف على هوياتها شرعاً .

قال (وإلا) أي وإن لم يكن التكليف لازماً من الله لتوجيه عباده نحو ما يصلحهم في النشاطين الدنيوية والأخروية (لكان) الله (مغرياً) لعباده « بالقبيح » لأنه فطرهم فطرة كما احتضنت العقل احتضنت الأهواء النفسية وحاكمية العقل على الأهواء تحتاج إلى معاضد قوي ومساعد يخاف وما ذلك إلا التكليف بما يتبعه من وعد بالثواب وتوعيد بالعقاب وهذا الذي لخصناه زبدة ما أراد بقوله : (حيث خلق الشهوات والميل) النفساني (إلى القبيح) في الأكثر (والنفور عن الحسن) في الغالب لأن فيه تقيداً وكبحاً لجماح النفس التي تحب الاسترسال مطلقة من كل قيد (فلا بد من زاجر) للنفس عن ارتكاب ما لا يسوغ في شريعة العقل (وهو التكليف) بما يتبعه من ثواب وعقاب (وهو مذهب المعتزلة) من فريق العدلية (وهو الحق خلافاً للأشعرية فإنهم لم يوجبوا على الله تعالى شيئاً لا تكليفاً ولا غيره) ولا يعرفونه إلا بما يرويه لهم أبو هريرة ونظراؤه فمذهبهم دائماً دوريّ يعرفون واجب الوجود بما ورد اليهم من السنة في حال أنهم معترفون أن السنة وصاحبها فرعان عن أصل ثبوت الصانع وما له من صفات موجبة أو مسلوطة وهذا هو المحال بنفسه .

(والدليل على ما قلناه) من لزوم التكليف عليه تعالى في توجيه عباده إلى

مصالح النشأتين (أنه لولا ذلك لكان الله فاعلاً للقيح وبيان ذلك أنه خلق في العبد الشهوة والميل إلى القبائح والنفرة والتأبى عن الحسن) بالبيان الذي أسلفناه ، (فلو لم يقرر عنده عقله) ويؤيده (ولم يكلفه بوجوب الواجب وقبح القبيح ويوعده ويتوعده) أي يلزمه تعالى بما ألزمه به عقله بالوعد ثواباً للمطيع وبالوعيد عقاباً للعاصي (لكان الله تعالى مغرياً له) أي للعبد (بالقبيح والاغراء بالقبيح قبيح) على من سوى الله وعليه هو تعالى محال لأن الاغراء بالقبيح لا يخلو من داع من الدواعي أما للجهل بقبحه أو للتشفي من المغرى به أو للعبث المحض وكل ذلك محال على الله ، أما الجهل فواجب الوجود لازمه الذاتي أن يكون عالماً وإرادة التشفي اشارة العجز عن الانتقام حين الاساءة والقدرة كالعلم من اللوازم الذاتية لواجب الوجود وإرادة العبث دليل نقصان النفس والكمال لواجب الوجود من ذاتياته وقد تقدم هذا البحث عالياً في الحلقة الأولى فلا نعيد .

قال : (والعلم) أي علم الإنسان بقبح القبيح وحسن الحسن من طريق عقله (غير كاف) في رده عن الأول وتوجهه نحو الثاني (لاستسهال) النفوس جميعاً إلا الشاذ الذي لا يعد إلا واحداً في ملايين الناس (الذم في قضاء الوطر) النفساني فلا يهم السارق وهو يسرق ما فيه متعة ولذة وتأمين لكثير من اللذات وهكذا الزاني وهو يجد نفسه مغبوبة بهذا العمل الشهوي وهكذا الكلام في غيرهما ممن هو على وتيرتهما ما يقال في حقهم أنهم فاعلون للقيح منحرفون عن جادة الرشد الواقعي فإن هذا القول خفيف الكفة أمام تلك الامتاعات المهمة عند النفس (أقول هذا جواب عن سؤال مقدر) و (وتقدير السؤال أنه لم لا يكون العلم باستحقاق) مجرد (الذم على القبيح زاجراً عنه) وهكذا لم لا يكون (العلم باستحقاق) مجرد (المدح على الحسن داعياً إليه وحينئذ لا حاجة) مع هذا العلم (إلى التكليف لحصول الغرض بدونه أجاب المصنف بأن العلم)

وحده من غير أن يشفعه وعد بثواب وتوعيد بعقاب من وجود قادر عليهما تمام القدرة وسطوته من أشد سطوات المقتدرين (غير كاف لأنه كثيراً ما يستسهل الذم على القبيح مع قضاء الوطر منه خاصة) أي خصوصاً (مع حصول الدواعي الحسية) البارزة في كل انسان (التي هي في الأكثر تكون قاهرة للدواعي العقلية) الخفية في أغلب الناس لانصرافهم إلى نفوسهم وبعدهم عن عقولهم وهذا من الأصول المسلمة انصافاً ...

قال : (وجهة حسنه) أي حسن التكليف بعد الفراغ من أصل لزومه لأجل تحديد أفعال البشر على طبق النظام المصلح للنشأتين (التعريض) أي تعريض الله سبحانه عباد له ما فيه منافع تعود إلى أفرادهم بالكسب وهو المعبر عنه في لسان المصنف بقوله (للثواب أعني النفع المستحق) بصيغة اسم المفعول (المقارن) اعطاؤه ومنحه (للتعظيم والاحلال) أي تعظيم الله عبده المطيع المنقاد إلى انفاذ تكاليفه واجلاله تعالى له بسيره على طبق ما أراد منه فإن المطيع معزز والعاصي مذلل (الذي) وصف للتعظيم (يستحيل الابتداء به) فإنه من الغلط على من سوى الله تعظيم من لا يستحق التعظيم وارتكاب الغلط محال على الله (أقول : هذا أيضاً) أي كالفصل السابق (جواب عن سؤال مقدر) و تقدير السؤال أن جهة حسن التكليف أمّا حصول العقاب) وحده (فهو باطل قطعاً) لأنّ ارادة العقاب وحده هدفاً للمكلف ارادة ضرر بالعبد لا منفذ لها من الحكمة فلا تكون غاية متفردة لله سبحانه ولا للعاقل أيضاً (أو حصول الثواب) وحده فإن الثواب مخصوص بالمطيع قطعاً فكيف يشركه العاصي فيه وإيقاع مثل هذه الشركة يهدم اصل الهدف من التكليف فينهدم التكليف نفسه لأنّ مرید الطاعة إذا حاسب نفسه وجدها مغبونة بتحمل مشقة الطاعة لاشتراك غير مرید الطاعة معه في مثل الثواب الذي يثاب به وهذه الخاطرة تحول بينه وبين عمل الطاعة

وتصيّره مثل العاصي في الاحجام عن العمل المطلوب .

قال الشارح : (وهو أيضاً) أي كالعقاب (باطل لوجهين : الأول أنّ الكافر الذي يموت على كفره) مع وصول الدعوة إليه أو تمكنه من استعلامها (مكلف مع عدم حصول الثواب له) لأنّه عاص فيستحق العقاب (الثاني : أنّ الثواب مقدور لله تعالى ابتداء) أي بلا توسيط للتكليف في ايصاله إلى العبد (فلا فائدة في توسط التكليف) لا يصل الثواب منه تعالى إليه (أجاب) المصنف (عنه بأنّ حسنه) أي التكليف أولاً وبالذات (هو التعريض للثواب) أي جعل المولى تعالى عبده في معرض الاثابة فإنّ مرحلة الوعد في كل الأشياء سابقة في لسان المتكلم على مرحلة الوعيد ومرحلة الوعيد مرحلة نهائية يخوف بها المقندر من في نفسه أن يلجّ في ما كلفه به فأساس التكليف هو التعريض للثواب كما قال وطرذاً لتعنت النفوس اللاجة جعلت القاعدة الثانية المقومة لانشاء بناء التكليف هي العقوبة فالهدف من التكليف بعد مراعاة تنظيم شؤون العبد واصلاح نشآته منحه ما يستحقه من ثواب وعقاب تعظيماً وتجليلاً في الأوّل وتحقيراً وتذليلاً في الثاني (لا حصول الثواب) وفعليته فإنّ فعلية الثواب وكذلك العقاب إنّما تكون بعد تحقق الاطاعة والمعصية (والتعريض) أي عرض العبد للثواب (عام بالنسبة إلى المؤمن) أي واجد الايمان (والكافر) أي فاقد حالة التعريض فهما قبل أن يحكم عليهما بالطاعة والمعصية سيان أمام وظيفة التكليف كل منهما بوسعه أن يستعرض الثواب بالطاعة والعقاب بالمعصية فإذا تقدم أحدهما وأحجم الآخر حصلت فعلية الثواب للمطيع وفعلية العقاب للعاصي .

(وكون الثواب مقدوراً لله ابتداء) أي من غير توسيط التكليف بين المثيب والمثاب (مسلم) لأنّ التكليف لا يولد القدرة على الاثابة فإنّ القدرة عليها لا تدور في وجودها وعدمها عليه وإنّما تدور مدار ما تبلغه استطاعة المثيب

وهي في الله غير محدودة لعموم قدرته على كل مقدور (لكن يستحيل الابتداء به من غير توسط التكليف) لم قال (لأنه مشتمل على التعظيم) والتجليل والتعزيز (وتعظيم من لا يستحق التعظيم قبيح عقلاً) لأنه إيقاع للشيء في غير موقعه والقبیح على من سوى الله محال عليه (وقول المصنف في تعريف الثواب أنه النفع المستحق المقارن للتعظيم) بمنزلة الجنس والفصل (فالنفع يشمل الثواب والتفضل والعوض فبقيد المستحق خرج التفضل) لأنه يكون لا عن استحقاق (وبقيد المقارن للتعظيم خرج العوض) لأن إعطاء العوض لا يقارن تعظيماً ولا يستلزمه .

قال : المبحث (الخامس) من مباحث العدل (في أنه تعالى يجب عليه) في مقام التسهيل على العبد لأجل أداء وظيفة التكليف (اللطف وهو) أن يهيأ من الأسباب والمقدمات (ما يقرب العبد إلى الطاعة) وينشطه إلى الامتثال (ويبعده عن المعصية) وينشمر به عن المخالفة وذلك ان الإنسان الطاهر الضمير بالنسبة إلى مولاه يهوى دائماً أن يكون منه ما به رضاء المولى عنه ولكن الاحتفافات والمقارنات الخارجية التي تحيط به والأهواء النفسانية التي تتلوى بعزائمه ونشاطه قد تقف في سبيل خدمته لمولاه حجر عثرة فتؤخره عن المرام الذي يزويه في نفسه ويتمناه على وضعه الذي هو فيه ففي مثل هذا المقام يجب على الله سبحانه مساعدة عبده وتفريج المشكلات عن وجهه حتى يسهل عليه تناول الطاعة من قريب والتجافي عما لا يحل في شرع مولاه بسرعة ومن دون مؤونة وقد تحدّث الله سبحانه في كتابه عن صورة من هذه الألفاف التي استعرضناها هنا بقوله في سورة الكهف : ﴿ إِذْ أَوْىٰ آلُفَيْيَّةٌ إِلَىٰ الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾ إلى أن يقول : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى * وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا

رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١﴾ فأنْتَ ترى أنَّ الله سبحانه لما دعوهُ باخلاص نية إلى مساعدتهم بتسهيل ما يقربهم إلى طاعته ويبعدهم عن معصيته أجابهم : بأن زادهم هدى على هداهم وربط على قلوبهم . فمن هنا تميزت بوضوح أنَّ المراد من اللطف هو ما يكون به نوع من التسهيل على العبد (و) أنَّه (لا حظَّ له في التمكين) من التكليف بحيث لو لاه لما كان التكليف متمكناً منه فإنَّ كل ما يتوقف عليه التمكّن من الامتثال شرط في أصل صحة التكليف (ولا يبلغ) بالعبد حدَّ (الالجاء) والفسر على الامتثال فإنَّ الالجاء لا طاعة كما لا معصية فيه .

ثم علَّل المصنف وجوب اللطف على الله بالنحو الذي أوضحناه فقال : (لتوقف غرض المكلف عليه فإنَّ المرید لفعل من غيره إذا علم أنَّه) أي المأمور (لا يفعله) لا من باب التعنت (إلّا بفعل يفعله المرید من غير مشقة) عليه وفيه نوع مساعدة للمأمور في انجاز ما أريد منه (لو لم يفعله) أي لو لم يفعل المرید ما به المساعدة والتسهيل على المأمور (لكان ناقضاً لغرضه) وهو تحصيل أوامره ونواهيه من هذا العبد ولو لنفع العبد (وهو) أي نقض الغرض (قبيح عقلاً) لأنَّه خلاف المقصود .

(أقول : ما يتوقف عليه إبقاء الطاعة وارتفاع المعصية تارة يكون التوقف عليه لازماً وبدونه) أي بدون هذا المتوقف عليه (لا يقع الفعل وذلك كالقدرة) على الفعل المكلف به (والآلة) له (وتارة لا يكون كذلك) أي لا يكون التوقف عليه كالقدرة والآلة (بل يكون المكلف باعتبار) حصول (الطاعة) منه (المتوقفة عليه) أي على ذلك الشيء (أدنى وأقرب إلى فعل الطاعة) والامتثال عليه أسهل وأقل مؤونة (و) مثل ذلك يقال في (ارتفاع المعصية) وعقمها في المكلف (وذلك) الذي أشعرنا به (هو اللطف) المعنون في كلام المصنف

(فقلوه ولا حظّ له في التمكين اشارة إلى القسم الأوّل) وهو ما يكون التوقف عليه توقفاً لازماً (كالقدرة) والآلة (فإنّها) وكذلك الآلة ونظيرها (ليست لطفاً في الفعل بل شرطاً في) أصل (امكانه) وبدونها لا يمكن (وقوله ولا يبلغ الالجاء) نظير قوله ولا حظّ له في التمكين نتيجة (لأنّه) أي تسهيل المولى على العبد (لو بلغ) حال (الالجاء) والقسر على الامتثال (لكان منافياً للتكليف) الذي يراد به الاختبار والامتحان فكما أنّ التكليف عقيم الانتاج مع فقد شرط الصحة كذلك يعقم انتاجه مع الالجاء والقسر .

(إذا تقرر هذا فاعلم أنّ اللطف تارة يكون من فعل الله) المنسوب إليه كما في قوله تعالى : ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى * وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ (فيجب عليه وتارة يكون من فعل المكلف) بأن يكون امتثال المكلف لوظائف مولاه متوقفاً توقف تسهيل على فعل مما ينسب له لكنه إذا لم يلتفت إلى ذلك الفعل لا يمكنه التوصل به (فيجب عليه تعالى) حينئذ (اشعاره به وإيجابه عليه) لطفاً ليتوصل به إلى انجاز التكليف بسهولة (وتارة يكون من فعل غيرهما) أي غير الله والمكلف جميعاً (فيشترط في التكليف العلم به وإيجاب الله ذلك الفعل على ذلك الغير) حتى يتأتى للمكلف بسهولة انجاز ما كلف به (و) تشترط (اثابته) تعالى ذلك الغير (عليه) أي على الفعل الذي قام به لتسهيل انجاز ما كلف به انسان آخر لكن هذا التصوير بعيد جداً والتصوير الأوّل أقرب التصويرات إلى معنى اللطف (وإنّما قلنا بوجوب ذلك كلّ على الله لأنّه لو لا ذلك لكان ناقضاً لغرضه ونقض الغرض) من كل أحد (قبيح عقلاً وبيان ذلك أنّ المريد من غيره فعلاً من الأفعال ويعلم المريد أنّ المراد منه لا يفعل المطلوب إلّا مع فعل يفعله المريد مع المراد منه من نوع ملاطفة) يلاطفه بها (أو مكاتبة) تدور بينهما (أو ارسال) الرسل (إليه أو السعي إليه) بنفسه تشبيهاً لعزمه (وأمثال ذلك من غير مشقة عليه) أي

على المريد (في ذلك) ولا تعنت في المراد منه فإنّ ذلك إن كان منه عن تعنت وتكبر عدّ عاصياً ولما كان اللطف به واجباً بل قد يصير قبيحاً فضلاً عن زوال حسنه (لولم يفعل) المريد (ذلك) الذي يسهل معه على المكلف انجاز ما كلف به (مع تصميم ارادته) أي المريد (لعدّه العقلاء ناقضاً لغرضه وذموه على ذلك وكذا) يقال نظير من هذا (القول في حق الباري تعالى) بالنسبة إلى المكلفين (مع ارادة ايقاع الطاعة وارتفاع المعصية) وإن كان المستهدف بها ما ينفع العبد فإنّ الله غني عن ذلك كله (فإنّه لولم يفعل ما يتوقفان عليه لكان ناقضاً لغرضه ونقض الغرض قبيح) عليه (تعالى الله عن ذلك) علواً كبيراً.

قال: البحث (السادس) من مباحث العدل (في أنّه تعالى يجب عليه فعل عوض الآلام الصادرة عنه) لعباده لا بعنوان عقوبة والآلام الجسمية والروحية الواردة على العبد بقضاء من الله سبحانه لا بعنوان يستحقها ظاهراً كثيرة لا يسعنا الآن عدّها (ومعنى العوض هو النفع المستحق) للعبد من مولاه (الخالى من التعظيم والاجلال) فإنّ ذلك إنّما يقال للمنفاد إلى الطاعات بانجاز ما كلف به (والآ) أي وان لم يعوض (لكان ظالماً تعالى الله عن ذلك وتجب زيادته) أي العوض (على) أصل (الألم والآل لكان) إيلامه العبد وتعويضه له على قدر ما يستحقه الألم من عوض (عبثاً) لا يصدر إلّا عن سفيه.

(أقول: الألم الحاصل للحيوان أمّا أن يعلم فيه وجه من وجوه القبح فذلك) لا (يصدر) إلّا (عنا خاصة) ولا ينسب إلى الله أصلاً (أو لا يعلم فيه ذلك) أي وجه من وجوه القبح (فيكون حسناً) إذا كان صادراً عن الله لأنّ أفعاله كلها عن مصالح وأمّا إذا كان صادراً عن العباد ولم يعلم له جهة حسن فلا يحكم بحسنة لتخلف الملاك الموجود في الله تعالى عنهم (وقد ذكر لحسن الألم وجوه: الأول كونه مستحقاً) فما يوقع به من ألم يكون عقوبة (الثاني كونه مشتملاً على النفع

الزائد العائد إلى المتألم) فهو يختبر بالحوادث تصوب نحوه ليزيد نفعه وحسن هذا موقف على رضا العبد به وإلا لا يحسن طبعاً مثل هذا يعدّ معاوضة وشبيهاً بالمساومة وكل ذلك لا يقع قهراً ولا يصح قسراً (الثالث كونه مشتملاً على دفع الضرر الزائد عنه) الذي لولا توجيه هذا الضرر الأقل إليه لتوجه ذلك الزائد نحوه، وقد يقال في هذا التصوير أنّه ما الذي أوجب فرض ذلك الضرر الزائد على هذا العبد حتى يدفع بضرر أقل في حال أنّ كلا منهما بلاء من الله وجهه إلى عبده من غير عقوبة تفرض.

(الرابع كونه بما جرت به العادة) أي إنّ ما سيق إليه من ألم عادي متعارف فهو لا يهتم له وهذا أيضاً إذا كان منسوباً لله احتاج إلى جهة تصحيح فضلاً عن نسبته إلى العباد وإلا فكونه ألماً متعارفاً لا يقضي بصحته لأنّ إيقاع أي ألم يفرض بأيّ أحد يكون يحتاج إلى علة شارحة مبررة لعمل المؤلم بلا ريب. (الخامس كونه مشتملاً على وجه الدفع) أي شارحاً للوجوه التي من أجلها جاز توجيه هذا الألم إليه وصحّ دفع الاشكال عنه وأكثر هذه التصورات كما ترى لا تبرء عليه ولا تروي غلة.

(وذلك الحسن) الذي برّر موقع الألم بقلبه (قد يكون صادراً عنا فأمّا ما كان صادراً عنه تعالى على وجه النفع فيجب فيه أمران: أحدهما العوض عنه وإلا لكان ظالماً تعالى الله عنه ويجب أن يكون) العوض (زائداً) في القياس (على الألم إلى حد الرضا) لا من المتألم وحده بل (عند كل عاقل) أي ما يرضاه نوع العقلاء فإذا تمّ رضاهم به فلا عبرة حينئذ بعدم رضا المتألم لأنّه قد يبعد في ما يحصل له رضاه عن الجادة المعقولة (لأنّه يقبح في) محل (الشاهد إسلام شخص لتعويضه عوض ألمه من غير زيادة لاشتماله على العينية) وهذا إنّما يتمّ إذا صححنا أصل إيقاع الألم به على أن إيقاع الألم بانسان في مقابل عوض يشرط

له لا يعدّ من المشاركات العقلانية فضلاً عن لزوم زيادة العوض على أصل الألم بالتقدير والتخمين .

(وثانيهما اشتماله على اللطف) أي اللطف في إيقاع الألم بالمتألم (أمّا للمتألم أو لغيره) قد يظنّ في إيقاع الألم بالمتألم لطف له لكن ماذا يبرر إيقاع الألم بانسان واللطف العائد يكون نصيب غيره وهل هو إلا عبث فكيف يعلل بمثل قوله (ليخرج من العبث) كل هذه الاشكالات واردة على من سوى الله سبحانه وأما هو فلا ابتناء أفعاله كلها على المصالح ليس بنا في مثل هذه الموارد إلا تعليلاً بالمصلحة أيضاً وإلا فأنت كما ترى أنّ نوع هذه الاستدلالات والتشقيقات هذر من القول لا يرتبط بأدنى العقول دركاً فضلاً عن أهمها وأعظمها (وأما ما كان صادراً عنا فما فيه وجه من وجوه القبح فيجب على الله الاتصاف للمتألم من المؤلم لعدله ولدلالة السمع عليه ويكون العوض هنا مساوياً للألم) لأنّه من باب التقاص (وإلا) أي لو زاد (لكان ظالماً) تعالى الله عن ذلك .

(وههنا فوائد : الأولى العوض هو النفع المستحق) بصيغة اسم المفعول (الخالي من تعظيم واجلال فبقيد المستحق خرج التفضل) لأنّه يكون لا عن استحقاق (وبقيد الخلو عن التعظيم خرج الثواب . الثانية لا يجب دوام العوض) بعد انقطاع المعوض إلا بمقدار يلزم به العقلاء لا أكثر (لأنّه لا يحسن في) محل (الشاهد ركوب الأحوال الخطيرة ومكابدة المشاق العظيمة لنفع منقطع قليل . الثالثة العوض لا يجب حصوله في الدنيا لجواز أن يعلم الله المصلحة في تأخيرها) إلى الآخرة (بل) هو (قد يكون حاصلاً في الدنيا وقد لا يكون . الرابعة الذي يصل إليه عوض ألمه في الآخرة أمّا أن يكون من أهل الثواب أو من أهل العقاب فإن كان من أهل الثواب فيكفيه إيصال أعواضه بأن يفرقها الله تعالى على الأوقات) التي يتنعم بها في دار النعيم (أو يتفضل عليه بمثلها)

جملة واحدة وكلمة يمثلها في كلام الشارح غلط إذ لا معنى لها هنا والمعنى ما ذكرناه .

(وإن كان من أهل العقاب أسقط لها) أي لآلامه المستحقة للاعواض (جزء من عقابه بحيث لا يظهر له التخليف) عنه (بأن يفرق القدر) المسقط (على الأوقات) أي أوقات تعذيبه وهذا الحكم من الشارح تحكم بارد لا مدرك له بل من العقل ان يظهر له التخفيف حتى يعلم ان هذا جبران ما وصل إليه من ألم .

(الخامسة الألم الصادر عنا) إلى الغير (أما بأمره تعالى) كالجهاد واقامة الحدود والقصاص على من يستحق ذلك (أو بإباحته) كما نفعله بالحيوانات العجم (و) الألم (الصادر عن غير العاقل كالعجماءات) الصادر عنها الألم إلى الغير (وكذا ما يصدر عنه من تفويت المنفعة) على انسان (لمصلحة الغير وانزال الغموم) والهموم والأحزان (الحاصلة) للعبد (من غير فعل العبد) وتسببها هو ذلك لنفسه (يجب عوض ذلك كله على الله تعالى لعدله وكرمه) ونحن مع انا بسطنا نكات هذا البحث قدر ما يسعه هذا الكتاب في متنه وشرحه لا نرى فيه بلغة لآمل لأنّه من البحوث الغير المنقحة بل التي لا يمكن تنقيحها خصوصاً في الآلام الموجهة من الله لمخلوقاته ومن العجماءات بعضها مع بعض ومع قسم البشر أيضاً ومن البشر للعجماءات لكن الذي يهون الخطب في البحث عن أفعال الله هو اناطتها بالحكم والمصالح الخفية التي لم تتكشف لنا ولا تتكشف إلا من طريقه والطريق إليه في مثل هذه النقاط مسدود وما يذكر فيه من كلام مملوء بالمؤاخذات الكلامية انصافاً وقد تكلمنا على هذا الموضوع في الحلقة الأولى من سلسلة هذا الكتاب عند التعرض لشبه الماديين في انكار الصانع .

قال : (الفصل الخامس في النبوة : النبي) بالنسبة إلى الوقوع الخارجي منظوراً به نوعية البشر وإنما قلنا ذلك لأنّه يجوز أن يكون لكل نوع من أنواع

العقلاء جنياً وملائكة واناسي نبي من جنسهم (هو الإنسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر. أقول: لما فرغ من مباحث العدل أردف ذلك بمباحث النبوة لتفرعها عليه) لأنها لطف في العباد واللفظ لمستحقه واجب على العدل (وعرف النبي بأنه الإنسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر فبقيد الإنسان يخرج الملك) والجن وإنما اشترط العقلاء أن يكون نبي كل نوع منهم لأنه لا يحيط بهوية الجنس المخصوص إلا مجانسه الذي يحمل ذاتاً يشترك فيها بالنظر إلى اصل الفطرة والخلقة مع كافة مجانسيه ومن يكون بهذا الحد يستطيع أن يسبر الوضع الاجتماعي والأخلاقي في أبناء جنسه بخلاف الخارج هوية المباين جنسية فإنه لا يقوم مثل هذا المقام أصلاً ومهما اوتي من علم ومعرفة (وبقيد المخبر عن الله يخرج المخبر عن غيره) فلا يكون نبياً (وبقيد عدم واسطة بشر يخرج الامام والعالم فانهما يخبران عن الله تعالى بواسطة) ما وصل اليهم عن (النبي إذا تقرر هذا فاعلم ان النبوة مع) ثبوت أصل (حسناتها خلافاً للبراهمة) النافين لحسناتها رأساً فضلاً عن وجوبها. اما ان حسناتها ثابتة فلانها لا تستهدف منها إلا هداية البشر إلى ما فيه مصالحهم والاجتناب عما فيه مفسادهم وتعديل نظام نشأتهم وفتح أبواب الخيرات العلمية والعملية عليهم ومن هذا ينبعث كونها (واجبة في الحكمة خلافاً للأشاعرة) النافين لوجوبها على الله وان أثبتوا حسناتها في حال انهم قد أخطأوا حيث اعتبروا الحسن وأنكروا الوجوب ، فإن الأنظمة المعدة لتعديل الحياة وجنابات النشآت عند ثبوت حسناتها في العقول يأتي وجوب اجرائها قطعاً وإلا يتخلف فرض حسناتها بالضرورة .

(والدليل على ذلك هو أنه لما كان المقصود من ايجاد الخلق هو المصلحة العائدة اليهم) والمنافع اللاحقة لهم وإلا فواجب الوجود في نفسه غني عن كل ذلك بفرض وجوب الوجود له (كان اسعافهم بما فيه مصالحهم وردعهم عما

فيه مفسادهم واجباً في الحكمة) لآته الغاية من أصل الخلقة وبدون رعايته تكون لغواً (وذلك) أي اسعافهم بما فيه المصلحة وردعهم عما فيه المفسدة (أما في أحوال معاشهم أو أحوال معادهم أما) الكلام (في أحوال معاشهم فهو أنه لما كانت الضرورة داعية في) مقام (حفظ النوع الانساني) من التلاشي والتشتت (إلى الاجتماع الذي تحصل معه) معاونة البعض للبعض بقيام كل فرد أو جماعة بعمل خاص يسدّ به نقص من نواقص الحياة كما تحصل فيه (مقاومة كل واحد لصاحبه فيما يحتاج إليه) وهو مفقود عنده وموجود عند غيره ولا شبهة أن الواحد يمانع الفاقد تلجّ به الحاجة أو تأمين الشهوة إلى مطاردة الواحد (استلزم ذلك الاجتماع تجاذباً وتنازعا يحصلان من محبة كل واحد لنفسه وارادة المنفعة لها دون غيره) وهذا هو أساس التجاذب (بحيث يفضي ذلك) لو خلى هو وطبعه (إلى فساد النوع واضمحلاله فاقتضت الحكمة وجود عدل) مأمون (يفرض شرعاً بين النوع) ومراده بالشرع هنا المشرعة التي يرد عليها الخصم لحلّ المشكلات والمنظور به مفهومه العام لا الخاص الذي سيجيء بيانه (بحيث ينقاد كل واحد إلى أمره وينتهي عند زجره) أي أن هذه الحيثية مأخوذة في الشارع الذي يتصدر لحل الخصومات وفصلها حتى تحصل النتيجة المطلوبة وهي سكوت الخصمين عن التخاصم والتنازع ثم أخ يبين أن هذه الحيثية هل توجد عند كل أحد تخوّل التصدر للقضاء فقال :

(ثم لو فرض ذلك الشرع اليهم) أي إلى أفراد النوع بحسب ما يتذوقونه ويرتأونه من أنفسهم (لحصل) أي بقي (ما كان أولاً) من التجاذب والتنازع (إذ لكل واحد رأي يقتضيه عقله وميل يوجبه طبعه) لا يسلمه له الفرد الآخر المنحاز برأي وميل على خلاف رأيه وميله (فلا بد حينئذ من شارع متميز) عن السائر (بآيات) سماوية (ودلالات) ربانية (تدل على صدقه) ومطابقة ما

يقوله للواقع الصريح (كي يشرع ذلك الشرع) الذي يفصل في قضايا الناس (مبلغاً له عن ربه) لا مبدعاً له من نفسه (يعد فيه المطيع) بوعد من الله الخالق (ويتوعد العاصي) بتهديد ممن يملك التهديد لقدرته على الوفاء به وهو الله سبحانه (ليكون ذلك) الوعد والوعيد وكون القضاء من رب السماء (أدعى إلى انقيادهم لأمره) فيما يأمرهم به (ونهيهم) فيما ينهاهم عنه.

(وأما) الكلام (في أحوال معادهم فهو أنه لما كانت السعادة الأخروية لا تحصل إلا بكمال النفس بالمعارف الحققة) الخالصة من كل الشوائب (والأعمال الصالحة) الكافلة للنجاح والفلاح (وكان التعلق بالأمور الدنيوية وانغمار العقل في الملابس البدنية) والأهواء النفسانية (مانعاً من ادراك ذلك على الوجه الأتم والنهج الأصوب أو يحصل ادراكه لكن مع مخالفة الشك) فيه (ومعارضة الوهم) لمرتبات العقل كان (لابد حينئذ من وجود شخص لم يحصل له ذلك التعلق المانع) الموجود في كافة البشر إلا من أنتجبه الله لأمر يريده به (بحيث يقرر لهم) هذا الشخص المنتجب (الدلائل ويوضحها لهم ويزيل الشبهات) عنهم (بحيث يقرر لهم) هذا الشخص المنتجب (الدلائل ويوضحها لهم ويزيل الشبهات) عنهم (ويدفعها) بما يزيحها عن ضمائرهم (ويعضد ما اهتمت إليه عقولهم ويبين لهم) بما هداه الله له (ما لم يهتدوا إليه ويذكرهم خالقهم ومعبودهم ويقرر لهم العبادات) التي بها يتعبدون (والأعمال الصالحة) التي بها يتوسلون وانها (ما هي وكيف هي على وجه يوجب لهم الزلفى عند ربهم) والقرب منه تعالى (ويكررها عليهم ليحفظوا التذكر بالتكرير كي لا يستولي عليهم السهو والنسيان اللذان هما كالطبيعة الثانية للانسان وذلك الشخص المفتقر إليه في أحوال المعاش والمعاد) الموصوف بالأوصاف الآتفة ولو على سبيل الاجمال (هو النبي فالنبي) إذاً (واجب في الحكمة) العقلية

بالشرح الآنف (وهو المطلوب) وبه تسقط دعوى البرهمي والأشعري المنكر أولهما لحسن النبوة والثاني لوجوبها على الله تعالى .

قال : (وليه) أي في فصل النبوة (مباحث) : المبح (الأول في نبوة نبينا) أي نحن المسلمون (محمد بن عبد الله بن عبد المطلب) بن هاشم (رسول الله) بلا ريب (لأنه ظهرت المعجزة على يده كالقرآن) قد أفصحنا عن جماع القول في اعجاز القرآن آنفاً ونقول هنا عن ملاك إعجازه أنه ليس بمعجز فقط من ناحية سلاسة أسلوبه وضخامة تركيبه ورشاقة ألفاظه وحسن صوغه وسبكه بما لا يوجد في أي تأليف وجدناه لفصحاء البشر بل الجنبه المهمة لا إعجازه تعرضه لشتى جنبات الحيوية بما لم يعرف منه معاصروه بحثاً من بحوثه ولم يدر لهم في بال ولا خاطر وحتى إذا تعدينا بمعارفه جزيرة العرب واستعرضنا به معارف اليونان والرومان والفرس والهند وجدنا له التفوق عليها من كافة جهاته ، فقد كان يكثر في هذه العناصر اعتقاد الباطل والجنوح إلى الآراء المتجافية عن المنطق والاعتزاز بالقومية والاعتراف بتفاوت الطبقات من حيث الصور لا الفضائل وشيء كثير من نظير ذلك والقرآن جاء بتعاليمه ضارباً هذه الوجوه السود بحقائقه الناصعة البيض ولا يسعنا فعلاً استقصاء القول في ذلك لتشعب بحوثه وقد كشفنا منه صفحة ناصعة غاصة بالحقائق في صدر مبحث النبوة من حلقات السلسلة فراجع .

(وانشقاق القمر) فعن ابن مسعود قال : انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله ﷺ : اشهدوا وإنما قال ذلك لأن المشركين سألوا منه آية على صدقه فشق لهم القمر فرقتين فقال رجل منهم : إن كان محمد سحر القمر فإنه لا يبلغ من سحره أن يسحر الأرض كلها فاسئلوا من يأتيكم من بلد آخر هل رأوه فاسئلوا فأخبروا أنهم رأوا

مثل ذلك ، وروى هذا الأثر غير ابن مسعود كما رواه ابن مسعود منهم أن وابن عباس وابن عمر وحذيفة وعليّ وجبير بن مطعم^(١).

(ونبوع الماء من بين أصابعه) عن أنس أن النبي دعا بماء فأتى به في قدح رحر^(٢) فوضع يده فيه فجعل الماء ينبع من أصابعه كأنه العيوب فشربنا قال أنس: فحزرت القوم ما بين السبعين إلى الثمانين^(٣).

(واشباع الخلق الكثير من الطعام القليل) روي أن امرأة من الأنصار صنعت طعاماً قليلاً لها ثم قالت لزوجها اذهب إلى رسول الله فدعه سرّاً فجاء زوجها فقال: يا رسول الله إن فلانة قد صنعت طعاماً قليلاً واني أحب أن تأتينا، فقال رسول الله للناس أجيئوا أبا فلان، قال: فجئت وما تكاد تتبغني رجلاي لما تركت عند أهلي ورسول الله قد جاء بالناس فقلت لأمرأتي قد افتضحنا هذا رسول الله قد جاء بالناس معه، قالت أو ما أمرتك أن تسرّ ذلك إليه؟ قال: قد فعلت، قالت فرسول الله أعلم فجاءوا حتى ملأوا الحجرة وكانوا في الدار وجيء بمثل الكف فوضعت فجعل رسول الله يبسطها في الاناء ويقول ما شاء الله أن يقول ثم قال: ادنوا فكلوا فإذا شبع أحدكم فليخل لصاحبه قال: فجعل الرجل يقوم ويقعد الآخر حتى ما بقي من أهل البيت أحد إلا شبع ثم قال: ادع لي أهل الحجرة فجعل يقعد قاعد ويقوم قائم حتى شبعوا ثم قال: ادع لي أهل الدار فصنعوا مثل ذلك وبقي مثل ما كان في الاناء فقال رسول الله: كلوا وأطعموا جيرانكم^(٤).

(١) عياض في الشفاء.

(٢) قريب القمر من سعة فيه.

(٣) طبقات ابن سعد: ج ١ ص ١٦١.

(٤) طبقات ابن سعد: ج ١ ص ١٦٠.

(وتسبيح الحصى في كفه) أخرج ابن عساكر عن أنس أن النبي أخذ كفاً من حصى فسبحن في يده . (وهي) أي معجزاته (أكثر من أن تحصى) وقد تصدّى لضبطها كثير من رجال الحديث والسيرة (وادعى النبوة فيكون) من دعواه النبوة وظهور المعجزات على يده (صادقاً وإلا لزم اغراء) الله سبحانه (المكلفين بالقبیح) لاقاره الكاذب المغوي المضل على اغوائه عباده والانحراف بهم عن جادة الصواب (فيكون محالاً ، أقول : لما كانت المصالح تختلف بحسب اختلاف الأزمان والأشخاص) بل والأمكنة ونوع الطواريء ذات التأثير الخاص (كالمريض الذي تختلف أحواله في كيفية المعالجة واستعمال الأدوية بحسب اختلاف مزاجه في تنزلاته في المرض بحيث يعالج في وقت بما يستحيل معالجته به في وقت آخر كانت النبوة والشرعية مختلفتين بحسب اختلاف مصالح الخلق في أزمانهم وأشخاصهم) وأمكنتهم والطواريء ذات الأثر الخاص فيهم (وذلك) الذي بيناه (هو السرّ في نسخ الشرائع بعضها لبعض) في الأحكام التي شرعت لدواعي خاصة لا في جملة الأحكام التي مشى بعضها مع الأجيال على طول (إلى أن انتهت النبوة والشرعية إلى سيدنا محمد ﷺ الذي اقتضت الحكمة كون نبوته وشريعته ناسختين لما تقدمهما) في الأحكام التي شرعها الله لدواعيها الخاصة كما أسلفناه (باقتين ببقاء التكليف) في عواقب المكلفين .

(والدليل على صحة نبوته هو أنه ادعى النبوة وظهرت المعجزة على يده وكل من كان كذلك كان نبياً حقاً فيحتاج إلى بيان أمور : الأول : أنه ادعى النبوة . الثاني : أنه ظهرت المعجزة على يده . الثالث : أنه كل من كان كذلك فهو نبي حق ، أمّا الأول) وهو أنه ادعى النبوة (فهو ثابت اجماعاً من) كافة (الناس بحيث لم ينكره أحد) حتى غير المعتقد بدينه (وأمّا الثاني) وهو ظهور المعجزة

على يده حين ادعائه للنبوة (فلان المعجز) معناه (هو الأمر الخارق للعادة المطابق للدعوى) التي يدعيها مظهر النبوة (المقرون بالتحدي) وإيقاف الشخص لنفسه في معرض العموم (المتعذر على الخلق الاتيان بمثله أما اعتبار خرق العادة) في المعجزة (فإنه لولاه لما كان معجزاً) ويعدّ من الأمور العادية (كطلوع الشمس من مشرقها وأما مطابقة) المعجزة لـ (لدعوى فلدلالتة على صدق ما ادعاه) أي ليدل ما ظهر منه على صدق ما يجهر به من دعوى (إذ لو خالف ذلك كما في قضية مسيلمة الكذاب) حيث يقال أنه تفل في بئر ليزداد مأوها فجف (لما دل على الصدق) بل صارح بالكذب (وأما التعذر على الخلق فلأنه لو كان) جائز الوقوع من البشر فضلاً عن كونه (كثير الوقوع لما دل أيضاً على النبوة) أي كما لا يدل عليها إذا لم يطابق الدعوى.

(ولا شك أيضاً) أي كما لا شك في اصحاره بدعوى النبوة لا شك (في ظهور المعجزات على يد نبينا وذلك) في غير القرآن من المعجزات (معلوم بالتواتر) في مجموعها ان لم تتواتر أفرادها بالتصافق (الذي يفيد العلم ضرورة) وأما القرآن فهو فوق حدّ التواتر لتناقل الأجيال له جيلاً بعد جيل (فمن ذلك القرآن الكريم الذي تحدى به الخلق وطلب منهم الاتيان بمثله) ولو سورة واحدة (فلم يقدرُوا على ذلك وعجزت عنه مصاقع الخطباء من العرب العرباء حتى دعاهم عجزهم) عن ابطاله (إلى محاربته ومسايفته الذي حصل به ذهاب نفوسهم وأموالهم وسبي ذراريهم ونسائهم) في وقائعه ﷺ المشهورة معهم (مع انهم) لولا اعجازه لهم (كانوا أقدر على دفع ذلك) الخطر العظيم الذي وجهوه إلى أنفسهم بالحرب (لتمكنهم من مفردات الألفاظ وتراكيبها مع انهم كانوا من أهل الفصاحة والبلاغة والكلام) الجزل (والخطب) الرائعة (والمحاورات) المقبولة (فعدولهم عن ذلك إلى المحاربة دليل على عجزهم إذ العاقل لا يختار

الأصعب مع انجاع الأسهل إلا لعجزه عنه).

إذاً فليس الذي عدل عنه أسهل ولا ما اختاره أصعب بل القضية معكوسة (ومن ذلك) أي من معجزاته (انشقاق القمر ونبوع الماء من بين أصابعه واشباع الخلق الكثير من الطعام القليل وتسبيح الحصى في كفه وكلام الذراع المسموم) له (وحنين الجذع) إليه (وكلام الحيوانات الصامتة) معه (والإخبار بالغايبات واستجابة دعائه وغير ذلك مما لا يحصى كثرة وذلك معلوم في كتب المعجزات والتواريخ) والسير (حتى حفظ منه ما ينيف على الألف) مورد (الذي أعظمها وأشرفها الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لا تملأه الطباع ولا تمجعه الأسماع ولا يخلق) أي يبلى (بكثرة ترداده ولا تنجلي الظلمات إلا به. وأما الثالث) وهو أن كل من ادعى النبوة وظهرت على يده المعجزة فهو نبي حق (فلانه لو لم يكن صادقاً في دعوى النبوة لكان كاذباً وهو باطل إذ يلزم منه اغراء) الله سبحانه (المكلفين باتباع الكاذب) لأنّه أقرّه على اغوائه ولم يفضحه (وذلك قبيح لا يفعله الحكيم) لأنّه يحال عليه.

قال: المبحث (الثاني) من مباحث النبوة (في وجوب عصمته) أي عصمة النبي مطلقاً و (العصمة) في نفسها (لطف خفي يفعله الله تعالى بالمكلف) الذي يريد محدودية أفعاله وتروكه لداع يوجب المنطق كالنبوة في النبي والامامة في الامام ليحصل بذلك لهما تمام التحصن الموجب للقطع بصدقهما فيما يقولان واليقين بمصونيتهما من كل خدشة توجه إلى الإنسان في مقام مؤاخذته أو ملامته وتفنيده (بحيث لا يكون له) مع ذلك اللطف (داع إلى ترك الطاعة وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك) فيما يجده من نفسه وإنما يزعه عنه رادع العصمة الكافية له لا عن اختياره حتى يحصل للناس مع حصول هذه القوة فيه اليقين الصارم بأنّ هذا الإنسان لا يرتكب معصية ولا يخل بأمر واجب (لأنّه

لولا ذلك) أي العصمة (لم يحصل الوثوق بقوله) كما لا مؤمن له عن الانحراف إلى ما لا يجوز (فانتفت) على تقدير عدم الوثوق بقوله (فائدة البعثة) المنظور فيها تبليغ ما عن الله إلى عباده حتى يمثلوا وأمر ربهم فيهم وهذا التبليغ يعقم انتاجه مع عقم الوثوق بأقواله وأخباراته وفي ذلك من نقض الغرض ما لا يخفى (وهو محال) على الله تعالى .

(أقول : اعلم أنّ المعصوم يشارك غيره) من المكلفين (في اللطاف المقربة) إلى الله بامثال أوامره ونواهيه (ويحصل له زائداً على ذلك) الأمر المشترك (لأجل) تثبيت (ملكة نفسانية) فيه (لطف يفعله الله) به (بحيث لا يختار معه ترك الطاعة ولا فعل المعصية مع قدرته على ذلك) لو خلي هو واختياره ولكن وجود العصمة يعقم مقدمات اختياره لما لا يرضاه الله والناس جميعاً من طريق المنطق (وذهب بعضهم إلى أنّ المعصوم لا يمكنه الاتيان بالمعاصي) لمانع العصمة فقط لا بالنظر إلى نفسه من حيث هي وهذا في النتيجة يشترك مع عدم الامكان الذاتي بالنسبة إلى امتناع صدور المعاصي عنه والوثوق الحتمي بالقول والفعل اللذين يكونان منه لا يحصل بدون ما يتناه طبعاً .

وقوله : (وهو باطل وإلا لما استحق مدحاً) باطل فإنّ استحقاقه المدح وجزيل الثواب لا على تركه للمحرّم وفعله للواجب فقط وإنّما هو لتصدره إلى مشاق وظيفة النبوة والامامة من تبليغ ونشر أحكام ومبارزة لأعداء الله ومناجزة لمن يريد دين الله بسوء والمتاعب في هذه الطريق جمّة لا يقوى لها كل أحد ومطالعة السيرة بالنسبة إلى الصدمات والمشاق التي عاناها نبي الإسلام أكبر دليل على ما نحمل من جهد وأذى وهذه الصعوبات المجاهدة قد تقبلها النبي اختياراً ولم يقسر عليها وآثار أذيتها محسوسة فيه لكل أحد . ثمّ إنّ انقيادات النبي والامام بالنسبة إلى الأعمال المرغبة والمستحبة بل المقربة إلى رضوان الله

وليس تحت عنوان خاص من المستحبات مما لا يربطها إلى الزام العصمة شيء فهي من أكبر محطات الثواب لهم ﷺ فقد كان النبي يصف قدميه للصلاة قائماً وقاعداً وراكعاً وساجداً حتى تتورم لا يرجو من وراء ذلك إلا القرب من ربه وهكذا كان عليّ يفعل ومثل هذا لا دخل له بالعصمة اللازمة للنبي والامام المتوقف عليها الوثوق بأقوالهما وأفعالهما انها مأخوذة عن متن الواقع صرفاً فيما يترتب عليها من تثبيت أصل الديانة وان ما يحكي به الواقع قولاً وعملاً مطابق له قطعاً هذا هو اللازم الحصول في واجب العصمة لا ما زاد عليه .

(إذا تقرر هذا فاعلم انّ الناس) نوعاً لعدم مزاولتهم لأقيسة المنطق والبراهين العقلية الثابتة وعدم تحققهم لهوية الموضوع وهوية الحكم والمناسبة التي يلزم أن تكون بينهما في عقد الحمل (اختلفوا في) كثير من الحقائق من حقيقة واجب الوجود إلى ما دونها وداعي اختلافهم الجهل بما بيّناه ومن جملة ذلك اختلافهم في وجوب (عصمة الأنبياء فجوزت الخارج عليهم الذنوب وعندهم كل ذنب كفر) وعلى هذا فهم يجوزون الكفر على الدعاة إلى الله وما أشدّ هذا التناقض انصافاً وهذا من الأدلّة الكاشفة عن مبلغ عقلياتهم السخيفة (والحشوية جوزوا الاقدام على الكبائر ومنهم من منعها عمداً لا سهواً وجوزوا تعمد الصغائر والأشاعرة منعوا الكبائر مطلقاً) عمداً وسهواً (وجوزوا الصغائر سهواً) . وأنت ترى مبلغ التحكمات الباردة في هذه الأقوال النابية عن سنن المنطق والذي اعتقده انها أسست على مضامين بعض أخبار الآحاد المروية عن طغام جفاة كأبي هريرة ونظرائه من الذين تستنكرهم الحقائق الثابتة أشد استنكار ولا تعرفهم بشيء من الفضل الموزون (والامامية) باللون الذي لخصنا شرحه (أوجبوا العصمة مطلقاً عن كل معصية عمداً وسهواً وهو الحق لوجهين : الأول : ما أشار إليه المصنف وتقريره أنّه لو لم يكن الأنبياء معصومين لانتفت

فائدة البعثة) إلى هي تثبيت دين الله في القلوب عن واقع ثابت (واللازم) وهو انتفاء فائدة البعثة (باطل) لأنها بانتفاء فائدتها تنتفي هي نفسها وقد تقدم ثبوتها ولزومها (فالملزوم) وهو نفي لزوم العصمة للأنبياء (مثله) في البطلان فيجب لزوم عصمتهم:

(بيان الملازمة أنه إذا جازت المعصية عليهم لم يحصل الوثوق بصحة قولهم) وفعلهم المنوط بهما ثبوت الدين في قلوب المكلفين (لجواز الكذب حينئذ عليهم) قولاً وفعلًا وإن ادعى فيهما حكاية الواقع (وإذا لم يحصل الوثوق) بهم (لم يحصل الانقياد لأمرهم ونهيهم فتنتفي فائدة بعثتهم وهو محال) لأنه نقض للغرض (الثاني: لو صدر عنهم الذنب لوجب اتباعهم) لأنه ارشاد إلى خلاف الواقع وإلى ما فيه المفسدة أيضاً و (لأنه قبيح) لاستلزامه الاغراء بالجهل (فيكون صدور الذنب عنهم محالاً وهو المطلوب لنا).

قال: المبحث (الثالث) من مباحث النبوة (في أنه) أي النبي (معصوم من أول عمره إلى آخره) أما لزوم العصمة فهو شرط في النبي مع تلبسه بعنوان النبوة لا مطلقاً لأن الوثوق الحتمي إنما يراد للنبي بعنوان نبوته لا بما أنه الشخص المعين المسمى بموسى بن عمران أو محمد بن عبد الله، نعم عراء من يترشح للنبوة عن كل سابقة سيئة شرط عقلاني لتأمين النفوس به حتى لا تتجافى عنه بعد الدعوة باعتبار ما شوهد منه من خلاف قبلها ومثل هذه الحالة لا ربط لها بالعصمة أصلاً (لعدم انقياد القلوب إلى طاعة من عهد منه في سالف عمره أنواع المعاصي الكبائر والصغائر و) كل (ما تنفر النفس منه. أقول: ذهب القائلون بعصمتهم فيما نقلناه عنهم إلى اختصاص ذلك) أي ما ذكر لهم من أقوال وآراء في الفصل السابق (بما بعد الوحي) والاصحار بالدعوة (وأمّا قبله) أي قبل الوحي والدعوة (فمنعوا عنهم الكفر) بأن لا يكونوا قبل صيرورتهم أنبياء

متخذين للكفر ملة (والإصرار على الذنب) لا مناوشتهم له في بعض الأحيان (وقال أصحابنا) الإمامية (بوجوب العصمة مطلقاً قبل الوحي وبعده إلى آخر العمر) ولكن بالبيان الصحيح الذي بيّناه فإنّه ملاك عقلي تام من جميع وجوهه (والدليل عليه ما ذكره المصنف وهو ظاهر وأما ما ورد في الكتاب العزيز والأخبار مما يوهم صدور الذنب عنهم فمحول على ترك الأولى) الذي يجوز ارتكابه ولا حزاة فيه أصلاً. (جمعاً بين ما دلّ العقل عليه) لزوماً (وبين صحة النقل) إذا تمت له الصحة وإلا يضرب به عرض الجدار (مع ان جميع ذلك قد ذكرت له وجوه ومحامل في مواضعه وعليك في ذلك بمطالعة كتاب تنزيه الأنبياء الذي رتبته السيد المرتضى علم الهدى الموسوي وغيره من الكتب ولولا خوف الإطالة لذكرنا نبذة من ذلك) ولكننا نحيله إلى ما أشرنا إليه فليراجع.

قال: المبحث (الرابع) من مباحث النبوة (يجب أن يكون) النبي (أفضل أهل زمانه) هنا يجب تفسير هذه الكلمة تفسيراً لازماً فإن كان مراده أن الفرد الذي يقع عليه انتخاب الله للنبوة يجب أن يكون حين اللقاء هذا العنوان عليه أفضل أهل زمانه من كافة الوجوه بحيث كل الأفراد مسلمة النزول عنه مقاماً فذلك ليس بشرط بداهة لأن المنظور بالنبي الوساطة بين الله وبين عباده ينساق إلى ما يسوقه له من تبليغ حكم ونشر دعاية وقيادة جيش لقمع أعداء الله هذا كل المنظور فيه ولا يرتبط بهذا أن يكون قبل تلبسه بعنوان النبوة كثير الأضياف معروفاً بالشجاعة والدهاء والفضيلة.

نعم يشترط فيه أن لا يكون منحطاً في الأنظار لما كان يصدر منه مما لا تهواه النفوس كما أسلفناه والخارج مطابق كل المطابقة لما ذكرناه فلم يكن محمد بن عبد الله في زمانه معروفاً بكرم واسع وشجاعة مذكورة ودهاء وفضيلة علم بل

كان غيره أنه منه وأعرف بل ريب بل وحتى أنه كان عامياً لا يقرأ ولا يكتب على وجود الكاتبين والقارئ في معاصريه ولا ريب أن الكتابة والقراءة فضل وانعدامهما فيه قبل النبوة لا يعدّ فضلاً بطور قاطع لأنه كان فرداً من أفراد الناس تمشي عليه الملاكات العامة كما تمشي عليهم وأما بعد النبوة فنفس اختصاص الله له وتغذيته إياه من علمه الخالص عن الشوائب وأخذه بعضه وتنويه به وكشفه له عن كثير من الحقائق والاستار التي لم يتوفق لها غيره يعدّ من أهم الفضائل وأعلاها فلا عالم إلا وهو دونه في الفضل لأنه ﷺ يأخذ علمه عن ينبوعه الصافي وغيره يأخذ عن الناس مما يكثر فيه الخطأ والتلبس والاشتباه والسفسطة وهلم دوايك في سائر فضائله المتلقة عن الله سبحانه بتعليمه له وتركته إياه فإنه فيها المنار المتبع وغيره تبع له شاء أو أبى لأنّ الواقع قاهر على كل حال ولكل أحد ومهما عظم مقامه .

نعم لو هيء مقام لم يعتبر في مستحقه إلا الأفضلية عند عرض المصاديق للانتخاب منها فاختر المفضل على الفاضل لكان ذلك اجحافاً بالفاضل قطعاً ولا يعود يجوز على الله سبحانه بل ولا على غيره سوى أن الله لا يرتكب الباطل وغيره يرتكبه وإن حكم بخطأه لكن هذا لا ربط له بالموضوع الذي بأيدينا من كافة الحيشيات العقلية والخارجية أما العقلية فقد عرفت وأما الخارجية فلم يفرج العيان في معاصري محمد بن عبد الله عن إنسان كان أفضل منه بل ريب في كافة الفضائل التي يتسابق فيها الكاملون من الناس كما أن هذا المعنى لم يثبت لمحمد ﷺ بطور جامع قاطع بالنسبة إلى معاصريه وقد أشرنا إلى ذلك هكذا ينبغي أن يفهم هذا الباب (لقبح تقديم المفضل على الفاضل عقلاً وسمعاً) بالبيان الذي أسلفناه .

(قال الله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَىٰ الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا

لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» أقول: يجب اتصاف النبي بجميع الكمالات والفضائل ويجب أن يكون في ذلك أفضل واكمل من كل أحد من أهل زمانه لأنه يقبح من الحكيم الخبير أن يقدم المفضول المحتاج إلى التكميل على الفاضل المكمل عقلاً وسمعاً، أما عقلاً فظاهر إذ يقبح في (محل (الشاهد أن يجعل) الله (مبتدئاً في الفقه مقدماً على ابن عباس) المعروف بالفقاهة (و) هكذا الكلام في (غيره من الفقهاء (و) هكذا (يجعل) الله (مبتدئاً في المنطق مقدماً على أرسطو) محرره ومقرره (و) هكذا يجعل الله (مبتدئاً في النحو مقدماً على سيبويه) إمامه المعروف (كذا) الحال (في كل فن من الفنون وأما سمعاً فما أشار إليه سبحانه في الآية المذكورة) في المتن (وغيرها) من الآثار السمعية الدالة على ذلك وأنت عرفت منشأ الاشتباه في هذا الفصل من أوله إلى آخره على أن تشخيص الأفضل في كافة الفضائل على كافة أبناء العالم شيء يعد من المتعذرات وإذا تخلف الحصر الحقيقي فالإضافي لا قيمة له وللمبحث بقية صالحة تأتي عليها في مبحث الإمامة فانتظر.

قال: المبحث (الخامس) من مباحث النبوة هو أنه (يجب أن يكون) النبي (منزهاً عن دناءة الآباء وعهر الأمهات) بأن تكون أنسابه موقرة عند الناس محترمة لا يبنز من أجلها بسوء (و) هكذا يجب أن يكون منزهاً (عن الرذائل الخلقية) فلا تكون أخلاقه وحسبه فيما بين الناس مذكورة بالذكر الجميل معززة بالتكريم والتجليل (و) هكذا عن (العيوب الخلقية) بأن يكون بشراً سوياً تام الخلقة وكل هذه الشروط عرفية محضة (لما في) كل واحد من (ذلك من النقص) عند متعارف الأوساط (فيسقط محله من القلوب) إذا لم يكن متحلياً بالمحاسن المرغوبة عندهم (والمطلوب خلافه) وهو عظمتة في النفوس وشرفه فيما بين الناس.

(أقول : لما كان المطلوب من الخلق) المكلف (هو الانقياد التام للنبي واقبال القلوب عليه وجب أن يكون) فضلاً عن تعزيز الله له بالآيات الناهضة بدعوته والمعجزات القائمة بنهوض شريعته (متصفاً بأوصاف المحامد من كمال العقل والذكاء والفظنة وعدم السهو وقوة الرأي والشهامة والنجدة والعفو والشجاعة والكرم والسخاء والجود والايثار والغيرة والرأفة والرحمة والتواضع واللين وغير ذلك) من المحاسن وهذه الملكات الفاضلة مواهب ربانية توجد في أفراد البشر وان كانت بنحو الاجتماع قليلة الحصول إذاً فلا مانع من طريق العادة أن تجتمع لانسان من دون مزيد عناية من الله به ليكون ذلك فيه نوعاً من الاعجاز .

نعم موضوع عدم السهو فيه ﷺ يحتاج إلى عناية غيبية لازمة لأن البشر لم يعهد في أفرادهم من لم ينخزل أمام حاكمية السهو الذي هو كالطبيعة الثانية للانسان (و) كما يجب أن يكون النبي متحلياً بالفضائل والمحاسن بما مر نموذجه يجب (أن يكون منزهاً عن كل ما يوجب التنفر عنه وذلك أما بالنسبة إلى الخارج عنه) في ذاته التابع له باعتبار متعلقاته (فكما في دناءة الآباء وعهر الامهات وأما بالنسبة إليه) في شخص نفسه (فكما في الأكل على الطريق ومجالسة الأرذال وان يكون حائكاً أو حجاماً أو زبالاً أو غير ذلك من الصنایع الرذيلة) عند كثير من الناس وان كانت هذه المهن مقيسة إلى مصالح الاجتماع مما لا بد منها ولكن الناس الذين يعتزون بأنفسهم يترفعون عنها ويعدونها عيوباً أما المتجددون فلا يجدون فيها وفي نظائرها أقل بأس ويرونها من المشاغل المولدة للمال والمفيدة للاجتماع من دون تأمل .

(وأما في أخلاقه فكالحقد والجهل والحسد والفضاضة والغلظة والبخل والجبن والمجون والحرص على الدنيا والاقبال عليها ومراعاة أهلها

ومحاباتهم في أوامر الله وغير ذلك من الرذائل) التي قررت العقول قبورها واستنكفت العقلاء قاطبة منها (وأما في طباعه) وخلقته (فكالبرص والجذام والجنون والبكم والبله والابنة لما في ذلك كله) وفي نظائره أيضاً (من النقص الموجب لسقوط محله من القلوب) وان كانت هذه العيوب الجبلية أو الطارئة على الإنسان بالقهر والقسر ليست مما يعاب عليها الإنسان في الواقع لأن الله هو الذي أنزلها بالمصابين قضاء وتقديراً لا اختيار معه للعبد ولا خيار ولكن النفوس البشرية بعيدة عن هذه التفسيرات قريبة من مرحلة الظواهر .

إلى هنا نختم القسم الحساس من مباحث النبوة ونكل الباقي إلى القسم المتكفل

بمباحث الإمامة لمزيد ارتباط له به وقد تم هذا القسم تأليفاً في الثاني

والعشرين من شهر رمضان سنة ألف وثلاثمائة وسبع وسبعين

من الهجرة النبوية على يد مؤلفه محمد بن محمد طه

بن نصر الله بن الحسين الحويزي الكرمي

وفقه الله تعالى وأعانه على مهماته

أنه قريب مجيب



المحتويات

الاسراء والمعراج	٩
أما المدرك من الكتاب	١٠
حديث متنوع عن الاسراء والمعراج	١٣
في تشريع الصلاة وغيرها من الوظائف في الإسلام	٢٥
عدة أحاديث	٤٦
٢- حديث الأراشي	٤٨
٣- وفد من نصارى الحبشة	٥٠
٤- مكانة المستضعفين عند الله والمشركون	٥٩
٥- اتهام المشركين للنبي ﷺ أنه يأخذ عن النصارى ما يدعيه من الوحي	٦٦
٦- وصف المشركين للنبي ﷺ أنه أبتّر ورد الله عليهم	٧٠
٧- طلب المشركين من النبي أن يكون معه ملك	٧٢
٨- تسليية الله سبحانه لنبيه محمد ﷺ	٧٥
٩- المستهزون وانتقام الله منهم	٧٩
وفاة خديجة وأبي طالب وما لموتهما في حياة محمد ﷺ من الأثر العميق	٨٤
من هو أبو طالب ومن هي خديجة	٨٦
ما هي المقدمة الثانية الغزيرة المادة التي صدرت عن أبي طالب	٩٦
خديجة بنت خويلد	١٠٩
خروج النبي إلى الطائف بعد موت عمه أبي طالب	١١٤
سورة الجن	١٢١
دخول النبي مكة بعد رجوعه من الطائف	١٢٨
عرض النبي نفسه على القبائل	١٣١
العقبتان الأولى والثانية	١٣٦

- ١٣٨ ذكر العقبة الأولى الاثنى عشر
- ١٣٩ ذكر العقبة الآخرة وهم السبعون الذين بايعوا رسول الله ﷺ
- ١٤٩ أسماء النقباء
- ١٤٩ من الخزرج
- ١٤٩ ومن الأوس
- ١٥٨ نفسية الأنصار وأثرهم في الدين الاسلامي الكريم
- ١٦٦ ما نزل من القرآن بمكة
- ١٦٦ ١- سورة الفاتحة
- ١٦٨ سورة النساء
- ١٦٨ ٢- سورة الأنعام
- ١٧٤ ٣- سورة الأعراف
- ١٧٦ ٤- آيات من سورة الأنفال
- ١٧٧ ٥- سورة يونس
- ١٧٩ ٦- سورة هود
- ١٨٠ ٧- سورة يوسف
- ١٨٠ ٨- سورة الرعد
- ١٨٣ ٩- سورة إبراهيم
- ١٨٤ ١٠- سورة الحجر
- ١٨٤ ١١- سورة النحل
- ١٨٧ ١٢- سورة الاسراء
- ١٨٨ ١٣- سورة الكهف
- ١٨٩ ١٤- سورة مريم
- ١٨٩ ١٥- سورة طه
- ١٨٩ ١٦- سورة الأنبياء
- ١٩٠ ١٧- سورة الحج

١٨-سورة المؤمنون.....	١٩٢
١٩-سورة الفرقان.....	١٩٢
٢٠-سورة الشعراء.....	١٩٣
٢١-سورة النمل.....	١٩٤
٢٢-سورة القصص.....	١٩٤
٢٣-سورة العنكبوت.....	١٩٥
٢٤-سورة الروم.....	١٩٦
٢٥-سورة لقمان.....	١٩٧
٢٦-سورة السجدة.....	١٩٧
٢٧-سورة سبأ.....	١٩٩
٢٨-سورة فاطر.....	١٩٩
٢٩-سورة يس.....	٢٠٠
٣٠-سورة الصافات.....	٢٠١
٣١-سورة صاد.....	٢٠١
٣٢-سورة الزمر.....	٢٠١
٣٣-سورة المؤمن.....	٢٠١
٣٤-سورة فصلت.....	٢٠٣
٣٥-سورة الشورى.....	٢٠٣
٣٦-سورة الزخرف.....	٢٠٤
٣٧-سورة الدخان.....	٢٠٥
٣٨-سورة الجاثية.....	٢٠٥
٣٩-سورة الأحقاف.....	٢٠٦
٤٠-سورة ق.....	٢٠٧
٤١-سورة الذاريات.....	٢٠٧
٤٢-سورة الطور.....	٢٠٧

٢٠٧	٤٣- سورة النجم
٢٠٨	٤٤- سورة القمر
٢٠٩	٤٥- سورة الرحمن
٢٠٩	٤٦- سورة الواقعة
٢١٠	٤٧- سورة المجادلة
٢١٠	٤٨- سورة التغابن
٢١١	٤٩- سورة الملك
٢١١	٥٠- سورة ن والقلم
٢١١	٥١- سورة الحاقة
٢١٢	٥٢- سورة المعارج
٢١٢	٥٣- سورة نوح
٢١٢	٥٤- سورة الجن
٢١٢	٥٥- سورة المزمل
٢١٣	٥٦- سورة المدثر
٢١٣	٥٧- سورة القيامة
٢١٣	٥٨- سورة الإنسان
٢١٤	٥٩- سورة المرسلات
٢١٤	٦٠- سورة عم
٢١٤	٦١- سورة النازعات
٢١٤	٦٢- سورة عبس
٢١٤	٦٣- سورة التكويد
٢١٥	٦٤- سورة الانفطار
٢١٥	٦٥- سورة المطففين
٢١٦	٦٦- سورة الانشقاق
٢١٦	٦٧- سورة البروج

٢١٦	٦٨-سورة الطارق
٢١٦	٦٩-سورة الأعلى
٢١٧	٧٠-سورة الغاشية
٢١٧	٧١-سورة الفجر
٢١٧	٧٢-سورة البلد
٢١٧	٧٣-سورة الشمس
٢١٧	٧٤-سورة الليل
٢١٧	٧٥-سورة الضحى
٢١٧	٧٦-سورة ألم نشرح
٢١٨	٧٧-سورة التين
٢١٨	٧٨-سورة العلق
٢١٨	٧٩-سورة القدر
٢١٨	٨٠-سورة لم يكن
٢١٨	٨١-سورة الزلزلة
٢١٨	٨٢-سورة العاديات
٢١٨	٨٣-سورة القارعة
٢١٩	٨٤-سورة التكاثر
٢١٩	٨٥-سورة العصر
٢١٩	٨٦-سورة الهمزة
٢١٩	٨٧-سورة الفيل
٢١٩	٨٨-سورة قريش
٢١٩	٨٩-سورة الماعون
٢٢٠	٩٠-سورة الكوثر
٢٢٠	٩١-سورة الكافرون
٢٢٠	٩٢-سورة تبت

٢٢٠	٩٣- سورة الاخلاص.....
٢٢٠	٩٤- سورة الفلق.....
٢٢٠	٩٥- سورة الناس.....
٢٢١	إذن رسول الله للمسلمين في الهجرة إلى المدينة وخروجه هو بعد ذلك مهاجراً.....
٢٢٧	مبيت علي على فراش النبي.....
٢٤٧	أول الأعمال الدينية التي قام بها النبي.....
٢٤٧	في بدء وروده إلى دار هجرته.....
٢٥١	البحث الأول- المساجد.....
٢٦٣	البحث الثاني- الخطب الدينية.....
٢٦٧	البحث الثالث- المؤاخاة.....
٢٨١	(خاتمة).....
٢٨١	في سدّ الأبواب التي كانت شارعة إلى مسجد رسول الله إلّا باب علي عليه السلام.....
٢٩٧	صرف القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة.....
٣٠٠	الآيات الواردة في ذلك والكلام في مضامينها.....
٣٠٥	فرض عدّة تكاليف.....
٣٠٥	الصيام.....
٣٠٦	الزكاة.....
٣٠٧	صلاة العيدين.....
٣١١	صيام شهر رمضان.....
٣١٤	الجهاد.....
٣٢١	غزوة بدر.....
٣٢٧	عود علي نقول ابن اسحاق.....
٣٢٩	عود علي بدء.....
٣٤١	من حضر بدرأ من المسلمين.....
٣٤٤	الأنصار ومن معهم.....

٣٥١	من استشهد من المسلمين يوم بدر
٣٥٢	من قتل بيدر من المشركين
٣٦٠	اقتران علي بفاطمة
٣٦٦	١- آية التطهير
٣٧٧	٢- آية المباهلة
٣٨٢	٣- الصلاة على النبي وعلى آله
٣٨٦	آل محمد هم أصحاب الكساء
٤٠٤	واقعة أحد
٤٣٨	حمراء الأسد
٤٤٢	يوم الرجيع
٤٤٧	بنر معونة
٤٥٠	غزوة بني النضير وجلأؤهم
٤٥٢	غزوة ذات الرقاع
٤٥٢	غزوة بدر الآخرة
٤٥٢	ثم كانت السنة الخامسة من الهجرة
٤٥٢	مقدمات للتوطئة
٤٥٢	١- من هو زيد بن حارثة وكم تزوج ومن زوجه ومن هي أزواجه
٤٥٦	٢- ما هي ظواهر القرآن في هذه القضية
٤٥٩	٣- ما هي الدواعي لاكتثار الرسول من التزوج بالنساء
٤٦٤	تنبيهان - الأول: رد على هيك
٤٦٧	التنبيه الثاني: بنو فاطمة أولاد النبي حقيقة
٤٧٠	غزوة الخندق
٤٨٧	غزوة بني قريظة
٤٩٠	الأحداث الكائنة سنة ست من الهجرة
٤٩١	غزوة الغابة

٤٩٢	غزوة بني المصطلق.....
٤٩٢	قصة صلح الحديبية.....
٤٩٧	غزوة خيبر.....
٥٣٠	غزوة مؤتة وهي بأدنى البلقاء دون دمشق.....
٥٣٢	فتح مكة.....
٥٤٧	مسير خالد بن الوليد بعد الفتح إلى بني جذيمة ومسير عليّ لتلافي خطأ خالد.....
٥٥٧	غزوة رسول الله هوازن بحتين.....
٥٦٠	حصار الطائف.....
٥٦١	أموال هوازن وسباياها.....
٥٦٧	معركة تبوك.....
٥٧١	غزوة تبوك وحديث المنزلة.....
٥٩١	مسجد ضرار.....
٥٩٢	قدوم عروة بن مسعود الثقفي على رسول الله وذكر وفد الطائف.....
٥٩٣	حج أبي بكر بالناس سنة تسع.....
٥٩٣	ارسال علي بتبليغ براءة.....
٥٩٤	ذكر توجيه النبي ﷺ براءة مع علي.....
٦٠١	تزامم الوفد على الرسول ص سنة تسع.....
٦٠٤	بعث النبي علياً إلى اليمن.....
٦٠٦	عليّ أفضى الصحابة.....
٦١٠	حجة الوداع.....
٦١٥	المقام الأول - حديث الغدير.....
٦٥٣	المقام الثاني - في فضائل أهل البيت.....
٦٥٣	المهم مما ورد في أهل البيت.....
٦٥٧	شرح ما يتعلق بهذه الحلقة من الباب الحادي عشر وهو مبحث النبوة ومقدماته.....